

原文	梦参法师
<p>① 尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱？」</p> <p>② 地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！当知初学发意，求向大乘，未得信心者，于无上道甚深之法，喜生疑怯。我常以方便，宣显实义而安慰之，令离怯弱，是故号我为善安慰说者。云何安慰？所谓钝根小心众生，闻无上道最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向。而复思念求无上道者，要须积功广极，难行苦行，自度度他，劫数长远，于生死中久受勤苦，方乃得获。以是之故，心生怯弱。」</p>	<p>① 坚净信菩萨就跟地藏菩萨说，你说这个不是深法，应该说甚深的法。汝云何巧说深法，能令众生离怯弱？意思就说这种世间的禅定不是深法，还希望地藏菩萨善说巧说，加方便善巧，能令众生离这个怯弱思想。怯就是不敢去修，怯的意思就含着弱、没有力量，这一类众生是指着钝根的众生，要想修大乘的。空假中三观是四教定的，《华严经》是真空绝相观、理事无碍观、周遍含容观，这种观即是定、定即是观。这段的意思，就是要怎么样善巧方便，让他们能够修大乘的观行，能起甚深的觉悟。坚净信菩萨就说，你向来所说的是世间的禅定，这是没了生死的；要想了生死、证涅槃，大乘的方便善巧的禅定功夫，一实境界的禅定与智慧不是这样子的。是不是菩萨顾虑这些众生都愚钝，对于一实境界不能顿入、也不能理解，这种观行不是一实境界的观行，所以坚净信菩萨请地藏菩萨要说一乘境界的真如实相观、理事无碍观、周遍含容观。因为不能够信一实境界才假方便善巧，坚净信菩萨又请地藏王菩萨说甚深法，不要顾虑众生他的怯弱。怯弱就是大乘法不能进入，根性下劣的意思。就是劝请的意思，劝请地藏菩萨说深定说深的智慧，地藏菩萨就用方便善巧再跟坚净信菩萨说。</p> <p>② 地藏菩萨摩訶萨言善男子，当知初学发意求向大乘未得信心者，于无上道甚深之法喜生疑怯，我当以巧便宣说实义，宣说实义而安慰之，令离怯弱，是故号我为善安慰说者。这段经的意思说地藏菩萨善巧方便，能够使那没生信心的众生令他生起信心，这是指没有信大乘法义的众生。一般的众生发成佛的心，这是大乘义。这个心没敢发，所以地藏菩萨劝他们发成佛的心，这个教求向大乘的。对于说了生死、</p>

得人间的福报，这众生容易接受；行善事得善报，容易接受。你信佛，发成佛的心，这类众生少。我们很多的道友信佛之后，我想没有发成佛的心，跟这段经文差不多，我们发个了生死心就不得了了，就想现生的生活之中得到安慰，能减少无缘无故的一些个灾害就满足了。说是一发心出家，乃至一发心信佛，我为了成佛才发心信佛的，这个我听到很少，现实如是。末法的众生，发大乘了义的心少，发离苦得乐，乃至发出离生死也少；要发得点人间的幸福，求现生的安慰，这类多。这段经文地藏菩萨就对坚净信菩萨说，假使有一类众生求向大乘，但是信心不够，乃至发了求大乘心的人都容易退。在这个甚深的法义当中他怀疑，他看到说一切众生都能成佛，这类经上说的有，一者是不信，二者是信而怀疑。对这一类的众生，地藏菩萨对坚净信菩萨说，我以方便善巧来安慰他们，让他们发菩提心。这个例子把它

说通俗一点，当初一信佛就发度众生的心，这才叫大乘心。信佛，不为自己求安乐，当愿众生得幸福，这叫大乘心了，这是甚深之法。乃至发了心的，自己疑惑我能做得到吗？我经常听到道友说：我连自己都度不了，我还度人家呢？这类话很多，好多道友都听见了。听见有发大乘心的是个什么样子算发大乘心的？从来没谈到自己，谈到的都是怎么样让众生闻到佛法，怎么样让众生能离苦得乐。诸位道友互相可以听听，

我们信佛的道友，不为自己，单为他人。所以大乘经义说，不为自己求安乐，但愿众生得幸福，这叫发甚深的义了。为什么这么个心发不起来？怯弱。自己想，我能了个生死就了不得了，单为自己求出离心。遇着这类不发大心的众生，地藏菩萨对他们善安慰，劝他发菩提心，要行菩萨道。这个是专对着一些个不发大心的众生说的。

什么叫善安慰？怎么样能劝众生发大心？把那个小心怯弱心，光为自己的心，把它去掉，安慰他发大乘心。云何安慰

呢？这个安慰的言语，地藏菩萨所说的安慰的言语，是对那个钝根小心的众生，就是不发菩提心的众生，就是单为自己求安乐的那些众生，给他们讲讲行菩萨道成佛那种殊胜的功德微妙的法门。这个意思说，不是自己能够断贪瞋痴就好了，能够让一切众生都断贪瞋痴。让他们发心，不但求出离心，而

且趣向大乘的心。劝一切众生发心成佛，发愿愿向佛乘，单思念无上道。这个无上道是专指佛乘说的，究竟了成佛。但是成佛不是简单一句话，要广度一切众生，把你的功德利益、众生的功德圆满了、成就了。这不是短时间，无量亿劫的，自度度他这个时间可就长了。要是光自己了生死、断了烦恼，乃至断了分段生死，这个在这个道义

