





地藏菩薩本願經講記

宏海法師 著



## 序言

《地藏经》者，乃释迦如来，初成正觉，升忉利天，为母说法，以报亲恩。欲令释迦灭度之后，弥勒未生之前，末世众生，有报恩脱苦之法，特赞扬地藏菩萨累劫报父母亲恩而发弘愿之事。经文详述因果及脱苦之法，可修可行，圆彰“是心作佛，是心是佛。是心作众生，是心是众生。及心能造业，心能转业。心不能转业，业即能缚心”等义。指示众生仗三宝力，闻名称声，皆可不堕恶道，毕竟成佛。故而此经广为流通，实为佛门之孝经。

门下宏海禅人，志愿讲经说法，早岁于京华参学弘化，近年归山服务常住，于普济寺内讲《地藏经》供养大众，理明事详，文辞简练，机理双契，深阐因果，志在报恩，末后导归净土，是对佛经作出符合时代进步要求的阐释。讲记整理圆满之际，为嘉其志，略述数语，置于卷首，以志同喜。是为序。

道总



# 目录

001	第一章	序说
005	第二章	世尊宣讲《地藏菩萨本愿经》的缘由
017	第三章	学修《地藏经》的缘由
025	第四章	略说译者
027	第五章	解释经题
041	第六章	《忉利天宫神通品》
085	第七章	《分身集会品》
107	第八章	《观众生业缘品》
127	第九章	《阎浮众生业感品》
163	第十章	《地狱名号品》
189	第十一章	《如来赞叹品》
233	第十二章	《利益存亡品》
253	第十三章	《阎罗王众赞叹品》

- 281 第十四章 《称佛名号品》
- 293 第十五章 《较量布施功德缘品》
- 319 第十六章 《地神护法品》
- 331 第十七章 《见闻利益品》
- 353 第十八章 《嘱累人天品》

## 第一章

### 序说

稽首慈悲大愿王，本源心地如来藏。  
善安慰说真救世，现声闻相护法者。  
愿承本誓度众生，鉴我微忱垂加护。

感恩因缘和合，来跟大家做这个法供养。按照我们僧团的常法，现在正当安居结夏的时候，丛林里边常有冬参夏讲的优良传统，来体现我们学修并进。这次讲的内容是《地藏菩萨本愿经》，祈愿龙天护法护持，菩萨加被，能让我们在闻思中得到一些法的利益。如果我本人讲的有不圆满、不到位之处，也请诸位法师批评指正。

《地藏经》似乎一看就懂，一诵便知，有什么好讲的呢？实际上跟诸位讲，《地藏经》还真不是那么好讲的。因为这部经典属于即浅即深之法。从浅的角度来说，它的内容确实很直白，但正因为简单，反而难讲。为什么？首先因为它的影响面很大。《地藏菩萨本愿经》是很多佛弟子的入道因缘，初机所依的根本法本，很多佛教徒，他们的因果观、佛法的见地，几乎都是从《地藏经》而来。所以说正因为普及面很广，反而难讲。其次是历代

祖师对于《地藏经》几乎没有什么注释，我们现在能够权威参考的就只有清朝的一位青莲法师，他对于《地藏经》作过一个《科注》和《纶贯》，两个是合刊的。

但是从深而言，《地藏经》的经义又极为深邃，它是直击心地的法门。每一品、每一句，都是在袒露我们现前的心地，但它密不透风，你读起来根本找不到缺口，甚至可以说是诸佛菩萨的密法。现在几乎所有的《地藏经》流通本中，都会有《觉林菩萨偈》附在经文前面一起流通，这是从《华严经》中抽出来的一段。《觉林菩萨偈》非常深邃，《地藏菩萨本愿经》很浅白，实际上这个很深的偈颂，是在为《地藏菩萨本愿经》所有的内容作注解。总之说明一个道理，那就是“万法唯心，心唯万法”。

当然难讲也得硬着头皮讲，因为因缘所生法。记得前年刚回普陀山时，我跟常住师父们共修的就是地藏七。特别有意思的是，我曾经在北京积水潭医院旁边的西海南沿，那是一个古寺的遗迹，讲过一次《地藏经》。讲法的殿堂叫毗卢殿，后来讲完了才知道，毗卢殿是寺院的主殿，这个寺院原来就叫普济寺，跟我们普陀山的普济禅寺，名字一模一样。所以今天在此开讲，也是无边刹土自他不隔毫端的一个表法。

我们常讲佛的法运有正法时期、像法时期、末法时期，正法五百年，像法一千年，末法一万年。在此我们

就从正法、像法、末法讲起吧，因为一切法都是因缘。此时此刻，就是我们正在发生且不可置换的因缘。在佛教里面，有一个词叫做“同听异闻”：佛以一音而说法，众生随类各得解。虽然同在一处，一个人在讲，大家都在听，但是所得的法益不同。实际上正法、像法、末法三种法时代，在我们一念间就可顿见分晓。如果诸位能够听得随文入观，或者反闻自性，了了分明，能所双忘，正好与无所住相应，那么，此时此刻这个法会就是正法时代。如果进一步依文解义，听在道理上，随着意识走，知道点儿内容，学一点儿知识，以后能够用得起来，就是这次讲《地藏经》的初衷吧！诸位法师在常住的各个堂口，能够把《地藏经》里边很多道理，随时随地拈出来利益众生，具备这样的一种闻思，就是像法时代。如果我们听法，一周勉强来这里坐一回，一个月得听四次，实在是烦，很不相应，那这个法会就成为末法时期了。所以说，三个法时代不是按照佛灭后五百年、一千年、一万年算的，而是就在这一念间依心而现。

因为《地藏经》的影响太广大了。如果从“人”和“法”两门来论，观音菩萨从人缘上来说是最深，和娑婆世界缘分最深；从法缘上来讲，特别是初机入门的作用上，就是《地藏经》因缘最广。有句俗话说“人红是非多”，这个经红了也是这样，很多问题都出来了。比

如经常有人问：《地藏经》能不能在晚上读？能不能在家里读？有小孩的房间能不能读？这些问题的言外之意是什么？潜台词就是害怕《地藏经》招鬼嘛，觉得不吉利。中国人有鬼情结啊，把七月十五叫鬼节，很多城市有鬼市，从小都爱听鬼故事，现在把《地藏经》发展成鬼经，都是不懂大乘佛法平等一味的谬见。佛法经典无一不光明，无处不吉祥，《地藏经》虽然讲了很多幽冥界的实情，但却是指引天上人间和恶道众生离苦得乐乃至究竟成佛的大光明宝典。

我们讲这部宝典要立足于两大背景来进行讨论。第一点，释迦牟尼佛为什么要说《地藏经》？第二点，我们为什么要在此处来讲《地藏经》？就着这两个主题，我们来作一个分享。

## 第二章

### 世尊宣讲《地藏菩萨本愿经》的缘由

#### 一 偏赞地藏菩萨大愿功德

释迦牟尼佛为什么要讲《地藏经》？第一是偏赞地藏菩萨大愿功德。我们在称念菩萨名号的时候，都是“南无大愿地藏王菩萨”，“大愿”是地藏菩萨的标志。一说到愿，每位佛菩萨都有，发了愿才能够起行。你看阿弥陀佛、药师佛、观音菩萨、文殊菩萨，都有他们的愿力。什么是愿？从字面上看，愿就是原心，我们的初心。《华严经》讲“初发心即成正觉”，这是真实不虚的。地藏菩萨已经享受到这个福利了，而且开始兑现这个福利，可以到处去依愿弘化。这一念就决定了自觉觉他的觉海中，摄受度生的仪式方法，将来成佛以后施设法门的特色。为什么叫誓愿宏深？说到底，就是他在因地发愿的时候，带出来的果地功德。

我们去看一下，每部经典里面，通常只有一位请法代表或者当机者。都是来了一位罗汉弟子或菩萨弟子右绕三匝，然后抛出一个问题请佛来说，这样来启动一部经典的缘起。但是翻开《地藏经》，会看到每一品都有不同的大圣人来问佛，请法者在不断地变化，而且全部是

一线的大菩萨。文殊菩萨、普贤菩萨、观音菩萨、普广菩萨、定自在王菩萨和虚空藏菩萨，这个号召力非同一般。人世间也是这样的情状，一个人要办件事儿，能来多少宾朋，要看他的人缘和实力。在菩萨法界，只看谁的法境高。在《地神护法品》里，坚牢地神就说他曾经顶礼、亲近过好多菩萨，像文殊、普贤、观音、弥勒，都分身散影到六道度化众生，但是“其愿尚有毕竟”，就是都能到头置顶。“是地藏菩萨教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。”只有地藏王菩萨的愿力所含摄的内容没有限量。

我们会觉得这怎么可能？四大菩萨同样的悲智行愿，功德都是平等的。但是诸位要晓得，他的核心点不一样。在第四品中，佛讲到地藏菩萨跟一切智成就如来，他们曾经是两个小国王，商榷怎么样去度化众生离苦得乐，但是各自的愿力体现得不一样。“一王发愿，早成佛道”，一个是成佛以后再去度众。“一王发愿，若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。”一个是先度众生后成佛。佛就告定自在王说：“一王发愿，早成佛道者，即一切智成就如来是。一王发愿，永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。”地藏菩萨这个愿力，是功盖法界的。一般发愿都是自利而利他，只有地藏菩萨是利他而自利。虽然都能够成就，但是自他的差别，

就把这个格局给对比出来了。打个世俗的例子，我们现在要去帮助别人，借他点钱。通常都会先谋算一下，我有多少，再说我能借他多少。但是有个人就直接说，我有没有都无所谓，我现在有的，可以全部先借给他，他的心就能够发到这样的地步。从借钱的份上，好歹都是借，都是发心，功德都是一样的。但是从力度和格局上而言，就不一样了。

因此，通常在经典里面，诸佛菩萨都是说：若我将来成了正等正觉，愿国土怎么样，人民怎么样，度众生怎么样。像观音菩萨就说我成正觉以后，一切众生受苦，为我天耳所闻，天眼所见，然后怎么样救度。文殊菩萨的愿也是说，我先得了一切智慧，然后怎么怎么样。唯有地藏菩萨度众生苦，是让众生先成佛，在我之前，先我得乐。

这不是说菩萨的愿力真的有优劣，而是在体现上来讲，其他菩萨的愿力尚有毕竟，只有地藏菩萨的愿力，不可说，不可说。所以连文殊菩萨都只能感慨“以我的神力千劫测度，不能得知”。最后佛也说“我以佛眼观故，犹不能尽数。”他们两位唱了这么一出戏，来赞叹地藏菩萨。所以释迦牟尼佛讲《地藏经》的第一因缘，就是为了偏赞地藏菩萨大愿功德海。

## 二 广开度化众生之折摄二门

释迦牟尼佛讲《地藏经》的第二点，是为了广开度生折摄二门。折服和摄受。大家要知道，诸佛菩萨设教，他一定要入乡随俗，量情定做。我们这个世界，是感情的世界、见解的世界、烦恼的世界。在这个国土里面，一般众生入道，只有两种方法最容易促成：第一种就是我服气了，第二种就是被感动了。以苦来折服，以乐来摄受，才能让众生上道。

释迦牟尼佛一代教法中，就十分明确地讲过娑婆世界的生活常态就是八苦交煎，所经历的因缘都是无量诸苦，诸佛都以“八苦”为师。佛第一次初转法轮，说四圣谛时就首先说苦，要知苦、断集、慕灭、修道。然后又讲他方世界净土之乐，极乐世界无有众苦但受诸乐，东方琉璃世界身如琉璃内外明彻。为什么？就是依着这个世界的众生都害怕苦，希求乐的习气来说。我们这个世界的众生都害怕苦，希求乐的习气来说。这个世界形容比较舒服的一种状态叫做幸福快乐；陶渊明描绘了一个“世外桃源”令古往今来无数人恋慕神往；还有嫦娥要奔月，七仙女要下凡，都是在种种逼迫的因缘中，心向外求，要求乐离苦。但是众生虽然本能的趋乐避苦，却仍然长劫在苦多乐少中流转不休。只有依正法而修，才能离苦得乐；只有厌苦欣乐，才能启动修行的发心。

《地藏经》第一品《忉利天宫神通品》一开始就说：“释迦牟尼佛能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。”就是要让我们知苦乐法，成为入道的根本。南阎浮提众生三件事之一，就是“勇猛强记，勤造业行”。这里的众生造业非常精进，而且专挑最擅长的，造的都是最能够迷惑法身慧命的“杀盗淫妄酒”之业。反映在生活中就是“性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生，轮转五道，暂无休息”。而且果报是“父子至亲，歧路各别，纵然相逢，无肯代受。”每个人的苦只能够自己去受，任何人都替代不了。

如果一个人发了点善心，慢慢上道了，又是什么情况呢？“脱获善利，多退初心”，“若遇恶缘，念念增长”，“纵发善心，须臾即退”，“从纤毫间，便至无量”，就是我们说的逆水行舟，稍有不慎就一退万里。纵然这辈子修的还不错，积攒了一点功德，有了几分定力，贪嗔痴去了一些，但又禁不起生死的洗礼。“如是南阎浮提男子女人，临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳，更无见闻”，“行善之人临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母，乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道。何况本造恶者。”而且死亡之后投身到中阴身，也不知道往哪儿死，下一期的生命去向还没定，怎么样呢？“冥冥游

神，未知罪福，七七日內，如痴如聋，或在诸司，辩论业果，审定之后，据业受生，未测之间，千万愁苦。”生死实在是千苦万苦，千难万难。

娑婆世界不仅凡夫苦，圣人也苦。为什么？太累呀。你看地藏菩萨说，“我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界，每一世界，化百千万亿身，每一身度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐”，“但于佛法中，所为善事，一毛一滴，一沙一尘，”一个人只要在佛法中发了善心，做了善事，哪怕只有一丢丢，菩萨都不嫌弃。“或毫发许，我渐度脱，使获大利”，哪怕他已经堕在大恶趣了，菩萨还是愿意“以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事”。尽管把他救拔出来一次，他还是好了伤疤忘了疼，继续给菩萨添乱，“自是阎浮众生，结恶习重，旋出旋入”，恶业积重难返，自己一溜又进去了。“劳斯菩萨久经劫数，而作度脱”，如此这般一次又一次，所以娑婆世界就是一片苦海，凡也苦，圣也苦，唯一的出路就是彻底脱苦。这是佛讲《地藏经》的第二个初衷。