上说、行道时候说容易，要让一切众生都成佛。这是地藏菩萨的愿，愿一切众生都成佛。那不是光一个愿而已，愿而后有行，行就是发菩提心，就是劝化一切众生叫行。

我们在这个生死苦海当中，一般的都是了脱自己的。当人受苦难之中，他想到的就是自己怎么出离，他绝没想到让众生都出离；把自己的痛苦都忘掉，这才是发大心的人。地藏菩萨说他安慰这些个没有发道心的，那些个钝根的，心很小；大小怎么分呢？小心的先为了自己，而后才说度他人。大心的先度他人，没有自己，让一切众生都能够对于佛道，甚深微妙的法能够进趣，发愿趣向成佛；同时还要积累一切功德，得行难行的苦行，一般人间做不到的事情，自己能做得到；一般行菩萨道的人，乃至舍身命帮助别人，没有计较个人的得失，这才叫行菩萨道，这个度他人即是度自己。我常时那么样想，在我们以前烧木柴的时候，或是烧柴火的时候，那个火它着不起来，得用一个小棒子来挑一挑，那挑火棍挑挑挑的那个火都着了，柴火有空气它才着。这个挑火棒就是行菩萨道，把众生都度尽了，但是自己也被燃烧了，一样的含义。拿这个作比喻，当你度众生，让众生断烦恼，你自

己烦恼也断了，就是这个含义。但是这个得经过时间很长，不是一劫两劫，一说无量劫三大劫，那个就言时间极长了。

菩萨不畏生死，你度众生得在生死苦难当中去度众生。像我们发心求生极乐世界，到极乐世界去，是你度人家、是人家度你？极乐世界你度谁？你有那个力量度别人吗？但是因为我们心怯弱，生了极乐世界去成了道了，我再回到娑婆来度众生。如果生极乐世界的大心怎么样发呢？我们求生极乐世界，就等于我们去学个本事帮助别人；没有本事帮助别人，想让别人离苦得乐，你的方法没有。所以求生极乐世界等于到那去

学习，学了利生方法，回来再度别的人。但是这个发心求生极乐世界，不是为了自己，而是为了要利益众生，而发心求生极乐世界的。大家权衡一下，这两个同样，一个发心生极乐世界，为了自己了生死；一个发心到极乐世界去为了利益众生，这就叫发菩提心。

但是我们在生死当中，就在六道轮回当中受好多苦难，我们不畏惧，长劫在一切苦难众生当中，度众生苦难。你想度众生，不到众生当中去，你能够度得了众生吗？就是不畏生死，不怕一切苦难，要度尽众生。为了求自己的解脱，比较容易。要是让一切众生都解脱，这个非常难了，这个大乘义发一发就退堕了，不容易发。例如舍利弗要想发菩萨心度众生，刚一发菩提心，帝释天就化为人刺探他一下，看他这个大心是真的、假的。就化现一个贫穷的小女孩在路边哭，舍利弗问她：你哭什么呢？她说：

我妈妈害病，药抓到了，没有药引子。舍利弗问她：这药引子有什么困难呢？她说：非常难。舍利弗问她：要什么作药引子？她说：要活人的眼睛，死人眼睛不算，得活人眼睛。舍利弗一听，我刚发菩提心就遇见这个事，是舍、不舍？不舍，我发了菩提心了；舍，这个布施眼睛很困难，不是钱财，就坚定施给她，就把左眼睛挖给她了。

那小女孩说：你挖错了，我要右眼睛。舍利弗说：你怎么不早说？他心里就有点退悔的意思。还没完全退悔，把右眼也挖给她。反正我有天眼，没关系，挖给她。这小孩拿着眼一闻，说：喷腥臭，怎么能吃药？丢到地下，还拿脚踩一下。舍利弗道心就退了，说菩萨道难行，不是说说而已。

以舍利弗的智慧，修得的德，他见思惑都断了，发大菩提心尚且退心。我们经常也说，如我个人也是想学发菩提心帮助别人，等到自己受苦难的时候，就想连自己度自己都困难，怎么帮助别人。为什么？在苦难当中怀疑佛菩萨倒是灵、不灵，心里就起怀疑了。自己认为自己没有什么错误，为什么受报呢？我们这都是钝根小乘的人，要发大菩提心的人，发无上道的最胜殊胜的心，那真不容易了。发了心，发愿，我们天天都发愿，四弘誓愿我们每天唱赞子、唱偈颂，“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”，一个也做不到，发的是空的，遇着境界现前了就往后退，遇到灾难了，不是因灾难而去帮助别人，自己先跑的比谁都快，那怎么度众生？

所以这是钝根小乘的众生要想发胜妙的心，行做不到的，苦行那就难了。我们经常听到我自己还没度怎么度别人，这句话常听到的。但是我们现在在座的弟子道友们都懂得佛法，你能够劝那个没信佛的人帮助他来信佛法，这是不容易的事情。不是你劝人人家就信，你得行好多方便，遇到几个挫折你就再不敢说了。特别不信佛的人劝他信佛，这还是一般的。特别在危难当中，你自己还在危难当中，假使说我们现在都在生死苦海当中，没想到自己在苦海当中苦难，而且看到别人的苦难，这才是真正

利益众生。因此难行的苦行，自度度他，这个时间长，不是一次二次、一天、一劫两劫，不是咱们这百年的寿命，无量无量的生中。地藏菩萨对于这一类的众生，善安慰说巧说方便。这就是我们讲《占察善恶业报经》的真实定义，我们看见《占

③

我即为说真实之义，所谓一切诸法，本性自空，毕竟无我，无作无受，无自无他，无行无到，无有方所，亦无过去现在、未来。乃至为说十八空等，无有生死、涅槃一切诸法定实之相而可得者。又复为说一切诸法如幻如化，如水中月，如镜中像，如干闥婆城，如空谷响，如阳焰，如泡，如露，如灯，如目眩，如梦，如电，如云。烦恼生死，性甚微弱，易可令灭。又烦恼生死，毕竟无体，求不可得。本来不生，实更无灭。自性寂静，即是涅槃。

《楞严经》好像一个一般的经典，或者看前半部是小乘经典，这后头完全是华严境界。

③

遇着这类众生，地藏菩萨用善巧方便给他说明真实意义。真实义就是成佛的意义。什么是真实意义呢？一切诸法本性自空，这就是真实意义。你看见任何一佛法门，眼睛见的，耳朵听的，心里所想的，六根门头所接触的，就是真实意义。这个得你自己先理解，因为它都是从自性而发生的。先理解到自性本空，一切诸法都是空的。自己理解到，又把这种的法方法给一切众生宣讲，说一切诸法无我、无人、无自、无他。没有一切法，是空的，你自己证得，而后给人家说。自己没证得，如是信了，这是信位菩萨，而后向别人宣传，说一切诸法毕竟无我，了达诸法无我。一切大乘经典都如是说，在这个无我当中，我们自己观想的时候，这是我执，不执着我；我见，我所见到的一切问题，不假我自己的我见来看一切问题，达到没有我见的来认识一切诸法。你认识吗？没有自己，也没有他人，一切诸法皆空。没有行，也没有修道成道了，也没有什么方所，也没有什么过去现在未来，这个是讲一切法皆空的。乃至为说一十八空等，一切法都空，没有生死涅槃。这十八空，讲下文会讲的。生死涅槃是相对的，一切诸法皆无。为什么？没有定实的体相而可得。

又复说一切诸法如幻如化，都是幻化的不实的。一切诸法像水中月亮一样，水中的月亮不是真的，那是影子，这个大家都懂得。一切诸法像镜里头相，照的相一样。如干闥婆城，其他都容易懂，干闥婆城，八部鬼神众有干闥婆鬼神，这个是随时现随时没有。如果你要在山东，山东有个崂山，离青岛六十华哩，我们到那个崂山，在太阳没出将要出之前，站在崂山的顶上看东海，看海里头，这时候海里头影像像一个城市一样的。如果天气很清明，你有时候看见就跟咱们人间一样，那里头行住

坐好多人走的干什么的完全有。太阳刚一出，没有了。干闼婆城是没有的，只是一个影像。如干闼婆城，就形容着没有，空的。但是它有时候现那影子，在崂山很多人跑到崂山顶上看海市蜃楼，那叫海市蜃楼，在我们佛经上讲就是干闼婆城。八部鬼神众有干闼婆，那是祂的城，祂的城根本是没有的，但是祂现影子。还有一个空谷，你到山谷里喊一声，那互相的音声就响，容貌没有。如阳焰，如水上的泡。如露，太阳一出就干了。如灯，如目“瞠”，如梦，如电，如云，形容词，都是空的，形容空的义。

拿这个比喻我们的烦恼生死，有吗？空的。但是我们众生空不了，那烦恼来了，睡不着觉，吃不下去饭，他不空。为什么空不了呢？他不认得，就是执着。水上的泡，露水、电，眼里的空华，像睡觉作梦，作梦能是真实的吗？但是凡夫执着，他要做个好梦，他会高兴一天；要做一个恶梦，他两三天都过不去。本来没有，这叫妄执。所以这样来看烦恼、来看生死。我们的性体，自性的本体，没有烦恼，也没有生死，在那个性体当中它不存在的。就是咱们人的一个寿命，佛给我们讲的让你修观，说假的，在你生老病死现前之后，你能够把它断成是假的，你就减轻痛苦了。但是我们修不到，但是它事实就是假的，真的是不坏的。每个人都认为我们身体是真的，但是它是坏的。当父母生下来很小，咱们变变变老了，老了灭了，灭了没有了，咱们是这样来认识的。但是消灭的是你形相，而不是你的心性。你要对你的烦恼生死，没有实体，假象，实体是不坏的。你想求得长寿，不可得，得不到。你要达到不生了，也就没有灭了，不生实在也没有灭。体性是寂静的，这个咱们没证得。没有证得，咱们明白。怎么明白了呢？佛教授我们的明白。佛说生死即涅槃，你在生死当中你认得到，你可以舍掉生死，证得涅槃。因为这个生死是假的，你要把它当成假的，认得它是假的，你就可以有道了，就修得道了。这个是完全讲空义

的，地藏王菩萨跟我们说空，空就先从这些个观。这一切事物，生死也好，涅槃也好，一切法没有个真实的，没有一定的，这个相是假相。为什么？真的就不变了。咱们每位都是，都在变，变变没有了，消失了，死亡了。烦恼、生死、涅槃，假名而已。