### 三 自我修证 明了心地法门

释迦牟尼佛为什么要讲《地藏经》，是为了明了心地。我们刚才从因果的角度来讲苦乐，惑业苦的脉络是从相上而言。现在转到心性的层面，从究竟而言，苦乐

有没有一个定相呢？如果说地狱是苦，好像人天就很乐。但是六道轮回中，三界是苦，解脱才叫乐；如果你是声闻乘的话，二乘是苦的，菩萨才叫乐；继续上一层，菩萨还有苦，只有佛才是究竟乐。也就是说，没有一个定性的苦，究竟的乐，相对法中没有定性。说明一切的纷纷扰扰，都要从智慧的观照上去明了，因果的核心平台就是当下的一念心性，莫向外求。

附在经文前的《觉林菩萨偈》，是给地藏菩萨作注释的：“心如工画师，能画诸世间，五蕴悉从生，无法而不造。”一切的森罗万象都是心的显现，一切的因果果报都不离自心。我们常常下意识地说“万法唯心”，但是“心唯万法”的道理，很多人会不过来。“如心佛亦尔，如佛众生然。应知佛与心，体性皆无尽”，自心是无差别的、广大平等的。你从森罗万象的因果果报法中，如果能见到这个本性，当体即是。就是“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。”一旦明了了这个道理，《地藏经》就为我们提供了一个绝佳的修证机会，不再瞻前顾后，只论当下一念心怎么发起，就可以自我改造，还可以超度众生。

彻悟禅师讲过一句非常精辟的话，他说：“深信因果者，必大明于心性；大明心性者，必不弃于因果。”我们误以为《地藏经》讲得太浅白了，不像《金刚经》那么

玄，《圆觉经》那么妙，实际上一点儿都不差，一样能令我们彻悟心地。就是《觉林菩萨偈》里面讲到的，“心不住于身，身亦不住心。而能作佛事，自在未曾有。”实际上《地藏经》暗藏了“万法一心”的宗旨，所以第三点是为了让我们明了心地。

#### 四 一场荡气回肠的托孤法会

从宗教情怀来讲，佛讲《地藏菩萨本愿经》可以说是一场荡气回肠的托孤法会。托孤是指中国古代的一个历史事件，三国时期白帝城，刘备把他不成器的儿子刘禅托付给诸葛亮，并说如果他不行了，你就取而代之吧。但是诸葛亮受托后却更加忠诚了，一生都没有越雷池半步，在《出师表》中写到“鞠躬尽瘁，死而后已”，令后世无数人感动。白帝城托孤成为忠诚的千古典范，杜甫后来写过一首诗，说“三顾频频天下计，两朝开济老臣心”，“出师未捷身先死，长使英雄泪满襟”，这种悲壮的诗很容易让人动情。

我们把托孤这件事用在《地藏经》上来讲。众所周知，释迦牟尼佛当时在双树林中入灭的时候，想到弥勒佛还要等五十六亿七千万年以后才能出世。在这期间的众生，由谁来护持长养，成就圣道呢？释迦牟尼佛所做的最重要的一件事情，就是把无依无靠的众生托交给地

藏菩萨。在《增一阿含经》里讲到，佛在讲完《法华经》以后，帝释天对佛说，每一尊佛都会上忉利天为母说法，你怎么不去呢？释迦牟尼佛听了以后，就在当时的安达罗国，也就是现在印度的曲女城，上到忉利天为母讲说《地藏经》。我们现在去印度，还有佛上天为母说法的圣迹。第二年的二月十四日，佛又下到阎浮提，二月二十五日入涅槃。所以说地藏法会是佛入涅槃之前的法会。

在这场法会中，可以说释迦牟尼佛是把地藏菩萨立为了代理佛，为什么不把众生托付给观音菩萨、文殊菩萨或者普贤菩萨呢？其中大有文章，因为他们三位都是现的在家相，只有地藏菩萨拿着锡杖，现出家相，是佛的内子。经中有几个情节，比如在《分身集会品》里边，佛对地藏菩萨说，“汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生。其有未调伏者”，那些还没有度化，没有成就的众生，“随业报应，若堕恶趣，受大苦时，汝当忆念”，你一定要记住，我今天“在忉利天宫殷勤付嘱。令娑婆世界，至弥勒出世已来众生，永离诸苦”。这是第一次将生在佛前佛后时期的众生托付给地藏菩萨。地藏菩萨说，“唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑”，地藏菩萨临危受命，请佛不要担心忧虑。在《众生业感品》里又说了一次，“六道众生，遣令度脱，唯然世尊，愿不有虑。”

诸位看，第一次托，是所有受苦的众生。第二次托，是还在轮回的众生。第三次在《嘱累人天品》中说，“地藏地藏，记吾今日在忉利天中”，“再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜”。地藏菩萨跪着合掌，对佛说，“唯愿世尊不以为虑”。佛在整个经典中，三次把众生托付给地藏菩萨。最后一次特别锁定恶趣众生，连人天都先不顾及了，就托付这些沉溺最深的受苦者。真正身体不好的，先把他救在前面；真正落在水里，已经奄奄一息的，赶紧先把他捞上来。

实际上这场地藏法会里面还有很多细节，可以看出是大圣人们组织的一个聚会，大家齐心协力，共同合作来成就这个托孤大典。比如佛是这么嘱托观音菩萨的，“汝以神力，流布是经，令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。”就是让观音菩萨宣传地藏菩萨本愿。这个事实已经发生，我们今天就在观音菩萨的道场宣传此经。让普广菩萨怎么干呢？“若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经”，千万方便，劝人莫退。你不要退啊，继续好好地学修《地藏经》。让坚牢地神菩萨怎么来护持呢？“但依《地藏本愿经》一事修行者，汝以本神力而拥护之”，你一定要尽全力拥护，怎么拥护呢？一切灾害不如意事，听都不能听到，何况令受，不要让他受到干扰。给主命

鬼王说，“于生死中，拥护众生”。给恶毒鬼王说，“令恶事横事，不入其门”，还给他打保票说，你好好护持的话，我让帝释天也好好关照你。

大家深入地看一下，这部经典不只是佛一个人说，他们完全是心地上的如约而至，共聚在忉利天宫，组织就绪了一场托孤大典，为了在缘起中的受苦众生，能够受到得度的功德。

从学佛修行的角度，我们每一个人都像扶不起的阿斗，一直在恶道中“旋出旋入”。刘备把太子托付给诸葛亮，也是把他的江山社稷，太子的身家性命托付给他。佛把我们托付给地藏菩萨，是把一切受苦众生的法身慧命托付给他。所以说《地藏经》像一场荡气回肠的托孤大典。弘一大师听到佛悲心切切的嘱托，听到地藏菩萨三白佛言“唯愿世尊不以为虑”时，被感动得放声大哭。

以上是释迦牟尼佛为什么要讲《地藏菩萨本愿经》的四点缘由。接下来，我们来明了为什么要讲说学修这部经典的缘起。



### 第三章

#### 学修《地藏经》的缘由

##### — 以此闻法因缘 增长净信

希望大家听闻后能够增长净信，起到已生信者令增长的效果。为什么这么说？因为信心是入道的第一条件，信心也是一种能量，看你投放到哪里。但是由于我们长久以来，作为一个人，总是有一种万物之灵的自我认知，很难客观去对接整个宇宙无穷众生多样化的存在。依照自己够得着的这点微弱观察能力，去跟佛的大圆镜智里边现量所见，森罗万象的宇宙观相比，那差别就太大了。要想扩展人的视野局限，打开众生多样化的宇宙结构，就必须去仰信佛陀的说明。

翻开《地藏经》，一说就是以十方无量世界为背景，他方国土无量亿天龙鬼神为群演，不知道有多少重天，多少种神，多少种鬼王，还有这么多的菩萨。特别是在《分身集会品》里，场面就更大了，诸世界分身的地藏菩萨，能够合成一个，又可以化成无量个。这种多重的宇宙观，叫我们在地球上待惯了，连六道都看不到的众生怎么去相信？这个时候，就只有仰信，随顺佛的教诲，用我们的凡夫心，依圣言量去不断地临摹对接。很多人

虽然在读诵《地藏经》，是因为听说有功德，能消业，是佛教的宝典，但是他不一定对于这个宇宙结构和众生的多样化，能够生起几分真实感。

只有放眼大法界的背景，我们才可能接受轮回的存在、前生后世的演绎、国土与国土之间的跨越、各种维数不同的空间并行。在听闻经典的时候要转念，认识到各种级别的众生，十方三世的国土，跟我们是同在法界的。我们有我们的生活，他们在进行他们的生活，他们的存在和我们的存在是一并的存在，这个认知很重要。

在座的师父们常做超度佛事放焰口。我很相信放焰口，如果你不信这个，那本质上就是不信佛法。为什么这么说呢？法师们在放焰口的时候，要观想四大部洲，要迎请诸圣，要布施鬼神，这都是异度空间同步进行的。《地藏经》里讲的这些都是真的，如果有这个信心，你的一念观想启动，马上就跟真实法界对接，就成为真实的功德，就能受用无穷。

我们学习《地藏经》，见证这场超级大法会，还应该生起真实感，增进我们的信量，既不能把现实世界独立于经典中所陈述的场景之外，也不能把经典的场景离开我们的现实世界去攀描，它是命运共同体的存在。如果能够把现实融入到经典的情境中，当下就产生认同感，这就是信仰。我们常说举头三尺有神明，这句话那么容

易承担吗？这需要认可这个宇宙大背景，才能真的认为有神明存在。希望让有缘听闻者增长信心，这是我们为什么要讲《地藏经》的第一因缘。

## 二 于末法中 树立正见

我们为什么开讲《地藏菩萨本愿经》，为了在末法中树立正见。佛法的见地非常重要。每一部经典，都是释迦牟尼佛观察法会现场听法者的根机，应这个缘才说这个法。但是佛弟子很多时候没有一个正确的判断力。这些年来，我遇到最多的问题，就是认为《地藏经》不能晚上念，不知道这个说法是从哪儿而起的，因为里面讲了那么多的鬼王，还有地狱，总归是担心招鬼。或者反过来又认为《地藏经》能够驱鬼，家里不清净的时候诵《地藏经》。实际上，不管是招鬼也罢，驱鬼也罢，鬼是一直有的。鬼跟人，都存在于这个时空，同在这个法界。

另外，《地藏经》有时候被称为“超度经”。说明我们对于超度这个概念，带着一种狭隘的理解。到庙里来礼请师父们念经，有些香客就很狭隘地当作一种带有功利心的互换。实际上“超度”这个词很了不起的，“超”，叫超凡入圣；“度”，叫度生死苦海到涅槃彼岸。实际上，我们读诵《地藏经》，听闻《地藏经》，一回向功德就能见效，特别是受苦的众生，犹如他现在没有自己吃的能

力，那我们诵经回向就是喂他吃，一样也能饱。这是非常清爽的道理。包括我们读诵一切大乘经典，都有这个功德，也能消灾免难，也能感应道交。这也是很清爽的道理。但是在一些低俗迷信的见解中，就把《地藏经》传为鬼神之经。这是一种很罪过的邪见。

民间还有一些既很固执又令人哭笑不得的信仰。去年七月三十，也就是地藏菩萨的生日，我去西天景区散步。从二龟听法石下来的时候，看见到处都是点点星火，再定睛一看，几乎一路上插的全是香，心中疑惑，一问才知是一些香客来插香供养地藏菩萨的。还有一种说法，这一天洗衣服、洗菜的脏水都不能往地上倒，害怕把地藏菩萨给污染了。那我们想想，哪一天没有地藏菩萨，除了七月三十，七月二十九同样也会污染呀。再有一种说法，认为地震的时候，是因地藏菩萨挑着担子负荷众生太累了，就跟那个挑山工一样，他要换个肩。左肩换右肩的时候，地就震动起来，说是地藏菩萨来啦，得赶紧磕头。这些说法好像也表达了虔诚的信心，但是却给我们注入了一种不正的知见，就会生生世世一直这样认为，从而学佛不能上道。这些对《地藏经》、地藏菩萨的误解，都是末法时期我们要匡正的知见，树立正知正见，是学修佛法的根本。

### 三 入闻思修 堪当法器

我们每个人所具的色身、面对的世界，或者说六根门头，既是造业的工具，也是修行的无上法器，我们的法身慧命一直是清净无染的，不动的，只是被烦恼无明覆盖住了，才要来修行。那怎么个修法呢，就像大镜子上布满了灰尘一样，要去擦掉灰尘，不擦灰尘镜子就不能有照的作用。但是也要知道，这个镜子不是因为我们擦干净了，它才能照，是本身就能照。我们现在听经闻法，正念思维，就只是擦的一个方便过程而已。

比如经中所说的因果轮回、前生后世，它的线索呈现是极其立体如对目前的。如果你一直受持《地藏经》，就能够建立起与因果同步的惯性思维。那么我们在心地上就不会迷，知道什么样的因会导致什么样的果。祖师爷说因果以明白为无过，这就是学习《地藏经》的功德，让我们堪作学修佛法的法器。

具体一点来讲，《地藏经》是佛说的圣言量，正当我们受持、读诵《地藏经》的时候，心行是跟圣言量是同步的，以圣心来置换我们的凡心。还有听闻本经功德，经里边讲到“一历耳根，闻在本识”。持名的功德，每日念满千遍，满于千日，地藏菩萨会遣所在的土地鬼神终身卫护。诸如此类，都属于修的范畴。这是第三点，从闻思修堪作法器来论为什么要讲《地藏经》。