④
地藏菩萨跟我们说，你要把你的见，见者就是看问题的看法，能见见于所见，能见是你的性，所见是一切相，能见见于所见，对你的身体，对你的心，你的身心就是个执着而已，没有实体的。那我们现在有个肉体，这肉体是坏的，它会消失的，它不是永久的。当你十岁时，你一两岁的时候死亡了，你九岁的时候都死亡了，十岁在。当你二十岁的时候，那十岁也没有了。这叫生灭法，这是我们的执着。要把这个执着破掉，破掉就破掉一切见，这是妄见。大家读到《楞严经》就知道了，十番显见那是显见性的。你这个身体的身心是执着，你执着它有，实际它没有。但是我们现在有个肉体，在他有肉体时候能够认识它必定消失，这是肯定的，一定要达到。达到什么呢？消灭掉了。为什么？虚妄的，它不是真实的。所以能离开这样的观点，要能够深入的话，你什么都看得破放得下了。这让你破见，是你执着这个妄见。

⑤
现在我们的心量不大，不大就说不敢这样的观照自己，不知道自己的死亡，乃至明知道也不承认。人人都知道死亡，要是到死亡的时候，你放不下也得放下，就说你执着也执着不成了，它消失了，应该这样来理解。不要生怯弱想，不要生长远想，勇猛的来观这些问题毕竟灭，灭就是一定要死亡的。所以佛告诉我们生老病死，乃至爱别离、怨憎会、五阴炽盛、求不得，这八种是苦难。你如果要看破了、要认识它了，它是随真而起的，从虚妄虚假当中，你在这里头认识一个不生不灭的、不变不异的、真实的，就是我们的性。这

④
如此所说，能破一切诸见，损自身心执着想故，得离怯弱。

⑤
「是故如来为欲令彼离于分别执着想故，说一切世间法，毕竟体空无所有。乃至一

切出世间法，亦毕竟体空无所有。若广说者，如十八空。如是显示一切诸法，皆不离菩提体。菩提体者，非有、非无、非非有、非非无、非有无俱，非一、非异、非非一、非非异、非一异俱。乃至毕竟无有一相而可得者，以离一切相故。离一切相者，所谓不可依言说取。以菩提法中，无有受言说者，及无能言说者故。又不可依心念知。以菩提法中，无有能取、可取，无自无他，离分别想故。若有分别想者，则为虚伪，不名相应。

些叫达到咱们前文所说的，现在地藏菩萨教授我们的一实境界。这个一实境界的法，它是离开生死的；生老病死苦，乃至八苦，没有这些东西。这是我们本具性体，这是我们的法身清净的，跟佛跟地藏菩萨没有两样，无二无别，在诸佛菩萨是功德，在我们众生是烦恼。

同时你这样观照了知你的真性，每个众生都具足有真性，就在众生身体当中，也不离开身体。你在身体找你的真性，没有，你那个心是识是妄，不是真的，但是它具足有，真心遍一切处。如果我们没有佛的这个知见，没有佛的这个真分，我们就成不了佛了。我们跟佛无二无别，能成佛，现在就这些烦恼给你障住了。

同时你要见到一切众生身中，都有如来的真实微妙的清净功德，那是本具的。如来是从事修发现它、发明它，本具的，事修跟本具的合而为一，就把那一些无明痴暗所有障碍都洗干净了。假使我们身上衣服上有一些脏的东西，你洗一遍洗不干净，洗

两遍洗不干净，洗三遍那就洗干净了。这说我们的本性说我们的性体，不是这个肉体，没有生老病死，也没有苦；当然没苦也没有乐，没有一切相对法，与佛是无二无别的。

这一段文章地藏菩萨跟我们讲众生都能成佛，只要你肯修，肯依照地藏菩萨教导，就是他所教授我们的方法和前文所讲的一实境界，你去体会；如果能悟得一实境界了，那是离开生老病死的。生老病死是假相，不是真实的。这种功夫不管你会修也好，不会修也好，你平时要这样想。当你最痛苦的时候，你把你的心能感觉痛苦的这个感觉，跟你身体所受的痛苦的苦，你试验把它分离一下。在《楞严经》上教授我们的，我们有个能感觉的感觉，觉到肉体所受的痛苦，能感觉的这个觉，觉得身体所受痛苦，这个能感觉的觉不痛，它

觉得受痛苦。我同时这样想，我们在医院里头住院的时候，逢开刀的手术，医生跟你先打麻药针，把你神经麻住了，他开刀干什么，你没有感觉也没有痛苦；等麻药过去了，你可感觉痛苦了。要是不打麻药，你自己能控制你的心，你把你的心跟你的肉体分开。这得要很长的时间功夫，不是我这么一说，你一学就做得到的。当你这个感觉的力量产生力度了，很大，不要打麻药针，你看到肉体跟你没关系。

这是一个心力的问题，历史上这类的人物很多。大家看看那关云长刮骨疗毒，华佗把他肉划开，拿刀子在那骨头上刮，那声音听见的人闻到那个声音都吓得不得了，关公还在下象棋，没事情。说他心力很强，心降伏住他的身了。当我们最痛苦时候，你让你这个心跟那个身分家，就心跟身两回事情。所以在《楞严经》上告诉我们“有觉觉痛，无痛痛觉”，你有个感觉感觉痛，但这个痛痛不到你感觉上去。但是我们这个力量不够，所以要那医生打个麻药针。有没有不打麻药针的？我们有个老和尚到医院开刀时候，他就不准医生打麻药针。医生说：你会痛昏过去。他说：我不痛，你刮好了。这要一种功夫，不是一天两天的。当你修的时候，把你这个精神跟物质两个分开，

你这肉体是物质，你精神不是物质，这个效果会产生的。我就试验过，我也产生过。你看我们的祖师这类事情很多了，修道者他能使它分离。

你要得着这种义乐了。如来于此起大慈悲意，欲令一切众生离于一切苦难，同获法身第一义乐。那不是肉体了，刚才我们讲的是肉体，这个法身没有分别，没有杂念。人要到了无分别无杂念的时候，纯净一心时候，把你虚妄的想都不起了，能止于一切念，这叫与道相应。修行的时候达到这种境界，就是说你的意识形态跟你的心分开了。

但是一切众生常乐分别取着诸法。佛证得的常乐我净，我们众生是分别，对于常乐分别取着一切法，这是颠倒妄想。为什么他要取着呢？因为颠倒妄想执着不舍，你就受生死苦。诸佛如来断了，断了时候没有分别相，说他常乐我净，他把这个分别执着的想给断了，这得靠修行力量。就是我刚才说的你长时如实修，使心跟你这个肉体让它分开，不被肉体所束缚，这种境界你渐渐就能得到。这个束缚就是执着，你认这个肉体为我。你假使离开这肉体，它不是我。不是你，你有什么痛苦跟你不相干。这种功夫不是一天两天，就是放下了，没有执着、没有固执了。

地藏菩萨在这篇文章教授我们，毕竟体空无所有。究竟说来，我们这个心的本体当中，不是肉体，一切皆是空的，世间法是空的，出世间法也是空的，毕竟体空，一切无所有。若广说起来，在经上经常说空一共有十八种空。我这个地方不详细讲了，只跟大家说个名词。这些境界相显现的境界相都是空的，内空外空，内外都是空，这个肉体全是空的，内心的五脏六腑空的，外头的色身也是空的。不空，不空就不坏，不坏就不消灭。你这肉体毕竟要死亡，人人都如是。内的身心，外的世界，整个的世界都在变化。你的身心空的，外头的世界形相是空的，就是这个空也是空的，把这个空也空掉；然后这个空再进一步叫大空，大空再进一步叫第一义空，第一义空再进叫

无为空，有为空、无为空、毕竟空、无始空、散空、性空、自相空、诸法空、不可得空的，无法，一切法都没有。为什么？空的。有法，一切有的法也空的，有为法、无为法全是空的，一共十八种，这样显示若广说的十八空。这十八空意义很多，单讲空的一部书，单有这个经。

这样显示着一切诸法都不离开菩提体，一切法的建立是依着菩提的。咱们发菩提心那是整体，一切法都不离开一切菩提。为

什么说空？显示菩提。菩提是什么呢？觉，就是觉悟的觉。发菩提心就是你发一个明白觉悟的心，叫发菩提心。菩提的翻译就是觉悟的觉，觉就是明白。什么是菩提的体？这个不是有，不是有就是空了、就是无了。不是空，不是无。非有非非有，把有非有也不对，是非非有。非无也不对，非非无。有无俱也加个非字，非有无俱。说一不可以，非一。说异也不可以，非异。把这个非一又加个非遣除，非一也不对，非异也不对，非非有，非非异。那一跟异俱该是对吧？一异俱也是非。乃至毕竟无有。这显示这个空的含义，这都是解释空的。没有相可得，没有形可得，举心动念全是空的。非，无一切相，把这一切非了，这才是菩提的体。

咱们前头讲一实境界，这是显示什么？一实境界，这就是一实境界。但是这个还不是一实境界，必须心跟它契合。但有言说，这言说表达不出来的，用言说表达都没有实在意义，但有言说都无实义。因为这个自心清净的，离言说相，离心缘相，离一切相。那有没有相呢？这叫如来藏，如来藏含藏着一切诸法，藏含一切法，不论如来的一切净法。这个体，如来藏性的本体说有说无都是戏论。为什么？无分别。一起心动念，一有了分别了就不是了。只可以意会，不可以言传，是你心领。说是开悟了，心领神会，不能用言语表达，言语表达不出来。但有言说都无实义，这用言语表达的不是真实的，而是形容而已。菩提是离一切相的。

离一切相者，所谓不依言说取。若以言来取这个菩提相，取不到，言说没有实义

的。以菩提的法里头，没有言说相，没有受者相，能言说的没有，所言说的没有。心里的意念没有，依心里的意念而知的，是假的，不是真的。菩提法没有能取，也没有所取，没有自，没有他。凡是分别对待，都不是。要是有分别想，那是虚伪的，与心与菩提不相应。简单说，菩提的体离

一切相、离一切言说，以言说去取菩提的体不对，一切相取菩提的体不对，以你心念觉知不对，叫言语道断，心行处灭。这让你观的时候，意念的观。这个观的时候，不是起心动念。到了无心的时候，无心，这个在我们禅宗的意思，就是解释这个心里头心心相契，在我们这个言语道断，心里思想处没有，心行处灭。所以但有言说都无实义，言说表达的给你显示，而不是言说。说心，说心这个心不是心，是指法的意思。就像我们口里说火，说火不是火，若是火把你嘴巴就烧了，说水也不是水，是表达一个言语意思。