#### 四 入佛法会 得圣加持

在凡夫的格局视角中，本师释迦牟尼佛讲《地藏经》，已经在两千多年前了。我们现在只是在普陀山的普济寺，学习释迦佛的遗教而已。但是在佛的五眼圆明境界中，时空是我们的一种错觉，释迦牟尼佛在忉利天宫讲，我们此时此刻在普济寺听，打破时空错觉的代沟，真实法界中实际上是同步的，此处彼处就是一处，此法会和彼法会是一个法会，能够建立这样的信心，就能得圣境界的加持。这个境界在凡夫层面看不到，因为修行、境界没有到，连这个道理也悟不到。但它有个捷径，你如果能够信到，凭着信功德圆满，我们就能够现前入这个忉利天宫法会，接受法会诸圣的加持。这是我们入法会而得加持。

另外一种圣加持，是地藏菩萨入我们此时此刻此处的法会，今天出现在讲经现场，都是宿缘深厚的人。这个法会中不该来的一个也不会来，该来的一个也不会少，如果菩萨不亲临护卫的话，释迦佛跟地藏菩萨讲的就成妄语了。因为他说，“我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界，每一世界化百千万亿身，每一身度百千万亿人”，“但于佛法中所为善事，一毛一湍，一沙一尘”，“使获大利”。那我们想想，这百千万亿身能去哪儿呢？难道咱们这儿不算吗？毫发许的善事，他都护佑，何况我们在这

儿开座宣说根本经典。所以地藏菩萨就在现场，只不过我们肉眼凡胎，认不出来而已，但由信功德就能得现前加持，这是讲《地藏经》的第四点缘由。

#### 五 知恩报恩 佛种不断

知恩报恩，这是佛弟子常说的。我们讲《地藏经》也是要明了世尊当时的婆心切切，地藏菩萨的受命承担。我们今天在这儿学习经义，好比得到释迦牟尼佛当时的嘱托一样，随分随力地把地藏菩萨的经法，像观音菩萨、普广菩萨、坚牢地神一样护持、弘扬出去。令佛种不断就叫知恩报恩，这是第五点。

#### 六 千经万论 同宣净土

这点很重要，讲《地藏经》就是要导归净土。本经虽然没有正说极乐世界以及阿弥陀佛，但透露出很多净土法门的消息。除了地藏菩萨“地狱不空，誓不成佛；众生度尽，方证菩提”的愿力，实际上跟阿弥陀佛“若不尔者，不取正觉”的愿力是同等境界。再比如经中有一个情节，觉华定自在王如来就跟婆罗门女说，“汝供养毕，但早返舍”，让她干什么呢？“端坐思惟吾之名号”。就能够“知母所生去处”。实际上就是教她入“念佛三昧”。然后婆罗门女到了地狱海边，有一个功德是

“以念佛力故，自然无惧”。因为经典讲到，到地狱这儿来，只有两种情况，“若非威神，即须业力”。她没有造地狱的果报，就不是业力把她牵引去的，是她念佛的威德而自然无惧，这就是持名功德。最后，《阎浮众生业感品》里面说，光目女母“十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁，过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫。”无忧国土就是极乐世界，依然是导归净土。所以说我们学习《地藏经》结局，就是导归净土，不要忘了这个根本法。

## 第四章

### 略说译者

下面我们从本经的翻译者开始讲起。这部经典的翻译者是“唐于阗国三藏沙门实叉难陀”，我们知道法水东流到中国的时候，佛法已经到像法时代了。佛法的到来，现在一般都是以《四十二章经》到白马寺作为标志。到了魏晋南北朝时期，翻译经典开始兴盛并达到一个高潮。这期间出现了三大翻译家：鸠摩罗什法师、法显法师和义净三藏。他们不论从翻译经典的数量上，还是受欢迎的程度上都最为杰出。除此之外还有一些高僧也来发心翻译经典，实叉难陀是其中的一位。这里讲到的“唐”，是指李氏江山的统治时期。李渊的祖父叫李虎，他们在前朝受爵位时，封了唐国公，因此李家就把唐国公的爵号世袭了下来，到了李渊的时候还是叫唐公。后来他建了朝代，索性就叫唐朝，公元六一八年开始，二十个皇帝，二百八十年的时间，史称唐朝。“于阗国”，翻译成汉语叫地乳，是指地下涌出的乳汁。地点在新疆一带，佛灭后两百年才建的于阗国，国王非常崇尚佛法。现在看很多经典几乎都是从于阗国那边流传过来的。这个国王非常明智，弘法治国很有一套，就是没有儿子，当时

跟毗沙门，也就是北方多闻天王一起去祈祷，而得了一个儿子。太子生下来不肯吃人乳，一次去拜神的时候，突然从面前大地中涌出乳汁，太子就去吃这个地乳。由于这个典故，他们的国名就叫于闐国。

这里所说的“三藏”，是指佛法中的经、律、论三藏。“沙门”是指出家人，随释迦牟尼佛出家的弟子，一般都称为“释子沙门”。

实叉难陀，翻译为“学喜”，他是通达大小乘的三藏大法师，除了《地藏经》之外，他翻译的另外一部大作就是八十卷的《大方广佛华严经》，是武则天从西域迎请的梵本，实叉难陀法师随经而来，在大遍空寺译出。但是关于他的记载也不是很多，我们就这么简单了解一下。

《地藏经》的内容篇幅，一共有十三品。其中有两个版本：一个版本是分为两卷的，第一到第六是上卷，第七品到第十三品是下卷。另一个版本分为三卷，一到四品为上卷，五到九品为中卷，十到十三品为下卷，我们现在学的基本上都是三卷的版本。

## 第五章

### 解释经题

本经全称《地藏菩萨本愿经》。“地藏菩萨本愿”是这部经典的别题，就是独属于本经的内容。“经”是通题。在别题中，“地藏菩萨”属于人，“本愿”叫做法，所以这部经应该为“人法立题”。在经文里面，佛说此经还有三个名字，一个叫“地藏本愿”，也叫“地藏本行”，还可以叫“地藏本誓力经”。

我们先来看一下，“地藏”这尊菩萨的德号体现了什么内涵。给大家讲，如果地藏菩萨真的来了，整个世界就会沉重无比，连脚都迈不动，这就是他的一种德能。每一尊佛菩萨都有各自的名号，叫“以名彰德，以德应名”，我们一听“地藏菩萨”这四个字，心底会生出什么样的意识反应，这就是他的德能。他度众生的功德能量，也在这个名号中。《地藏十轮经》讲到“地藏”的时候，叫“安忍不动犹如大地，静虑深密犹如秘藏”。这尊菩萨常安住在禅定大境界中，而做利益众生的佛事，就叫“地藏”。

如果分开来讲，地藏菩萨这个“地藏”名号，有两方面的意思。一是来比喻他的德能，也就是他的愿力、

道行。第二来显现他的行，就是他修的行门，当时怎么修的，怎么成就的。

如果从他的德行上了解，第一个叫“住持之法”。我们常说住持道场、住持法会、住持三宝，也就是说由其所在之处，就有他相应的法来利益众生，这就叫住持。那么地藏菩萨久远劫来都分身散影、说法度众、教化众生，有时他可能为了一个众生一直跟着他随形去度化。他是一切众生的依止，因为佛把众生都托付给地藏菩萨了。从这个方面来讲，这一层意思叫“住持之法”。

第二个叫做“生长之义”，大地的功能就是生长万物。佛法讲地水火风四大，地大是排首位的。菩萨修行上到一定台阶的时候，叫做登地菩萨。这都跟地的功德有关，为什么？因为它有生长之义，能够出生一切诸法。包括我们佛性都叫心地法门，一切万法都在这个心海中。经典里面就讲过，地藏菩萨有一个愿力能量很足，曾在无数次的大劫中，广发精进坚固的大愿来成熟有情。具体体现在什么方法上呢？就是能住持一切大地。大地上的一切草木、枝叶、花果、粮食都能生长，这是他的愿力。

不晓得诸位有没有看过《九华山志》，里面就记载着地藏菩萨“生长之义”的示现。明朝嘉靖六年，闹大饥荒。大饥荒从因果来看，就是浪费粮食的果报现前了。九华山有很多竹子，一般竹子哪儿有结果实的？不可思

议的是，九华山的竹子当时就结了果子。去过九华山朝圣的人可能知道，从东崖寺这边看天台顶，中间有一道沟，一排一排全部都是竹子。当时那些竹子上面全结了果实，有十里路长。小的像米一样，大的有麦子那么大。里面是红的，外面是青的，大家吃了以后都没有饿死，当时救活了好多人。为此还上报了朝廷，朝野都知道这件事情。这就是地藏菩萨所谓的生长德能，他发的愿力就是这样的，所以地藏有“生长之义”。

第三有“承载之德”，以前说天圆地方，认为只有大地能够承载的一切，像极乐世界的黄金为地，下面也有金刚宝幢，分八个棱支撑着，具有承载之意义。释迦牟尼佛在忉利天宫把我们托付给地藏菩萨，也是一种承载法。就是不管你流浪到哪一道，都在地藏菩萨的心地海中，他一定能把你捞出来，拔出根本业缘。这叫“承载义”。

最后一点叫“不动义”，如如不动。你看大地从来就是不动的，脚踏实地，依教奉行，深入苦海，永不退却，如大地一般不可动摇，这就是地藏菩萨的不动之愿。我们每个人自性清净的心地，无始以来也是不增不减、如如不动的，所以叫“不动”。这是从“地”而言，喻他的德行。

如果从“藏”来讲，“藏”也有三个意思：一个叫

“伏藏”，第二个叫“受用”，第三个叫“生慧命”，能够生长我们的慧命。

“伏藏”是什么意思？就是一些高僧大德可以把隔了好多世的、另外时空中的东西直接拿出来。像观音菩萨的《白衣神咒》，在某种意义上说也是用伏藏取出来的。它是一种感应，这个咒语在释迦牟尼佛的三藏里面并没有记载，可是有缘于一次非常灵验的感应，就出现在世间了。这里的“伏藏”是指地藏菩萨通过久远的修行悟入如来藏性。我们虽然同样具足这个如来藏性，但是身为凡人现在入不进去，就像埋在地下的宝藏一样，我们也知道，但是受用不了这个宝藏。所以我们现在叫做“在缠真如”，把它缠裹住了。就像我们知道水起伏成了浪，但是现在就执着这个浪，满目的浪都是水，但是我们受用不了这个水，只见到浪。从这个意义上来说，“藏”是“伏藏义”。

第二个叫“受用义”，虽然它伏藏在那里，可是一经地藏菩萨开发出来，就可以应用无穷了。所谓化百千万亿身，度百千万亿众，所有的这一切，举手投足、开言吐语、行住坐卧，他都能转成利益众生的道用，这就叫“受用义”。

从“生慧命”的意义来讲，我们现在虽然心地被烦恼束缚着，但是菩萨教化我们对本经生起信心，一切行

门、法门都是来开启我们本有的法身慧命。地藏的“藏”还有“生慧命”的意思在里面。上述内容把“地藏”两个字分开理论一下，诸位可以做一个理解。这是从他的德行上来讲。

如果从所修的行持上来讲，就很有意思。地藏菩萨在因地修行的时候，他不断地观照一个现象，为什么有六道众生，有生死轮回，而且众生还会下堕地狱？所以他显现功德成就的时候，就是去地狱里面以救苦为主。这就是菩萨的道力愿行所成的境界。因为他所观的境，所修的法门，就针对心地性海中六道轮回的这些事。所以因地上他这么观，果地上利益众生的时候，也习惯于用这个法救度众生。

这个事实听起来很不可思议，实际上很多佛菩萨都是这样的行持法。比如有一位虚空藏菩萨，他行持的观法就是观虚空。当这个观修成以后，他一来，整个三千大千世界突然就不见了。还有日藏、月藏菩萨，他们就观日月，月藏菩萨来了的时候，所有众生头顶上都出现一个半月。那我们就知道为什么观音菩萨是寻声救苦，他发愿就是因为观到了众生的苦。我们从这点来总观的话，地藏菩萨之所以叫“地藏”，就是表菩萨的智慧之藏、慈悲之藏、神通妙用救护众生之藏，犹如大地之藏无量无边。

我们也可以从四大名山的因缘中感受一下这个意境。中国人的福报真是太大了，居然有四大名山这样的圣地，大家都可以去亲近、朝礼四大菩萨。四大名山中，一般都是以五台山为首，九华山为末。当然我们并不是说山有优劣有高下，其实它正好符合每位菩萨行持的道风。九华山为什么排在最后？我们刚才讲了，地藏菩萨有承载的精神，就表这个法。五台山为什么排在最前？文殊菩萨智慧第一，五台山漫山遍野尽是看上去不起眼的高人。他的风格就是用智慧之剑，在紧急关头把你的烦恼砍断。

记得有一年我去五台山磕头，晚上磕到金阁寺。金阁寺是有人看到文殊菩萨显圣，就照着圣境中的情景建的寺院，建得很精美。由于它在西山出口处，所以里面住的人一直很少。常住的只有一位老和尚，一位知客，来来去去最多三个人。那个庙很大，很庄严，就住这么三个人。我两次拜山都要在那里歇一晚，但每次去时天色已晚，住到挂单房后，知客师有点抱怨：“这么晚了，你们这些人没有庙吗？我们晚上不休息吗？九点了才来。”开始听了还能强忍着，过了一会我问：“开水在哪儿？我能不能打一瓶开水？”这个知客师父又说：“这会儿还要喝水，喝什么喝！”我一下子就火烧功德林了，直接打电话叫了一辆车，当天晚上就下去住旅馆了，第二

天开车上山，再开始往西台顶上拜。但我虽然生气了，心还没有太迷。正坐在金阁寺山门口等车时，经常一会儿在一会儿不在的那个和尚迎面过来了。我说我们正在等车，现在在这儿坐一会儿。结果那个和尚说：“法师，这儿不平，你坐到这边平处。”就说了这么一句话，我的心里当时就咯噔了一下。他说“这儿不平”，不正是我在发火忿忿不平嘛。说“这儿不平，你坐到这边平处”，这就是文殊菩萨的剑，紧急关头给你砍一下，让你明白过来。这是五台山的法。