⑥
像这种说法，如是学说根器钝的众生能解吗？不能解了。地藏王菩萨说要像我这种说法，那些钝根的众生他不能理解。也不能理解如来的法身，谓无上道如来法身，但唯法空。什么是如来的无上的法身呢？空。这个空可不是顽空，不是咱们看这房间里空间的空，不是那空，而是法空。空，简单说，你不要执着就对了，什么都不执着。我们经常说放下看破，你看破了放下了那就自在了，看破放下就自在了。钝根众生是没办法理解的，不能理解。这是无上道如来法身，但唯是空法，一向毕竟而无所有，要想得个什么，求一个有什么；没有。

这样的，那个心力不强的众生，心力不强就怯弱；怯弱，菩提心发不起来。这样什么都没有了，我修什么？那还有什么？既没有烦恼，也没有涅槃，也没有生死，也没有什么，那不是断灭想了吗？它又不是断灭。如果作断灭想、作增加想，增灭两个

都不可以。这个下文地藏菩萨还自己做解释。

⑦
所说的如来法身不空，自性不空。如来法身不空，去一切执着相。如果你要把如来

⑥
「如是等说，钝根众生不能解者，谓无上道如来法身但唯空法，一向毕竟而无所有，其心怯弱，畏堕无所得中。或生断灭想，作增减见，转起诽谤，自轻轻他。

法身执成有，那完全错误了，它是不空不有。非空非色见如来，不是空也不是有相的色相，这样来看佛，那不空就有真实体了。如来法身不空有真实体，什么是如来法身真实体呢？无量清净功德，这就是如来法身体无量的清净功德。清净功德是什么样子呢？从无始来圆满的，自然圆满的，不是修，也不是造作的，这就指法身。一切众生身中都具足，不变不异，在诸佛菩萨不增，在一切众生不减。不是在众生的法身跟诸佛的法身中间，还有个变异不同的形相。没有，法身没形相的。众生是本具的，诸佛把本具的修成了是修得的，众生的本具的迷了并没有失掉，人人都具足法身，人人都能成佛。如果你失掉了，你成不了佛了。无失无得，失也失不掉，得也得不着，只可默契，不可言传，用语言表达表达不出来。禅宗历代祖师只能默契，都是默契的，这叫素法身；素法身没有修得的，功德本具的，但是修显的法身不同了。

⑦

我即为说如来法身，自性不空，有真实体，具足无量清净功业。从无始世来，自然圆满，非修非作。乃至一切众生身中，亦皆具足，不变不异，无增无减。

⑧

因为说到本具的，这叫安慰说。地藏菩萨说这种说法把众生那个怯弱心除掉，知道自己能成佛，知道自己本具有佛性，那个佛性与佛无二无别。我们经常说灵性，尤其在我们出家人，他并没经过怎么样学习，而他所了解的一般人所不能了解。我们所说的开悟，这开悟有大悟、有小悟，有些过去所学的宿习，过去他修过习过就叫宿习，遇着因缘了它又显现了，自然显现。有些学了几十年，他没学习他全都会，学几十年了还不如他没学习的。但是要加了他前生，那就知道了。你要知道他前生、无量生，他早修习过了。因此这个来说，有些是明显的，有些是不明显，不明显而他表现出来的。

像有些修道者，他没经过世间法的学习，而且他全都明了。例如我有个老道友叫寿冶老和尚，我们在美国住。他回来，回到五台山见他一个老道友，这个老和尚也圆寂了。他这个老道友就跟他说：寿冶，你哪天到的上海，什么时间到的，上海哪些

⑧

如是等说，能除怯弱，是名安慰。

人去接你的飞机，我都看见了。寿冶说：你怎么看见的？他说：我就心看见的。但是你什么时候下的飞机，哪几个道友去接你。他说的完全对，但是他在五台山。他这就叫通了。这个老和尚已经圆寂了，说没关系。如果他在时候，你说，有很多人去找他麻烦了，他已经不在了。他知道很多的事物，知道，知道是体，明白又怎么样？知道了又怎么样？没有用，不起用，不产生妙用。能到像大菩萨产生妙用的时候，妙用就是他利益众生能产生妙用。这个光是能知，内知，而不能发生作用，还没修成，就是还没修好。要是能起作用，那就修成了，能产生妙用，妙用就是利益众生的事。

⑨

地藏菩萨跟坚净信菩萨说，要是那个愚痴众生，执着不舍的那些众生，他的心对着无上道的时候，对如来的法身，他本来具足的。但是由于他坚持愚痴，他不相信。他不相信这个德身法身不假修作的，这显现了之后还是原来的，并不因诸佛修成佛了就增加了一分，没有；也不是众生没修就减少了，没有；修也是平等，不修也是平等，一个现，一个不现。这叫什么？无所得，但是得后而无所。咱们的是根本没得，本具的迷了，现在无修，它没显现。那该丢了吧？没丢，永远存在，遍性的。在这种假使说把如来的法身非修非作的相，起无所得而生怯弱，或计自然，认为它自然有的，自然就堕了邪知邪见了。这个圆满菩提证得之后并没有所得，因为无所得才能够无所不得。不是得这样，丢掉那样。圆满的得就叫无得，这才起到大用现前。这就是《大方广佛华严经》，从证得体现具足相而起的大用，大用是利益众生的事业，在这个时候自利利他都满足了。

⑩

我所说的修行一切善法，这是说全部的《占察善恶业报经》。地藏王菩萨跟坚净信菩萨说，我前头所说的一切善法，满足

⑨

「又复，愚痴坚执众生，闻如是等说亦生

怯弱。以取如来法身本来满足，非修非作相故，起无所得想而生怯弱，或计自然堕邪倒见。

⑩
我即为说修行一切善法，增长满足，生如来色身，得无量功德清净果报。

⑪
如此等说，令离怯弱，是为安慰。

⑫

增长，你把这些个善法满足了。增长的善法有个什么现相呢？就生到如来的色身，这就是功德现相，一切善法的现相。你看佛的相好佛的色身，这就是功德相。这功德相清净的果报，我们众生虽然具足，没有修为。那叫素法身，没有功德相好，本具的法身，但是还不承认。像我们很多道友，你跟他说我们跟佛无二无别。他不承认的，他说我这个业障重得很，我跟佛无二无别？人说你本具的，不是修为的，是这样一个含义。

⑪
地藏菩萨说我这种是巧说，种种善巧方便跟众生说，让他相信。

⑫
而我所说的甚深之义，真实的，相应的，没有过患，没有诸过离相违说故。我说的跟性体不相违，离了相违。什么叫离相违呢？所谓的如来法身，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空，乃至无一切相，不可依言说来显示，而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说的，是这样来说的。说的这真实相，本来没有言说，要假言说来显示。没言说怎么显示呢？众生怎么样理解呢？所以假言说，言说是假的，是指的。我刚才跟大家说，说火不是火，说火是火，就把你烧了，这就是假言说而显示。要不跟你说火，你不知道火是热的，它能燃烧义。跟你说，说水说火说空说假，这是用言语表达，让你意会。

一切法，心里想、缘念，缘念不到的。因为我们的心是妄想心，愈念愈乖，愈离愈远。跟你说空说不空表达而已，让你领会言外之意。乃至无一切相不可以言说显示，而据世谛幻化因缘假名法中的相待相对，这都是相对假例这样说。为什么？为显示法的真义。不这样说，众生怎么能领略呢？都是因缘和合的。因缘所摄的一切法是假的、是空的，离开因、离开缘就没有了。所以佛在其他的经说“因缘所生法，我说即是空，但亦名中道义”，咱们现在讲的就是中道义。但是这个中道义也可以说

而我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说故。云何知离相违相？所谓如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空。乃至无一切相，不可依言说示，而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说。以彼法身性实无分别，离自相、离他相，无空、无不空，乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有。以离心分别，想念则尽，无一相而能自见自知为有，是故空义决定真实，相应不谬。

假名，安个假名表示一下，是说中道不是中道、说空不是空，懂得这个含义。因为这是据世谛说世间法，世间法具足理谛就是理，世间的真实的义理依此而显所说的，但是这一切法都不是真实的，是幻化的。我刚才一再跟大家说，说火要是火就把你烧了，这只是表示一个语言，代表说火，并不是火。但是一说火，你就想到燃烧，火是热的，让你能理解就行了。说生死，说涅槃，让你明白生死是幻化的，涅槃是不生不死、不生不灭，那是真实的。一切法身的性没办法表达，不是分别、不是语言所能表达出来的。但是没有个说个，怎么来比较呢？所以说个法身、肉身。咱们现在是肉身、幻化身、虚妄身，但是这个虚妄身有法身，法身遍一切处。要以法身的性体来说，实在是没有分别、没有言说。那不说，众生怎么能领略呢？假言说来显示而已。法身自体没有相，也没有他相，拿什么显示呢？说空不空，无空相，也没有个不空相。乃至于远离一切诸相，法身无相，法身什么样子？没有，法身无相，因为它远离一切诸相。想念都不对，法身不可缘念，你也本具法身。没有一相自见自知为有。没有哪一相自己知道自己看见说这是有，这个是不对的，是不可能的。因此而说空义决定真实，相应不谬。所以加空显，空义决定真实的，不是虚假的，不空不异不谬。

⑬

复次，地藏王菩萨再进一步解释，你前才说空，现在又说空，那什么是空的义理？即彼空的义中，在空的道理上讲，这个空就是离开分别，离开妄想，离开心念。凡是分别妄想心念的全部都不是，那个空不是。地藏菩萨说，真实说毕竟无有一相可空者，以唯有真实故，即为不空。空堕落断灭，不空就堕落三有，所以哪方面都不能执着。但是不说空、不说不空，怎么样显法，这个法显不出来。这都是假言说、假名字，千万不要执着，离开心缘相，离开分别相，离开言说相，言说、分别、缘念全不得真如，那见不到，也见不到空义。

⑬

「复次，即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者，以唯有真实故，即为不空。所谓离识想故，无有一切虚伪之相，毕竟常恒，不变不异，以更无一相可坏可灭，离增减故。又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空。」

空是断灭的，断灭还修什么？不空，是有的；要说不空，众生他执着了，那都是有的，我这身体也是真实的，我家庭也真实的，他又执着有去了。这是遣众生的执着。因为我们众生是靠那个心意识，就是我们八识所缘念的，这些都是虚伪之相。真实的不变不异，没有一相可坏可灭的，没有增也没有减。

又彼无分别实体之处，这说法身。前头讲的法身实体，它从无始以来，自具的、内具的无量功德，是自然的，不假修为不假造作的，要是成就了，相应了。所谓相应就是吻合了，离也离不脱，不离不脱，离开不对，不离开也不对，就不即不离、不离不脱，这样说的不空。