峨眉山的法就不一样了。第一次去朝峨眉的时候，以为就跟普陀山一样，绕一绕走一会儿就到山顶了，结果没想到不但要爬山，还要翻山，一路上云雾缭绕，累得气喘吁吁，两脚发软，走了三天多才到金顶。这就是大行普贤菩萨的法境。

普陀山排第三，也是有表法的。为什么？因为观音菩萨的慈悲就是忍让。他忍了前面的，让着后面的，所以被夹在中间了。观音菩萨的法就是怎么都行，谁来都行，求什么都应。这就是观音菩萨，默默无闻的，全是软实力功德。

地藏菩萨誓愿深重，就是站在末后，什么事都担着揽着。诸位有朝过九华山的话，一直走到天台顶的大殿进去，后面有一个殿堂，满屋子都是牌位，这就是九华

山幽冥界，地狱不空，誓不成佛，地藏菩萨的法境。

具体说来，九华山之所以称为地藏菩萨的道场，也有殊胜的大事因缘。地藏菩萨降迹在新罗国，就是现在的朝鲜皇族，叫做金乔觉。唐文宗时期，他带着一只狗“谛听”，来到安徽的池州青阳县。当时九华山有一位阁老，称作闵公。这个闵公乐善好施，供百僧斋时必须腾出一个位子去请金乔觉，因为金乔觉住在山洞里，大家都叫他金地藏。后来金地藏想启建道场，闵公很客气地说，就这九子山头，随便你选。金地藏说，我也不要多，有一个袈裟盖住的地儿就行了。结果把袈裟一展，覆盖了整个九子山峰。闵公一看，原来如此，就很乐意地把整个九华山舍给金地藏作为菩萨道场。后来他的儿子也出家了，叫做道明法师，闵公又依止道明法师为师父。我们看到地藏菩萨像两边的侍者，一边的老者是闵公，一边的年轻僧人是道明法师，就像观音菩萨身边的善财、龙女一样。这是一个多么殊胜的缘起。

地藏菩萨的“菩萨”之意，全称为菩提萨埵，翻成汉语是大道心众生，或者觉有情。有时候称为愿地菩萨，特指有些人生起大愿，自己还没有得度，先发心度人，这就叫愿地菩萨。还有一些叫因地菩萨，在成佛之道上他一步一步地往上修，修因证果，次第而行，这叫做因地菩萨。还有一些叫做果地菩萨，就是早已经成佛了，

果后行因，倒驾慈航来度化众生的大圣人。到娑婆世界来示现的果地菩萨就数不胜数了，比如观音菩萨的示现。有一种说法，虚云老和尚的前身是憨山大师，刚好两位大德都叫德清，所以有前德清后德清之说。憨山大师的前身是六祖，六祖的前身是达摩祖师，而达摩祖师本身就是观世音菩萨化现的。这种情况就叫果地菩萨，观音菩萨是典型的果地菩萨。

这里讲菩萨之意只是从道理上而言，实际上我们每一个人不但要去相信菩萨，感应菩萨，学习菩萨，最重要的是自己发心做菩萨，要从心地上学习菩萨精神。就像古德讲：“无处青山不道场，何须策杖礼清凉？”再怎么殊胜再怎么感应，还是属于“凡所有相”的内容，“云中纵有金毛现，正眼观时非吉祥”。我们要和菩萨一样见佛性、见法性。这才是山河大地是如来，一切皆是诸佛菩萨的显现，全佛即心，全心即佛。

再来看经题中“本愿”这个词，什么是本愿？“本”就是本来面目，在这本来面目中，我们能够缘起的一念愿心。包括我们从三皈五戒，乃至出家为僧，修至登地到等觉、妙觉，都不能离开本愿来成就佛道。所以佛法里面的愿文太多了。我们每天念的“愿生西方净土中”，“愿消三障诸烦恼”，我们一个月三个七阅藏的时候，每天早上都要念《怡山发愿文》，“同希增秀，生逢中国，

长遇明师，正信出家，童真入道”，等等诸如此类的愿文。发愿的关键就是要走心，大家都是同道人，走心跟不走心完全是两重因果。不管怎么样，只要我们心性中能起这么一念愿心，就是现前当来的功德成就。下面来讲几点本愿的意思。

第一点，“本愿”就是指我们对佛法起信，生起的第一念求道之心。不知何时佛法的善根突然显发，那一刹那就有本愿的功德，因为我们在这一念心中，一定有渴望、向往、愿望的成分。换句话说，就是我们本觉由始觉开始启动的时候，这个就是本愿，我们的初心。

再一点，“本愿”就是根本之愿。因为菩萨的愿力里边，他有通愿、别愿。像“四弘誓愿”就是通愿，每一位佛菩萨的愿功德都绕不开四弘誓愿，要度众生、断烦恼、学法门、成佛道，仅此而已。但是别愿呢，因为每一尊佛菩萨，他因地做凡夫的时候，他的生活背景什么样，他的心量有多大，乃至他对一切众生的关怀、慈悲的程度，这都是因地的一种入道习气，就是他喜欢怎么样来自利利他，那么他果地上的成就，就会形成他度化众生的特色。我们从凡夫的见解来看，观音菩萨的“寻声救苦”，阿弥陀佛的“九品咸令登彼岸”，包括地藏菩萨的“地狱不空誓不成佛”，这都可以说是曾经的习气，现在已经转为无上的道用，就是因为本愿的功德。

他们在凡夫时期心地就很慈悲，见不得众生受苦，一念愿心就发出来了。实际上你看，因地的愿心有时候也是从世俗因缘中慢慢增广成型的。比如地藏菩萨曾经是婆罗门女，她原来的发心，哪里有地狱不空誓不成佛的心量，只是为了她的母亲。她跟母亲有因缘，估摸着母亲去世后是受苦去了，就带着这个甚深的情执去求佛，见到大罗汉。光目女也是这种情况。由于这种世间的情见才转为无缘同体的大境界，这也是“本愿”的意义。

第三点，“本愿”是什么呢？就是终极愿望，让你不要看沿途的风景，要把我们导向根本的佛道，为了让众生了生死、成佛道之愿，才能叫本愿。我们有时候美其名曰说方便善巧，祈愿“所求遂愿，消灾吉祥，福报增上”，这都不算本愿，容易滑落到世间或者外道。只有一念，要超越人天、二乘，只为成佛度众生，这才是发心的最终旨归，才能叫根本之愿。

最后回归自性，本性之愿就叫“本愿”。因为一切的愿力都离不开称性而发，就像一切的万事万物，不可能离开虚空的承载一样。所以在我们的自性清净功德中，能够出现这样的救苦之誓愿。全凭众生本具的心力，法尔如是的法界之力，诸佛菩萨的神通道力，都是自性的体现，这个叫“本愿”。

再来看“经”的意思。“经”是所有佛说圣言量的通

名，叫修多罗。我们常讲契经契经，既要契佛理，也要契众生的机。真理是永恒的，佛经讲的都是真理，但是这个真理怎么让人知道呢？怎么把这个正觉世间给它运化到五蕴世间和众生世间来呢？在我们的六根门头中，怎么体现这个真理？这就是“契”的对接作用，才是释迦牟尼佛出世的价值所在，所以我们把它常叫做“契经”。

进一步来讲什么叫“经”。“经者，井也”，这个“井”字是纵横交错、又经纬不乱的，楷定的圣言就叫做“经”。横说的，就得按横说的来，讲缘起；竖说的，就要按竖说的悟，说性空。它是各有侧重的。《地藏经》里就有讲到，“阎浮提众生业感差别，动经劫数无有出期”，这就是横着说。其他经里面说，“知幻即离”，虽然我们在这个业感差别中，但你知道它是假的，就抽身出来。“觉即菩提”，只要有觉性在，这就是竖着讲。合称为性相总持，所谓的“二谛融通三昧印”，就是这么个意思。

再者，“经者，金也”，就像我们开金矿一样，越采越多，越炼越纯。我们所说的“深入经藏”有两个方面，一个是一门深入，越炼越纯。比如我们受持一部经典，像净土经里面说，“读诵大乘，解第一义”，要得这个根本智，无差别智。这就是越炼越纯。另一个，如果你愿意广学多闻，把三藏十二部教海掀翻，研究个够也可以，可以得差别智。这都算开金矿。从“经者，金也”

来讲，就是一个根本智，一个差别智，都要在经中来寻求。祖师有一个比喻叫“金巧”和“巧金”。什么叫“金巧”？就是做工艺品，重在于巧，不离开金，这就是差别智。虽然工艺品花样翻新，但总归质地就是黄金，这就叫“巧金”。

“经者，惊也”，听了吓了一跳，为什么？因为只有读诵大乘经才能出生一切诸佛。“自读首楞严，从此不尝人间糟糠味”，“认识华严经，方知已是佛法富贵人”。我们不读经典不知道，一读才明了原来如此。谁一生下来就知道有前生后世，知道有六道轮回，知道可以超凡入圣，知道生死即菩提？这一切法，闻所未闻法，都是从经中所得来的，是世尊开的正法眼藏。所以说“经者，惊也”。听了真的要吓一跳。另一个，经还能不断给我们惊喜，指导我们修行深入，这是真实不虚的。有开悟了的祖师又回过头来，好几遍地去阅览藏经，坐着看还不行，还要跪着看，以示恭敬。

再一个，“事非经过不知难”。“经者，经也”，经历了百般的磨难，前贤的付出，我们才能得闻这个难闻之法。回想佛当时本来就不想说法，世间太染污，佛法太清净，说了恐怕没有作用，是护法请转法轮才慈悲讲法。佛灭了以后又怕经典丢失，举行了四次结集。到第四次迦腻色迦王的时候，才有了文字的版本，这是在印度。

接下来法水东流，来到我们这方国土的时候有多难呀！很多法师前赴后继去西天求法，“去者成百归无十，后者焉知前者难”，去了一百个回来的连十个都没有，都在路途中为法献身了。然而我们现在“往往将经容易看”，看得太容易太轻飘了，对于法宝，我们的恭敬心还远远不够。那时候翻译一部经典，仅工序就要有八道。先有梵僧把经文念出来，懂印度话的人听完了，然后再写出来，写完了因为语法不一样，还得再贯一遍。贯完了还要证禅义，看看跟释迦牟尼佛的教义有没有违背，最后再要有官方宰相级别的人，签字通过才算完成任务，你想想费了多少道工序。所以说“经”者，也是经历的经。

好，经题就讲到这里，下面我们开始正解经文。

## 第六章

### 《忉利天宫神通品》

来看“忉利天宫神通品第一”。首先我们了解一下忉利天的地理位置，忉利天在须弥山顶，就像两个漏斗扣在一起。中间是主天，东西南北四面各有八个天。忉利天在四天王天之上，夜摩天之下。四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天和他化自在天，通常称为“六欲天”。中间是主天，四方各有八个天，合起来又叫三十三天。忉利天的寿命很长。有一千年，而且是天年，一千天年意味着什么？就是他们那儿的一天，相当于人间的百年。那儿的天人最矮的身高也有四十里以上，衣服的重量却只有二点四钱。他们的身体特别香洁，光明非常炽盛，能够自照。忉利天的天人，特别是天子，自然而然就有法座，坐下来时法座能够入地四尺。如果天子要去巡游，法座就自然而然地成为飞行模式。忉利天也有首都，叫善见城，很广大，城的四面都有千门楼，极其庄严，众宝所饰。中央的这个地方是帝释天所居，有一个宝楼阁，叫皮禅延多，它的周长有五百由旬。中间有一个非常庄严的大厅完全是琉璃所成，《地藏经》就是在这个大厅所说。

帝释天的过去世是一个贫女，见到一尊佛像残败了没有人管，她发了一念心，要给这尊佛像贴金。可是她的经济能力又不足，就号召了三十二个人一起发心来做这个功德。这个善因一种下去，这一世命终之后，就上生到忉利天，做了中间的主天天子，随她号召为佛贴金的其余三十二位，做了四面三十二小天的天子，统一叫做忉利天。

释迦牟尼佛选择在忉利天宫开地藏法会，讲说《地藏经》，也是有寓意的。第一重意义是因为忉利天在须弥山顶，还属于依地而居。大家要知道从夜摩天开始，就是依空而居了。隐藏的因果规律是，你修福再怎么大，也只能到忉利天。从修禅定开始，才有可能上生到夜摩天，因为夜摩天的果报是依空而居的。地藏菩萨犹如大地有承载、出生的功德，万物皆从地生长，所以选择在这里来讲《地藏菩萨本愿经》。再一点，摩耶夫人是佛的母亲，因为养育佛陀的功德，死后就上生到忉利天。佛在这里为母说法，也表明心地之藏，出生诸佛，表的这个微妙法。

第二重意义是，我们刚才讲了忉利天子他是因贴金功德而生。一切众生，都有如金性一样的佛性，众生的平等性中就见这个金性。但这个平等性中，并不是没有差别显现。虽然同为贴金功德，他是主导者，他就做中

间主天的天子，那三十二位随顺她的号召，就在周边当小天子。所以从中可见大家同做金性佛事，还是有因果差别。这也是在给我们表法，“平等不离差别，差别不碍平等”，是佛法核心教义。所以佛选择在忉利天讲《地藏经》。

下面我们讲“忉利天宫神通品”中“神通”的意义。什么是“神”呢？神叫做天心，就是我人的天然之心，乃至整个宇宙万法，所有的天然之状态就叫做“神”。什么是“通”呢？通叫慧性。你本来就是有觉性的，本来就是无碍的，就是通。我们有时能够接触到的通，未必是真神通。我见过很多学佛的就喜欢讲这些。像有一些附体现象，山精树怪各种仙什么的，可能有这个人所不及之处，就认为是神通，实际属于“妖通”。还有一些人，比如说有特异功能，生来就知道别人在想什么，或者隔着墙也能看见东西，慢慢长大烦恼多了，就没这个功能了，这类情况叫做“报通”。还有一些人，他会画一个符，念一个咒，凭此能够指使或者潜通一些行为，这些叫“依通”。总之这些都不是真正的神通。