⑭

如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明“障”覆障故而不知见。法身，众生都具足的，为什么不能显现呢？就是因为无明烦恼所知，就这些给障住了，见也见不着，想也想不到。那就是要修了，就把这些障碍取消了。但是法身对我们来说，具足而没有。具足法身，人人具足法身，人人都不能显现，这样说的没有。不知见彼法体故，因为见也见不着，思惟不行，思惟也思惟不到。但是它能给一切众生做功德利益之业，能有这个作用。我们每个人都依着法身而成长而修，修完了恢复法身。就是做一切的善法的根本，一切善法的本体。这说我们行菩萨道，利益一切众生，这是最大的善法了。当你利益众生，发菩提心，这是跟法体相合的。因为发了菩提心，就能证得法身的体。发菩提心是个觉心，这个觉心我们不能够保持，发了又迷了，迷了又发，发了又迷了。假使不退，咱们前头讲得信入位，信入了初住那就不退位了，你那个信心则再也不退了，那才真实的。

这讲得很清楚，我们这个自具的信功德实体，因为被无明给障碍住了，不能够得到，像失掉了；其实没有失掉，就是无明给障碍住了。但是它并不是所有的永远失掉的，当你发了心，它好像又恢复了，又启

⑭

如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明瞶覆障故而不知见，不能克获功德利益，与无莫异，说名未有。以不知见彼法体故，所有功德利益之业，非彼众生所能受用，不名属彼。唯依遍修一切善法，对治诸障，见彼法身，然后克获功德利益，是故说修一切善法，生如来色身、智身。

发出来了；你没有发心，就被无明所完全迷到了。就是我们法身本体，因为我们不学佛，不知道法身的本体；我们学佛时候，学大乘教义才明白了法身的本体。也是我们做一切功德、做一切事业，修行一切善法，我们能得到受用，一切众生能得到，你这个善心所生起来，还是由法身生起的。因为你内具有，有这种根本才能生得出来善法，生起善法来，善生恶就消灭。虽然这种法身的功德我们不能受用，但是我们并没失掉，是具足的。因此要遍修一切善法，这些善法是对着恶法说的，对着那些障碍你的法身说的。你修一切善法使你法身重新显现，把这些障碍都对治掉，没有障碍了，没有遮碍遮障了，你就能渐渐见法身。

登到初住相似见法身，不是真实的，他明白了，但是没有证得。必须等到初地真实证得了，三贤位的菩萨。咱们现在是欣乐心，我们要发菩提心，大家都先要发菩提心，发了这个觉心。这个觉心从哪里来的？还是从我们自己本具的法身而产生的。由这个觉悟的心，渐渐的行道磨炼，把我们原来的光明磨炼出来，把我们法身本具的光明磨炼出来，所以要修一切善法。同时我们要修成佛，度众生，必须得有化身，就是得有相好。有佛的报身，有佛的化身，化身是从报身来的，这个修行一切善业就是佛的报身，因为报身而能够跟法身相合，就法报化三身。咱们现在是化身，是业障化身，不是功德化身，但是我们把业障化身转成功德的化身，这个功德的化身是由报得来的。咱们所以现在发菩提心，行菩萨道，使我们报得的修成功了报德的法身。

⑮

离一切相，不要执着；一执着相了，不真实了。要真实，要离开相，这样来执，这样来觉悟。

⑯

尔时地藏菩萨摩訶萨，说如此殊胜方便深要法门时，有十万亿众生发了阿耨多罗三

藐三菩提心。想成佛，发了无上正等正觉之心。住坚信位，登了初住，十信满了，这才信心具足了，登了坚信位，坚信就再也不退了，登了初住位了。又有九万八千菩萨得无生法忍，一切大众以天妙香华供养于佛，及地藏菩萨摩诃萨。

⑰

尔时坚净信菩萨白佛言世尊，如是所说的六根聚修多罗中，就是这个法门。修多罗叫契经，契合众生的心理，契合诸佛的妙法之心。名何法门，这个经叫什么名字呢？我怎么样受持，令末法的众生皆能得闻。

⑱

咱们简单的把这个《占察善恶业报经》说完了。如果这个中间，我解说当中，大家生净信者，把这个功德回向给当前世界一切众生，让他们免除灾难。如果我说的有错误的地方，向大家忏悔。我说的不一定全对，有些个说的不对，我忏悔。

⑮

「善男子！如我所说甚深之义，决定真实，离相违过，当如是知。」

⑯

尔时，地藏菩萨摩诃萨说如此等殊胜方便深要法门时，有十万亿众生，发阿耨多罗三藐三菩提心，住坚信位。复有九万八千菩萨，得无生法忍。一切大众各以天香花供养于佛，及供养地藏菩萨摩诃萨。

⑰

尔时，佛告诸大众言：「汝等各各应当受

持此法门，随所住处，广令流布。所以者何？如此法门，甚为难值，能大利益。若人得闻彼地藏菩萨摩诃萨名号，及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。」

于是大众皆同发言：「我当受持，流布世间，不敢令忘。」

尔时，坚净信菩萨摩诃萨白佛言：「世尊，如是所说六根聚修多罗中，名何法门？此法真要，我当受持，令未来世普皆得闻。」

⑱

佛告坚净信菩萨摩诃萨言：「此法门名为『占察善恶业报』；亦名『消除诸障增长净信』；亦名『开示求向大乘者进趣方便显出甚深究竟实义』；亦名『善安慰说令离怯弱速入坚信决定法门』。依如是名义，汝当受持。」

佛说此法门名已，一切众会，悉皆欢喜，信受奉行。