真正的神通，是用心修禅定所得的功德。像罗汉还有慧解脱和俱解脱的差别。慧解脱罗汉，他可能知见上通了，但是他没有禅定，就没有这个神通。真正最究竟的神通，是释迦牟尼佛在忉利天宫所显的这样的大神通，

这个境界对他而言，就是本来这样子的事情，证到这个中道实相、佛性了，所以也叫做“道通”。我们常诵的《观世音菩萨普门品》就有“神通普门”的说法。比如说罗汉，只能见三千大千世界，他的神力只能到这种地步。辟支佛只能见一百个国土。但是佛菩萨能够周遍法界，没有限量。所以叫做“神通普门”。像观音菩萨就具足这样的功德，这才是真正意义上的神通。如果从自在的角度，他能够得“寿命自在”，想活多久就活多久，无量阿僧祇劫，他都能够住在世间，没有障碍到这种地步，就叫神通。再比如，他想怎么示现就怎么示现，他示现成戒定慧，就来引导你。他示现成杀盗淫妄酒，就来考核你，这就叫“业自在”。这一切都叫做神通。《无量寿经》讲往生极乐世界的菩萨，“以一餐之力，能住寿命亿百千劫”，一顿饭的功夫，跟百千亿万劫的时间，他能够持平。又“能于掌中持一切世界”。往生极乐世界的菩萨竟然有这样的神通，这样不可思议的境界，这才称得上是神通。

“忉利天宫神通品”的品名讲到这里，下面来看经文：「如是我闻，一时佛在忉利天，为母说法。尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨，皆来集会。赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。各遣侍者，

问讯世尊。」这一段里边有两个听得最多的概念，“如是我闻”和“五浊恶世”。为什么每一部经典都从“如是我闻”讲起？因为“如是我闻”是表难信之信。“五浊恶世”是表什么呢？表难行之行。我们讲到“佛法大海，信为能入”，确实如此。“如是我闻”，就是如是之法，我从佛闻。一开始就让我们来承担这部圣典，告诉我们，切利天就是讲的这个法，释迦牟尼佛就在这五浊恶世成的佛。

“如是我闻”是佛在灭度的时候，特别嘱托阿难，在每一部经典的经首都加这一句话，来印证这是佛说的。实际上说我也是无我，说无我还是无我，本来就无我，从来就无我。那么为了启建佛法流通，在这里才叫做“由假说我法，有种种相转”，这才是“如是我闻”的正义。

要理解这个词，实际上“如是”是起信的，让我们有人道之心。“我闻”是起慧的，当体就让你见这个道。你不要跟着“如是我闻”，就想我怎么怎么样，心就走掉了。此时此刻就是见道的机会，一时千载，千载一时。所以一切经论就是为了起信，为了证这个法性。离开这些就是戏论，所以每部经典的开首都是“如是我闻”。

第二个概念就是“五浊恶世”。它分别指劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊和命浊。经典里面讲到，人寿两万岁的时候进入到浊世，现在人寿连百岁都不足了，在世

界成住坏空轮回的循环中，生命状态已经到了很恶劣的地步。大背景也很浊乱，大家对人生的认识都是颠倒的。比如说见浊，所有的有情众生基本上都不相信正法，都相信相似法、虚伪法、情见法。邪见的东西人们容易相信，且受欢迎，这就是“见浊”。“烦恼浊”就是这个有情呀，心比较谄曲虚伪，说的话都是妄语，每天就是斗争坚固，这样的一种情况就叫“烦恼浊”。“众生浊”就是不认父母，不讲孝顺，亲朋好友之间互相欺骗。经里面说“父子兄弟，室家夫妇，都无义理，不顺法度”，都不按照道德来了。“强者伏弱，转相克贼”，完全是“我厉害，我就要欺负你”，没地儿讲理去。“心口各异，言念无实”，我们常说“你能套得出他一句实话吗”，这已经成了人的常态了。佛经里面讲“直心是菩萨道场”，然而在世间一个人老说实话，大家都说他是傻瓜。所以大家一定要意识到五浊恶世之浊，已经浊到“世人薄俗，共诤不急之事”。就是没有什么深厚的道德教养，根本不讲什么高尚的情操，唯以欲和利为本。这个世界说白了就是这样，从烦恼浊上来讲都很炽盛。众生浊就是大家合作一起造恶业。“命浊”则是一件事还没干完，寿命该结束了。

归根结底能浊乱到这地步，还是没有离开当下这一念。我们一般理解五浊恶世，都觉得这样一直浊下去，现

在已经浊到底了，好像是辗转到了这个地步一样，实际上转来转去还是这一念。众生业力的根本状态就是动，也就是起心动念。动得慢慢习惯了，就叫做业力；动得慢慢成形了，就叫做业果。现在我们是越造业越轮回，越轮回越造业。实际上就是在这一念里面，扑腾得越来越厉害，完全停不下来了，就叫五浊。

我们把这两个概念厘清，再贯这段经文就比较顺畅。为什么释迦牟尼佛到五浊恶世来度化众生？一个是他也有本愿。我们此前也讲过，人到一百岁的寿命的时候，基本上诸佛菩萨都不想来了，因为众生无可救药，度化效果基本上没有。只有释迦牟尼佛还愿意来。为什么？他瞅准在这种情况下也隐含着绝佳的机会，对轮回容易生厌离心，来这个世界着重强调五浊恶世的情状，借机让众生入道修行。

从为什么在这“五浊恶世”讲“如是我闻”，我们可以勾画出对第一品内容的认识，那就是“如是我闻”，表难信之信；“五浊恶世”，表难行之行。

大家再看经文：「是时，如来含笑，放百千万亿大光明云：所谓大圆满光明云、大慈悲光明云、大智慧光明云、大般若光明云、大三昧光明云、大吉祥光明云、大福德光明云、大功德光明云、大皈依光明云、大赞叹光明云，放如是等不可说光明云已。」我们一听“忉利天宮

神通品”的题目，就会误以为释迦牟尼佛要现一次什么样的大神通，实际上释迦牟尼佛所现的神通就是八相成道，也就是他成佛之道的具体内容。

看过佛陀传，学过教史的人都知道，释迦牟尼佛这一生来到娑婆世界，八十年的光阴过往，只是他史诗般游戏神通中的一小片段而已。我们一般了解的都是他的今生今世，只看到两千多年前的印度，他以太子的身份思索生老病死的课题，弃国捐王、发心修道、菩提树下成佛，开始讲经说法的一生，从华严开头到法华收尾。以为这就是释迦佛的全部。

实际上《法华经》的“如来寿量品”中说到，我们只知道世尊在娑婆台上的一分钟，不知道他台下累劫勤苦的功。我们现在所了解的释迦牟尼佛，只锁定在他成佛路上修菩萨六度圆满，里程碑意义的六件事。帝释天去试他的时候，他能够割肉喂鹰，“布施”修圆满了；鹿角仙人要害他，他为了信守不说谎话，还商量着说“我去去就来再给你害”，“持戒”修圆满了；《金刚经》里讲到歌利王割截他的身体，他都没有生一念嗔恨心，“忍辱”修圆满了；盯着佛的妙相庄严，七天七夜都忘却落脚，“精进”修圆满了；打坐的时候，鸟在上面结巢了都没有出定，直至鸟生了蛋，小鸟孵出来才出定，“禅定”修圆满了；最后有一世做大臣，分阎浮提为息诤端，“般

若”修圆满了。这六件事情成为释迦牟尼佛成佛功德圆满之标志性事件。

为什么这里说“是时，如来含笑”？大家设想一下，我们什么时候会“含笑”呢？就是功成名就的时候，终于熬到头了。“是时，如来含笑”也是这个意思。在《太子瑞应本起经》里讲到，释迦牟尼佛看到自己过去世无数劫内，从凡夫开始修佛道，他的色身一生又一生轮回，周遍五道哪儿都去过了，一身坏死又受一身，经过无量生。如果把天下的植物都剁成小碎片，想把他一共经历了多少身算出来，都算不明白。我们在此略说几个释迦牟尼佛的本生故事。

有一世他是一个淫女。我们看，释迦牟尼佛过去世当过妓女，但人家的道德有多么高尚。她看到一个要生孩子的产妇快饿死了，饿到给她去弄点饭都来不及了，最后只有两个选择，要么饿死，要么把她生下来的孩子吃了。当时这个淫女就发了慈悲心，把自己的乳房割下来给产妇炖的吃了。吃完了以后，她还要去接客，一个色徒来跟她做交易，结果看到她没有了乳房十分惊讶。她就如实说了原因，这个色徒被感动了，问她这事是真的还是假的？她说如果不是假的，就让她的两个乳房恢复如初，果不其然迅速完好如初。从此色徒就与她以亲兄妹相称了。这是释迦牟尼佛某一世做淫女的故事。

释迦牟尼佛的另外一世在山里修道。有一对老夫妇都是瞎子，也没有子女，他俩就想干脆进山修道吧。山里的道人有神通，他观到老头老太进山后一定会有危险，出于慈悲他自己就主动舍报，投生到他们家去了。瞎眼夫妇老来得子，就打消了入山修道的念头。但因为一家三口都跟山里有缘，业力所牵又都到山里去修道。有一次国王去山里打猎，一箭把儿子给射伤了，将死之时他把二老托付给国王，两位老人家抚摸着儿子的尸体哭天喊地，又把帝释天给感动了，送下来不死药将儿子救活，他父母亲吃了药眼也不瞎了。这个国王也从此不再造杀业了，反而教化他的人民去行五戒十善。这个儿子就是释迦牟尼佛的前身，瞎了眼的老太太就是摩耶夫人，当时的国王就是阿难，帝释天就是弥勒菩萨的前身。

还有一世释迦牟尼佛示现在畜生道，是一个鹿王。印度有个国王天天要杀鹿带回宫吃。可是天天杀，他也吃不了，鹿族里面有两个头领就商量说：“这样吧，我们两个鹿群每一天给宫里边供一只鹿，让国王够吃就可以了，省得每次杀那么多，太惨了。”两个鹿王都同意，每天给宫里边送一只鹿。有一天，鹿群里的一只母鹿怀孕了，可明天该它去宫里受死，它想把小鹿生下来再去，就去求本群的鹿王，可他不答应。它又去求另外一个群的鹿王，这个鹿王慈悲地答应了，第二天自己代母鹿去

宫中送死。厨房的人一看，怎么鹿王都亲自来了，以为鹿群要灭绝了。鹿王把原因讲给厨师听，这件事被国王知道后大为感动，下令从此以后再也不许吃鹿了，还号召人民都把鹿去放生，放生的地方就是印度的鹿野苑。其中不近鹿情的鹿王，就是后来的提婆达多；代母鹿去受死的鹿王，就是释迦牟尼佛的前身。

世尊还有一世为梵志的时候，名为乐法菩萨。《梵网经》中说大觉世尊，折骨为笔、剥皮为纸、刺血为墨去流通法宝，他真的就这么干的。在《大智度论》里面讲到，他十二岁的时候去阎浮提求法，得不到法。有一个婆罗门说：“我有圣法偈颂，如果你真的为法，就把你的皮剥下来当纸，把你的骨头作为笔，用你的血来写，我就传给你。”然后他就这样剥皮折骨地去书写了。

这些事都是释迦牟尼佛“能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生”，是他因地的时候生生世世都跟自己的心作斗争，直至把六度修到头，这一世成就的“现不可思议大智慧神通之力”。大家看这句话，虽然是说释迦牟尼佛现已成的果，实际上在隐带说他的因，也就是在说他生生世世在五浊恶世的成佛之路。

佛“放百千万亿大光明云”，第一个叫做“大圆满光明云”，就是佛的境界，佛的瑞相。如果要表释迦牟尼佛在我们这个世界成的法，就是下面的十种大光明云，正

好是世尊回首来时的圣路，他怎么在这五浊恶世成的佛。这十种光明云，从顺序上看又代表着倒驾慈航，所以才从究竟法境讲起。

但是成佛之道从发心开始，顺着学佛次第来说，一定是先赞叹再皈依，还是得从大赞叹光明云到大皈依光明云开始，所以我们倒序来看这十种光明云。先来看最后一个“大赞叹光明云”，学习佛法首先要喜欢、好乐，如果对佛法、觉性，一点信心都没有，怎么生这个赞叹心呢？应该由衷地来叹未曾有。每尊佛因地出家的时候，都是听当时住世的佛一讲法，然后就生大欢喜心，叹未曾有，接着就弃国捐王，行作沙门。然后发无上阿耨多罗三藐三菩提心，并开始发大誓愿。从阿弥陀佛到观世音菩萨、大势至菩萨，全都是这样子的。包括祇洹精舍的给孤独长者也是如此，当时释迦牟尼佛放光，他循光所至，生大欢喜以后才皈依受教，供养了祇洹精舍。因此我们要迈入佛法，必须对佛法生起好乐、赞叹、希求之心。这就叫做“大赞叹光明云”。

倒序第二是“大皈依光明云”。入佛门第一步就是三皈依，尽形寿皈依佛、皈依法、皈依僧。有的人心存偏见，认为我的心中有佛，不需要走这个形式过程。殊不知，我们的心不经过一个庄严如法的场面，不经过这样的洗礼，会连恭敬的心都生不起来，又怎么能生起皈依

心呢？所以要放“大皈依光明云”。

接下来是“大功德光明云”，既然学佛上道，发心皈依到受持五戒，依着受戒的功德，不堕三途八难，执此功德，回施法界众生，这就叫“大功德光明云”。由此“大功德光明云”能得大福德，不失人身，生生世世，童真入道，正信出家。人身难得，能得人身；佛法难闻，能闻佛法；中国难生，能生中国。这就叫“大福德光明云”。从“大皈依”到“大福德”是属于世间的善法，讲的是人天法。下面讲出世间的解脱法，要从俗入僧了。

我们来看“大吉祥光明云，大三昧光明云，大般若光明云”，什么叫出家沙门？“勤修戒定慧，熄灭贪嗔痴”，“大吉祥光明云”就是指具足戒功德，善神守护，龙天护持。由戒才能入定，就叫“大三昧光明云”。由定才能发慧，就叫做“大般若光明云”。三学增上，成就出世解脱，这是正说声闻乘。

再看“大智慧光明云，大慈悲光明云”，从自觉开始转向觉他，回心向大，趣入大乘。真正的殊胜就是大乘法，就是悲智双运的菩萨道，所以叫做“大智慧光明云”和“大慈悲光明云”。由悲智双运，十地圆满，等觉菩萨一念入佛位，称为妙觉，就叫“大圆满光明云”。所以佛称为“大圆满觉”。释迦牟尼佛放光现瑞的十种光明云，都是他因地所修的功，全部转为了果地所证的

德，一一都成为佛度化众生的教法次第。佛给娑婆世界众生讲的，无非就是五乘教法或者三乘教法，所以在此大放这十种光明云，含笑作了一个回顾。

再看经文：「放如是等不可说光明云已。又出种种微妙之音，所谓檀波罗蜜音、尸波罗蜜音、羼提波罗蜜音、毗离耶波罗蜜音、禅波罗蜜音、般若波罗蜜音、慈悲音、喜舍音、解脱音、无漏音、智慧音、大智慧音、师子吼音、大师子吼音、云雷音、大云雷音。」佛法虽然有三乘次第，人天乘、声闻乘到菩萨乘，可是要进趣佛果，唯有菩萨乘，也就是说，只有菩萨乘能够成佛。成佛的福慧资粮全部体现在六度万行，这里讲的六波罗蜜就是六度法门。为什么说六波罗蜜？一是佛菩萨的法身，就从这六功德法门中生；二是诸佛菩萨讲法，不出六度法门，所以说“又出种种微妙之音”。

“檀波罗蜜音”是讲布施法门，布施行持到位也是究竟法。布施是有讲究的，从上敬下施的敬田而言，布施的人首先要对三宝具足信心。有人供养三宝好像是给小费一样，缺乏恭敬，那布施的功德就要大打折扣。内有信心，外有福田，中有财物，三种事和合在一起，如法地起到对治我们慳贪的作用，才能叫布施。现在我们能够执着三轮来布施已经算不错了，三轮就是施者、受者和所施之物。如果要成就大功德布施的话，要人三轮

体空，入实相正观而行布施。居士们在布施供养时，最好不要有要求，无条件的供养就是最上的布施。为什么呢？你供养心一发，净资拿来舍掉，功德就到位了。假如你要求寺院里的师父给你念多少经、拜多少忏，用这样的互换要求心来布施供养，那果报来时也不容易，要费一番辛苦，也得加上条件。再者布施生智慧。怎么生呢？要具足方便，从布施法上见一切佛法。比如放生，你把净资拿出来买活物，就叫财施；念三皈五戒，让所放的活物结法缘，就叫法施；临危之际把它救下来，免去它今天被蒸了煮了炸了，就叫无畏施。所以放生一法就具足了究竟布施法，这是从布施法上通达一切法。

再比如持五戒，有的居士同修来受五戒都心慌害怕，总想着我守不了怎么办，这是还没有受就准备破吗？实际上五戒就叫布施，如果你持不杀生戒，一切众生就不害怕，没有一个被人杀的恐怖心，你就给他布施了无畏；你持不偷盗戒，一切众生，他的东西不用担心被人给盗走，这就叫布施。所以五戒实际就叫五大施，我们要把这个法给会通起来。

“尸波罗蜜音”是讲持戒，有在家戒、出家戒、三皈五戒、八关斋戒和菩萨戒。有时候菩萨戒叫顿戒，这是在家人受的多。沙弥、沙弥尼、比丘、比丘尼这些出家人受的戒，总称三聚净戒，也常讲成“摄律仪戒、摄善

法戒和饶益有情戒”。戒律又有一个名称叫“止得”，即“停止修恶法，就能得善法”。

“羸提波罗蜜”就是忍辱。考验最大的是生活中的忍辱，但我们现在基本上都是硬生生地忍，叫“生忍”，能生忍住已经不错了。比如说，天气潮冷得要命，或者热得要命、饿得要命、渴得要命，你都能够从心上生忍得住。从心法上讲，人家恼乱你了，你不起嗔恨心；喜好的东西没了，想做成的事没成，你不起忧愁心。所有人的本能，如贪嗔痴、淫欲心等等都能够忍得住，这才叫“法忍”。身法、心法上都能忍得住，见一切法不生不灭，这叫“无生法忍”，才是“羸提波罗蜜”。能忍得住，一定能得无量智慧福德。但是我们许多时候忍不住，几乎都是常败将军，都知道自己是几斤几两。

“毗离耶波罗蜜”是讲精进，身精进就是勤修善法。祖师们开示为什么修行上不去、念佛念不起来，就是因为福报不够。藕益大师讲“要炽然培福”，身体要精进，心要精进，要勤修善法。“禅”就是“禅波罗蜜”，叫思惟修，能够把心念摄住，入定境。“般若波罗蜜”，这是毕竟空，智慧能够照了。《心经》云：“观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空”，智慧也要长久地练，功夫深、时间久，才能叫“行深般若波罗蜜多时”。行六度最痛快直捷的就是念“南无阿弥陀佛”。藕益大师

注释“念佛”就是行菩萨的六度万行。

这里可以作一个划分。前面讲的六度、四无量心是指所修的法，属于因；下面出的这些音，是所得的果。又有“慈悲音，喜舍音”，这是指菩萨的“四无量心”。“慈悲”是能予乐、拔苦，就叫慈心、悲心。随喜别人，看到他得乐，心里也生大欢喜，这就叫“喜”；内心不被情绪境界所动，能够把爱憎彻底摆平，舍去爱憎之心就叫“舍”。四无量心说说轻松，真正操作起来难度很大，所以才是菩萨境界。又讲到“解脱音，无漏音”，解脱了，就自在圆满了。只有解脱了，才能够无漏；如果没有解脱，就肯定有漏。“智慧音，大智慧音”，这表的什么法呢？前者是根本智，般若波罗蜜；后者是后得智，有时候叫“老般若”，经典里常见到一个词叫“萨婆若”，就是指的这个大智慧。

然后讲“师子吼音，大师子吼音”，我们可以理解成世间法、出世间法。世间法就是善法，师子吼；出世间法就是空法，大师子吼。或者小乘叫师子吼，大乘叫大师子吼。或者缘起叫师子吼，性空叫大师子吼。怎么理解都行，总归不外乎一代教法。“云雷音，大云雷音”，“云雷音”是指万法皆空，“大云雷音”表达什么呢？叫因果相续。实际上，我们能把缘起法修好，比修空性法更难。这就是我常说的，“真正入到修法位的时候，修空法

好修，修善法难。”我们也可以这样理解，万法皆空、因果相续叫做“云雷音”。什么叫做“大云雷音”呢？“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。”在论典里面，实际上也有讲过这样的话。为钝根（就是根器不行的人）说诸法空寂；为利根（根器上好的人）说诸佛相好。总归佛说法的声音就像雷一样，警醒众生的愚痴。当时释迦牟尼佛灭度时，摩耶夫人在忉利天宫做了一个梦，梦见下界的人中充满罗刹。罗刹拿着大铁戟，把所有阎浮提人的眼睛都给挑瞎了，这就叫失去人天眼目。现在有老和尚圆寂了，也说“般若舟沉，人天眼灭”。

再往下看：「出如是等不可说不可说音已，娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫，所谓：四天王天，忉利天，须焰摩天，兜率陀天，化乐天，他化自在天。」这六重天就是六欲天，也在欲界，因为他们有情欲和食欲，虽然也属于二十八重天的范畴，但是他在欲界同为众生，又叫欲界六天。娑婆世界是有一个体系的，一个须弥山，一个太阳，一个月亮，一组六欲天，一组四禅天，下到无间地狱，上至色究竟天，这就是一个世界。这么一千个世界叫一小千，一千个小千为一中千，一千个中千是一大千，才称为三千大千世界。

「梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广

果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。」“梵众天、梵辅天、大梵天”是进入色界了，这三个天叫初禅。都有一个“梵”字，是因为他们清净无染，脱离了欲界的欲望，但是很傲慢。“梵众天”就是梵天的老百姓，“梵辅天”就是梵天的大臣百官，“大梵天”就是大梵天王，他认为天地万物都是他所造的，因此傲慢心非常大。再往上就是“少光天、无量光天、光音天”了，叫做二禅天，都有一个“光”字，进入二禅的法界已经完全不讲话，不用声音交流，而是用光明来表达感情、交流信息。人道的第一个人就是从光音天堕下来的，刚刚下来时还会发光还能飞，由于地上的东西越吃越多，最后吃得色身沉重，就飞不起来了。接着男女相就出现了，六根不净了，有了你我之分，然后执着财产、出现掠夺，就有了法律，并有人统治。从光音天堕下来的天人，慢慢走到这地步，就成了人道众生。下面讲到的“净天、无量净天、遍净天”，就进入到三禅了，三禅的人内心绵绵密密，享禅悦为食。再往上是“福生天、福爱天、广果天”，这就进入四禅了。后面还有“无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天”，这些都在四禅的范畴内。最高处是“色究竟天”，也叫“摩醯首罗天”。

有一种说法是摩醯首罗就在色究竟天，是诸天中最尊贵的三千大千世界之主。还有一种说法是报身佛就在色究竟天来示现。摩醯首罗天的形象是八个胳膊三只眼睛，去过印度的人，到处都能看见他骑着白牛的形象。婆罗门教里他是最尊贵的供奉对象，叫湿婆神。有些人喜欢供的大黑天，就是摩醯首罗天的眷属。再下面是“乃至非想非非想处天”，此天的寿命能活八万大劫，一直处在禅定中，物质化的身体已经消失了，只有甚深的意识作为生命的延续，属于三界最高的一重天。综上所述，是对整个二十八重天的一个介绍认知。地藏法会实在太广大，每重天的天人都到场了。

特别说一下，六欲天跟人的关系比较近。比如说四天王天，为什么我们初一、十五要礼祖、行善法？初一、十五这两天，四天王会带着臣民、太子来我们这里巡游。夜摩天宫则有一面宝镜，它跟地球自转一样，转到初一十五的时候就正对着南阎浮提众生，你的起心动念都在里面影现得一览无余。所以我们在这两天要特别注意形仪举止、起心动念。六欲天跟上界天还不一样，他的制度跟我们人间差不多，也有君臣之别、尊卑上下的阶级。出巡时牵一只孔雀，或者叫一条龙过来，他就乘坐着这些坐骑到处去玩。忉利天往下还有贫富的差别，从夜摩天以上的欲天乃至色界天，贫富就都一样了。在六

欲天还有家庭，有夫妻的生活形式，但是欲望的烦恼要淡很多，男女行淫欲跟人不尽相同。像四天王天就不会泄不净，只泄风气。夜摩天的人拥抱一下就把淫欲心发挥完了。兜率天是握个手，化乐天则相对一笑，他化自在天暗送一下秋波，两个人行淫欲就结束了，烦恼要比我们这薄得多。他们都是化生，不是胎生，天人从膝盖上就突然化生出小孩，刚化生出来就像我们这里的五到十岁，化生后过半天就长大了，真是国土不可思议，业力不可思议。以上是天众的情形。

接下来，“一切天众龙众、鬼神等众，悉来集会”，开始讲到龙众，龙里边的头儿是娑竭罗龙王。我们现在供护法，如果供龙众里的护法就是娑竭罗龙王，他是管事最多的。鬼众里边最掌事的是谁呢？二十诸天里面有个手挽着小孩的，寺院每天施食的时候都会念到的“罗刹鬼子母，旷野鬼神众”。鬼子母是众多鬼神之母，她本来特别喜欢吃小孩，好像一天要吃五百个，后来释迦牟尼佛不许她再吃了，允许她在道场受一份供养，她在佛的劝化下，开始发心保护小孩了。关于各路龙众鬼神，还有一些金刚密迹，包括这部经里面的坚牢地神，日天、月天这些都算，包括阎罗天子、妙音天女、大功德天也很重要。这场地藏大法会，这些龙众、鬼神等众也都来参加。

「复有他方国土，及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神，如是等神，皆来集会。」哪儿来的这么多神？诸位，正报依报呀，是随我们的心来显现的。比如造物的四大元素地水火风，它是相互含藏，也是相互独立的，有可能它在另外一个世界中显现的是正报，在这个世界显现的就是依报。这里讲到的地神、水神、海神、江神、河神，到处都有神，显现的就是正报。比如太阳和月亮，我们认为太阳的热度之高，不要说到太阳里去了，还没靠近，色身就马上化掉了。然而太阳里边还有日宫天子，还住了众生，他们的正常体温就是要太阳的热度，如果没有那么热他们就活不了，冷了还不行。而月宫里面就恰恰相反，那里的众生是热了不行。

再看下面，还有这么多鬼王。「复有他方国土，及娑婆世界诸大鬼王。所谓恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。」这真的是众生的业力、形状、习性皆不可思议。

下面开始贯解经文：「尔时释迦牟尼佛，告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：“汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界、他世界，此国土、他国土，如是今来集会

到忉利天者，汝知数不？”文殊师利白佛言：“世尊，若以我神力，千劫测度，不能得知。”佛告文殊师利：“吾以佛眼观故，犹不尽数。此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。”」一般讲到无问自说一类经典，都是以净土经典《阿弥陀经》作为代表。而在《地藏经》中，大家连地藏菩萨因地立何愿、作何行都没人知道，现场这么多的大圣人都观不明白，还是释迦牟尼佛告诉大家的。法会的首席当机者，又是智慧第一的文殊菩萨，因此《地藏本愿经》也属于无问自说，还得由文殊菩萨来开场，师徒俩合演了一段法，来赞叹地藏菩萨。大家都很惊讶来了这么多听法众，也没人能发问，佛只好先试一下文殊菩萨法王子：你知道从各方国土来了多少听法众吗？文殊菩萨说以他的禅定力、神通力，都不能得知到底来了多少大众，这个话还是铺衬。释迦牟尼佛则说得更深刻，连我以佛眼观之，都不能尽数。原来忉利天宫法会来的大众都是地藏菩萨已度、将度、未度，已成就、当成就、未成就之人，所度众生数量之多连世尊和文殊菩萨两位都算不过来。

接下来，文殊菩萨又说：「文殊师利白佛言：“世尊，我已过去久修善根、证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部、及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑。设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊广

说地藏菩萨摩诃萨，因地作何行、立何愿，而能成就不思议事。”」文殊菩萨步步为营地引发成就，让世尊宣讲地藏菩萨的难信之信和难行之行。说虽然以我久远劫来所修所证，世尊说的我可以信，但是现在即使二乘圣人，恐怕都承担不起这个法，何况还有天龙八部和诸众生等。他们“虽闻如来诚实之语”，“必怀疑惑”，“未免兴谤”，必然会生起疑惑和诽谤，所以文殊菩萨代众请法，请佛向大众宣说地藏菩萨是怎么修行的。

「佛告文殊师利：“譬如三千大千世界所有草木丛林、稻麻竹苇、山石微尘。一物一数，作一恒河，一恒河沙，一沙一界，一界之内，一尘一劫，一劫之内，所积尘数，尽充为劫，地藏菩萨证十地果位以来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。”」因为真的无法计算，所以佛只能用譬喻来让我们大致了解。佛说你看这三千大千世界，地上所有的东西，一物一数，一个东西就代表一恒河的沙，然后“一沙一界，一界之内”，随取一粒沙，代表一个世界，有多少沙就代表有多少世界，有多少世界又代表有多少的沙。在这么多的沙里边随取一尘，一粒尘埃代表一劫，“一尘一劫，一劫之内，所积尘数，尽充为劫”，一劫之内所积的每一尘，都算为一劫。“地藏菩萨证十地果位以来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地”，法会中来的众生，都是地

藏菩萨登地以后，从欢喜地开始度的众生，基数本来已经数不清了，又来了个千倍多于上喻。再加一句，何况他在“声闻、辟支佛”二乘的时候所度化的众生，还没算在此列。大家不要觉得，说了这么多的数字有什么意义？这两段经文一直在表地藏菩萨的难信之信、难行之行。

下面开始，从佛和文殊菩萨的对话中，追溯到地藏菩萨的因地，也是从大赞叹开始发心。「文殊师利，此菩萨威神誓愿，不可思议。若未来世，有善男子、善女人，闻是菩萨名字，或赞叹、或瞻礼、或称名、或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像。是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。」只要听到地藏菩萨名号，见者欢喜、心生向往，或称念一声乃至供养。或者塑像也罢，画像也罢，等等诸如此类的功德，是人当得百返生于三十三天，这个功德从哪里来的？只要你能够闻是地藏名字，起以上种种发心，就可以一百世做忉利天人，永不堕恶道。

我们前面讲释迦牟尼佛修行的不容易，主要是讲他果地的殊胜；现在要开始锁定地藏王菩萨，讲他因地的殊胜，正好师徒两位完全是配合的。下面佛开始讲地藏菩萨修证路上的第一则公案。

「文殊师利，是地藏菩萨摩訶萨，于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰师子奋

迅具足万行如来。时长者子，见佛相好，千福庄严，因问彼佛：“作何行愿，而得此相？”」第一则公案要了解地藏菩萨“先让别人走在前面”的愿力特色，他第一世的发愿，是生在一个豪富之家。印度人非常讲究种姓，种姓要贵，最好是贵族、皇亲国戚一类的福报，以这样的影响力去护持弘扬佛法，才能收到更好的效果；再一个，大长者必须有富。财不具足、没有福报时连修福的方便都没有；同时智慧也要有独到的见解；德行没有伤天害理之事；最后一点就是要能镇得住场子，国王赞叹他，所有人敬重他。具足了这样的社会因缘、地位、财富、人缘，才能叫大长者。

当时有一尊佛住世，叫“师子奋迅具足万行如来”。这个长者子，见到佛的相好庄严，心生欣慕向往，就问佛要作何行愿，才能得这样的庄严圆满之相。稍微了解一点佛法的，往往有一个见解就是要“不着相”。其实一开始就不着相是很危险的。佛的好相必须在娑婆世界有所表达，我们在着相的世界，大家一出生就带着相的习气。

在娑婆世界修福报，有一句话叫“三祇修六度，百劫种相好”，佛的三十二圆满相、八十随形好，要用一百劫的时间才能修圆满。每一个福相要用一百个福把它撑满，才能显现出来庄严。这一百个福的福量要大到什么

程度？比如把三千大千世界中所有眼睛看不见的人全部医好，这个福量算一福。一百个这样的福能支撑一相，所以叫百福种相好。真正见到佛的报身庄严相的话，你会不由自主地移不开眼睛。师子奋迅具足万行如来是千福庄严之相，所以大长者子就问怎么样才能得到此相。

「时师子奋迅具足万行如来告长者子：“欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。”文殊师利，时长者子，因发愿言：“我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。”以是于彼佛前，立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫，尚为菩萨。」佛就告诉长者子，要证这样的身相，必须久远度脱一切受苦众生，长者子一念相应，依教奉行，在佛前发下大愿。这就是地藏菩萨一直以菩萨的身份来行佛事的缘由，身为大长者子展示了他愿力特色的第一念：“广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道”。这就是众生度尽，方证菩提的缘起法。

我们再来看第二则公案，依然还是讲地藏菩萨因地所发的难行之行的愿。「又于过去，不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来，彼佛寿命，四百千万亿阿僧祇劫。像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬；行住坐卧，诸天卫护。」印度四种种姓制度非常严谨，婆罗门一般在国度里管祭祀、讲授经典，可以说

是宗教上的权威，到现在印度的婆罗门依然备受尊敬。

这个婆罗门女有福德，“众所钦敬，诸天卫护”。这里面有个法，为什么修福的人做什么事都得心应手，有人帮衬？自己做什么事都不成？人天生的嫉妒心，看到人家有福报心里就不爽。福报可不是一辈子修来的，而是生生世世积修而来。我们与其看人家现在之果，不如仿效人家往世之因。即使觉得福气还不错，也要知道这辈子享福的同时又是在消福。所以要懂得惜福，还要积福。怎么修福呢？主要有三个方面：一是修布施福，来对治我们的悭贪心；再一个修持戒福，跟恶业相违，将来不会有不好的果报；第三修禅定福，修得心量厚重，烦恼嗔火不容易起，心不容易散乱。这都是福德的体现，有福德的人给人的感觉很笃定，不会斤斤计较为蝇头小利生烦恼，这些都跟过去的修行有关。

为什么这个婆罗门女能得诸天卫护呢？每个人都有护法，但要看你福量的大小。如果善法行得多福报厚，那么就会有一堆善神护法跟着你；如果福量小，心量又小，业障也多，那就是一堆人后面跟一个善神护法，如同一个牧童要放一群羊。福量大的人，他的光芒要比福量小的大。这是在讲佛法的四威仪，一切诸天鬼神非常敬重她。

「其母信邪，常轻三宝，是时圣女，广设方便，劝诱

其母，令生正见。而此女母，未全生信，不久命终，魂神堕在无间地狱。」这里又要讲一个法了。一方面不是一家人不进一家门，有成为一家人的因缘。但是共业中又有别业，虽是一家人，各个行业不一样。这个婆罗门女宿福深厚，跟佛门有缘，信仰佛法；而她的妈妈从来不信、不恭敬三宝。因缘不到，善根不显，婆罗门女劝诱她的时候，能生起一点信心，过了一会儿又信邪。恶业太深，信心不开，来不及开善根，大命便终，魂神堕在无间地狱。

「时婆罗门女，知母在世不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具，于先佛塔寺，大兴供养。」婆罗门女知道母亲生前的状况，不相信因果，必然会随业生到恶趣中，就发起了修福超度其母的心，于是变卖家宅，以香华和种种供具在佛寺大兴供养。有时候因缘善恶交参，不知道谁度谁，这里好像是婆罗门女在度她的妈妈。但是一个众生的下堕因缘，却成就了另一个众生的发心因缘，还引发了一场超度因缘。在法界之法中，能讲出谁对谁错，谁在度谁吗？因此从整个佛法来讲，核心是“没有谁度谁，只有度而已”。这里的每一个情节听起来浅白，实际上把佛说的法门都镶嵌在里边了。下面又开始讲到布施了。

「见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威

容，端严毕备。时婆罗门女，瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：“佛名大觉，具一切智，若在世时，我母死后，倘来问佛，必知处所。”时婆罗门女，垂泣良久，瞻恋如来。」“倍生敬仰”是学佛上道的第一个要求。婆罗门女瞻仰佛的慈颜，倍生敬仰，心想如果佛在世，去问佛就可以知道母亲生到哪里了，但是此时佛不在世，母亲下落不可知，于是她“瞻礼佛像，垂泣良久，瞻恋如来”。大家不要认为这是一种情执，瞻礼佛像的功德是不可思议的。过去有四个比丘，烦恼得修不上去了，而且造了好多不善业，觉得快要堕地狱了，这时空中有声音说：“你们应当去瞻礼佛像，这样才能保证不堕恶道。”最后通过瞻礼佛像所做的加行，四个师兄弟比丘成为东方的阿閼毗佛、南方的宝生佛、西方的无量寿佛和北方的微妙声佛。

「忽闻空中声曰：“泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。”婆罗门女合掌向空，而白空曰：“是何神德，宽我忧虑。我自失母以来，昼夜忆恋，无处可问知母生界。”时空中有声，再报女曰：“我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来。见汝忆母，倍于常情众生之分，故来告示。”」由婆罗门女的诚心所感，空中忽有佛音现前。这里又有一个法，表佛的法身常在。释迦牟尼佛活了八十岁，在双树林中涅槃，他在生灭的世界里作了这样

一期示现。但《涅槃经》里讲，佛身是不生不灭常住的，不要以为佛是像我们凡夫一样死了。佛示现涅槃，其中最重要的一个原因，如果他长久住世，大家会对佛法不珍惜，不会认真去修学了。我们这个世界的众生就是这样，对拥有的不珍惜，对失去的才珍重。虽然在凡夫视野中，佛已经离世，但婆罗门女就与佛感应道交，佛不生不灭的功德显现出来了。这是她思忆母亲的虔诚之心倍于常情众生之分，一般的人达不到，这又是一种修法。

「婆罗门女闻此声已，举身自扑，肢节皆损。左右扶持，良久方苏。而白空曰：“愿佛慈悲，速说我母生界。我今身心，将死不久。”时觉华定自在王如来告圣女曰：“汝供养毕，但早返舍。端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。”」婆罗门女听到空中之音是她正在瞻礼恋慕的过去觉华定自在王如来，一下子扑倒在地，手臂腿脚都跌伤了，一下子没摔死，左右亲眷又把她扶了起来，很长时间才苏醒过来。这是她至诚心的表现，完全的忘我。她感觉自己快要舍报了，向佛祈求告知母亲生到了何处。这个时候，最平朴的经文里，一环又一环紧扣着我们的心弦。为什么佛不直接告诉婆罗门女，她的母亲去哪里了，一定要她亲自到地狱去见闻一番？这也是《地藏经》给学修者的一个密义。世间人不知好歹，不识善恶，让婆罗门女亲眼目睹这个苦事，知道原来真的有地狱，以

此来警醒世人。但是佛不告诉她母亲生处，也不带她去，只告诉了她一个法门，“端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处”，依然是念佛法门。

「时婆罗门女，寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。经一日一夜。忽见自身，到一海边。其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人，百千万数，出没海中，被诸恶兽争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多头多足，口牙外出，利刃如剑，驱诸罪人，使近恶兽，复自搏攫，头足相就。其形万类，不敢久视。」婆罗门女有这么好的福报，她的修法根性也是上根，一日一夜念佛即得入定，亲眼目睹地狱的现状。这个地狱是她定中三昧里显现的，不是堕到地狱去探望。她念佛入定后，忽然看到自己来到一片海边，波涛涌沸，很多钢铁之身的恶兽在海上奔走飞驰，无数男女在海中沉浮，被这些恶兽争相食啖，还有很多形状恐怖的夜叉，拿着利刃驱逐这些罪人靠近恶兽，令他们被恶兽摧残啃噬。种种惨状，令人不敢久看。

「时婆罗门女，以念佛力故，自然无惧。有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：“善哉！菩萨何缘来此？”」婆罗门女依教奉行一日一夜念佛，由此念力自然得知她妈妈在哪儿，一念相应，就观照到地狱中去。虽然

见到了地狱众生的惨状，但心中没有恐惧，由此可见念佛的力量是非常广大的。以念佛力自然无惧，不是跟世间的你来我往法相应，她是念到境界跟空性相应了，念得把自己空掉了，心也空掉了，境界也不实了，哪里会生恐惧心。人害怕是因为心里见鬼了，他是他，我是我；我害怕他，他让我害怕。念佛念得相应则是与“心若灭时罪亦亡”一样的道理，心若灭时鬼亦亡、佛亦亡、我亦亡，这个时候才真正入“念佛三昧”。这里讲的“以念佛力故”，就是指念佛三昧力，有的定力只能对治贪心，有的定力只能对治嗔恨，有的定力只能对治恐怖，是分门别类的，只有念佛三昧能对治一切烦恼。以这样的念佛力才叫做“自然无惧”。

「有一鬼王，名曰无毒，“稽首来迎。善哉！菩萨何缘来此？”时婆罗门女问鬼王曰：“此是何处？”无毒答曰：“此是大铁围山西面第一重海。”圣女问曰：“我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？”无毒答曰：“实有地狱。”圣女问曰：“我今云何，得到狱所？”无毒答曰：“若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。”」这时候来了一个鬼王，叫无毒鬼王，稽首来迎婆罗门女。“稽首”就是给她顶礼磕头。无毒鬼王为什么给婆罗门女顶礼呢？说明她形象气度非凡，威仪出众，不是负罪来的，而是乘念佛三昧的神通到了海边地狱。无毒鬼王说：“善哉！

菩萨何缘来此？”“善哉”是欢喜王菩萨的一个法门。如果有人能每天在佛面前称念千遍“善哉”，就能得心净，一切如来都会称赞你，诸法都能成就。修成就以后，至少有一个指标，你的善愿都能成就。婆罗门女就是想见佛就见佛，想知道妈妈在哪儿，告诉她怎么修，直接就能去看妈妈。

婆罗门女问无毒鬼王这里是什么地方？无毒鬼王告诉她地理位置，这里是大铁围山西面的第一重海。铁围山在哪儿呢？以须弥山为核心，山外有八山七海，再外面叫咸水海，咸水海无边无际。海最外那一层又有很远的山，叫做“铁围山”。我们常说，一念心力能超越十万亿国土，往生极乐世界。其实一念恶业，它的超越力也非常大。一个恶业的业力，就能直接把一个众生牵引到地狱受苦。

婆罗门女说，我听说铁围之内有地狱，是不是这样？无毒鬼王说确实如此。婆罗门女就问，我怎么会到了地狱之中呢？无毒告诉她，到地狱只有两个条件，一是乘威神之力，一是乘罪业之力。这里把婆罗门女的称谓变成圣女，因为她是乘念佛三昧的威神力来到地狱的圣者。

「圣女又问：“此水何缘，而乃涌沸？多诸罪人，及以恶兽？”无毒答曰：“此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣为作功德，救拔苦难，生时又无

善因，当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。”」圣女接着问这里的种种情状是怎么回事？无毒告诉她，这里的罪人都是阎浮提造恶众生新死之人。人在死亡之后七七四十九天之内，若有人为他修诸功德，助成福德最起作用。但是过了这个时间段，活着的时候善因福德不够，又没有人来帮忙救拔苦难，两头靠不上，所以“当据本业所感地狱，自然先渡此海”。接着无毒鬼王又介绍说，这片海的东边十万由旬，还有一海，比这里的苦更要加倍；那片海的东边，再有一海，其苦复倍。因为众生身口意三业所造作的恶业招感三海，所以共号业海。

「圣女又问鬼王无毒曰：“地狱何在？”无毒答曰：“三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者，具有十八。次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。”」这是在讲地狱的结构。三海之内，有形色不同的百千个大地狱。大地狱粗浅划分的话有十八个，我们常说“打入十八层地狱”，实际上何止十八个。十八地狱是根本地狱，受苦最重，特色最为突出。就像六道里有人道一样，这是粗浅的划分，叫根本六道。人道如果细化也有六道，比如一些大富大贵的人各种享用就像天人一样。医院里的重病人辗转受苦，就像身在地狱，手

术还要把病人肚子划开，肠子拿出去，挖完了再缝起来。这里说地狱“具有十八，次有五百”，就是你在十八地狱里面根本的苦受完了，又得去五百地狱里去受；这里受完了，再滑到下一个地狱里受。然后“次有千百，亦无量苦”。圣女越听越焦心，开始关心她母亲了。

「圣女又问大鬼王曰：“我母死来未久，不知魂神当至何趣？”鬼王问圣女曰：“菩萨之母，在生习何行业？”圣女答曰：“我母邪见，讥毁三宝。设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。”」圣女说她妈妈一辈子没干好事，总是讥笑毁谤三宝，偶尔信一下佛，转而又信了。现在死了几天，不知道魂神到哪儿去了。无毒很恭敬地叫她菩萨，你的母亲姓甚名谁？人家还有册子，到了地狱里边还知道姓氏何等。

「圣女答曰：“我父我母，俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。”无毒合掌，启菩萨曰：“愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女，生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供、修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。”」我们前面讲到婆罗门女“遂卖家宅，广求香华，及诸供具，于先佛塔寺，大兴供养”，很多人会有疑心，说他已经死了，我们还在人间，发心拿钱给他念经、放生、印经书，能顶事吗？信这个法的

人，要么有很深的福报，生生世世就缘过这个法，相信做功德真实不虚，功不唐捐；要么有甚深的智慧悟性。无毒给圣女讲时，她丝毫不怀疑。作为婆罗门女时，她只是宿福深厚，有福报信这个法，所以变卖家宅大兴供养。此时此刻，她念佛念得已经悟到心地法门，有神通和观照力了。所以无毒鬼王直接告诉她：“你不要再忧伤悲恋你的母亲了，你在人法界为她作的功德，回向给地狱法界的众生，她已经乘你这个孝顺之子的福德，直接上生天界三天了。而且不仅仅你的母亲得脱地狱，和她当日一起在无间地狱里受苦的众生，都一起超拔出去生了天道。”这是一连串的利益，利己利众，佛说的供养功德法是真实不虚的。

所以六道是“应观法界性，一切唯心造”。既然能信受这一念心地法门，具足无量功德，别人给你发心，你来受功德利益，死此生彼，完全就在现前一念中，这个法现量就在。

「鬼王言毕，合掌而退。婆罗门女，寻如梦归，悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：“愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱。”」这时候婆罗门女凭的已经不是福德，而是智慧了。她好像从梦中归来，在觉华定自在王如来塔像前，又发了一个愿，这是地藏王菩萨誓不成佛的第二因地缘起。这段

经文虽然都是明白话，但是里边的情节，我们有的够得着，有的够不着。因为我们现在只在人道，是划开法界的。

这样贯解过来，说明众生造作善恶业之因，必有福罪果报。婆罗门女福德大，有善神守护。她诚信三宝，但她的母亲又不信，这是六道轮回中有共业，有别业。业有很多种类，最基本的是身口意三业。如果修善法，对自他都有利的叫“福业”，自他皆有损的叫“罪业”；修出世间叫“无漏业”，依然着三界相，叫“有漏业”；修禅定，从初禅往上修，叫“不动业”，如果只修福，叫“动业”。所有这些业的种类，将来一定会从因感果。业力叫做牵引，我们到人道来当人，全凭引业牵引。但是有的在家，有的出家，有男有女，有高矮胖瘦美丑不同，是引业牵引着你这一生。引业就是六道中决定性牵引你到哪一道之业。比如你一辈子是屠夫，老杀猪，攒到业力的核心力就是杀猪，就跟猪有缘，将来必然直接当猪，这就叫“引业”；但是猪也有胖瘦、公母，让猪的一生圆满起来，这就叫“满业”。人为什么有美丑胖瘦？为什么一辈子起伏跌宕？正春风得意时突然落马？正家资万贯时突然破产？正倒霉时突然中彩票？那都是我们的满业来承载的。这里婆罗门女跟她老妈虽然有共业，同禀人身成为一家人，但又有别业，因为善根有天壤之别。

婆罗门女对佛倍生敬仰，对母亲的思念倍于常情众生，这都说明心诚则灵，一定要信到这个地步。如果泛泛悠悠的，那就只能种泛泛悠悠的因，得泛泛悠悠的果；泛泛悠悠地发心，就泛泛悠悠地感应。你要是心诚，就去普陀山梵音洞请观音菩萨现身，你看他现不现，但是你要倍于常情众生。大家会觉得这一篇是在讲佛法、讲道理、讲故事、讲玄妙，实际上都是法。你想修福修慧，就照着他这样做，每一个关口都穿插着信愿行。

这两则地藏王菩萨的本生故事，第一个缘于为罪苦六道众生说“广设方便，尽令解脱”，这是他发的悲心。第二个更加慈悲，缘于地狱众生为主导而发起的大愿，注定了地藏菩萨偏救地狱苦的特性。因为有这样的因，依这样的缘，就有这样的愿。

前面说释迦牟尼佛广说果、略说因。略说因就是光明云中含藏了六度，又出种种微妙之音里就明讲六度法门。实际上这个篇章里，也是表地藏菩萨修六度法门修过来的：“遂卖家宅，广求香华，及诸供具，于先佛塔寺，大兴供养”，是行“布施”；“其母信邪，常轻三宝”，但是她的闺女没有舍弃她，还是“广说方便，劝诱其母”，这是“忍辱”；“知母在世，讥毁三宝”，就是妄语，“不信因果”，就是杀盗淫，同时这里也有“持戒”；“见汝忆母，倍于常情众生之分”，“以忆母故，端坐念觉华定

自在王如来”，就是“精进”；“端坐思惟吾之名号”，就是“禅定”；“寻如梦归，悟此事已”，就是“般若”。这是六波罗蜜含藏在这一段本生故事中的修法。

这一品就是以释迦牟尼佛和地藏王菩萨的成佛之道为主线，把本师和地藏菩萨修行法门发的愿力、难信之信、难行之行一路过来，完全体现在《忉利天宫神通品》中。

他俩一个是因地做菩萨，一个是果地已成佛，但是修的法和所证的境界一模一样。释迦牟尼佛虽已圆满成佛，一方面他还以八十岁老比丘的身份示现在印度；另一方面，他还以儿子的身份上升到忉利天，为母说法。他没有把自己当佛，说明他不执着果位之相。地藏菩萨虽然众生度尽方证菩提，实际上这句话是表的佛境界。佛的境界是不着此岸，不留彼岸，不止中流，唯以度众生为事。有句话叫“行空不证，涉有无著”，就是虽然他以菩萨身，但早已入大圆满觉法界了，因此连文殊菩萨千劫测度都不能知，佛以佛眼观故犹不能尽，表的就是地藏菩萨早已成佛。虽然他成佛了，现的还是菩萨身，他不执着因。佛不执着果，该表果就是佛表的果法，该表因就是菩萨表的因法，这就是彻证究竟的佛果。所以师徒两个人行的是同一个法。

本篇主题“成佛之道，孝为始终”，有时候觉得孝只

能算世间法，不算佛法。但是释迦牟尼佛已经成佛了，依旧上升到忉利天为母说法，这也是一种孝道。地藏菩萨开始发愿，也是为了超度他妈妈。《梵网经》讲“孝名为戒”，所以孝是通世出世间，乃至究竟圆满法的。不要把孝局限在只是子女对爹妈的世间浅层次的孝；出世间的孝就是要成就父母长辈皈依三宝，从佛法起信，这是真正的大孝。出世间的大孝，不能只看这一辈子。你这辈子的父母、前辈子的父母以及七世的父母，要都能够得着。经典里面讲到“一切男子是我父，一切女人是我母”，甚至一切众生是我父我母，一点也不夸张。因为四生九有同在三界，谁能脱得了关系。六道中但凡你能见到的众生，一定是过去世有因缘。这辈子是你亲爹亲妈，多少世以后只是路人，甚至家里的猪、树上的乌鸦、喂养的宠物，所有这些都可能是父母师长。

出家人每天的早课中都有诵“四生九有，同登华藏玄门；八难三途，共入毗卢性海”，这才叫究竟大孝。当然只锁定狭义的孝还不够，为什么孝为戒，孝为法，成佛之道都是孝为始终呢？真正究竟圆满的大孝，就是随顺法性，这才叫孝。从这个上面来修观照，当然这个深度要更加地拔高了。什么是法性？一切缘起法，世间万象，我们所有的生活、不同的命运，经历的事，见过的人，千丝万缕结成因缘网，这都是唯心所现，念念变现

成的依报和正报。我们说“应观法界性，一切唯心造”。你看我的手上下起伏，一直在变现，这就是法性。没有一法，不是这个法性的体现。“随顺法性”其实就是接受命运。不管好的坏的，你就忍着、看着。真正的大随顺大孝法，在这上面才能见真功夫。

我们常说因缘，其实因缘是早已注定的。你若在因缘上想要动刀子，往前探一下，或往后退一下，这都不叫随顺法性，叫起心动念，得知道“修行无别修，就要识路头”。如果随顺法性，那今天这个关口你就过了；如果不随顺法性，生烦恼，就马上打回原形，从头开始。在大因缘交织成的娑婆网中，就看谁修得出来。六度万行，汇集到究竟处，就是这个真孝——“随缘不变，不变随缘”。大家读诵《普贤行愿品》，从礼敬诸佛，到普皆回向，全是恒顺众生，就是在行大孝法。我们往生极乐世界，信愿行，也是在行这个孝道。你信惯自力法门了，遇到他力法门说，“佛来接引你，就不需要费多少周折，甚至也不需要什么境界，也不需要证量，得生与否只要你的信愿”，你敢不敢随顺这个法？就一个法，看你敢不敢信。

最后讲到：「佛告文殊师利：“时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。”」佛把两位菩萨的因地果德在此都作了一个交代。为什么在《忉利

《天宫神通品》的末尾会出来一个财首菩萨？因为学佛上道要有盘缠，要有资粮。我们养活自己的色身，需要钱财。修行法门渐渐能够入进来，要有法财。佛教里面的七种圣财，这里叫财首菩萨来表起信，十信位开始起步。七圣财的信财，是对于佛法僧三宝的信心。信心笃定了，不管别人说有没有三宝，轮回是不是真的，有没有解脱这回事，你都心不动摇。除了信财，还有戒财、闻财、舍财、慧财、惭财和愧财，前五个相当于我们的学修，就跟入宝山一样。后两者等于守宝的人，有了惭愧心，甘露法水才能灌进来。

以上为第一品内容的贯讲。



## 第七章

### 《分身集会品》

下面开始迈入第二品《分身集会品》的讲解。第一品的主线是“成佛之道，孝为始终”，第二品为“分身尘刹，一多无碍”。《忉利天宫神通品》是《地藏经》的序分。从《分身集会品》开始，是它的正宗分。

这一品开始，就要以地藏菩萨为灵魂人物来展开讲。不可思议无量地狱处的分身地藏菩萨，全部集在法会现场——忉利天宫。一会儿全部散开了，就叫“分身”；一会儿共复一形，就叫“集会”。就像海水是一味的，但是一旦起风的时候，无边的波浪，一浪又一浪，就叫做“分”；天上只有一个月亮，但是只要地上有水的地方都能影现，百川现月，就叫“分”。这就是我们常讲的分身散影。“集会”是聚的意思。释迦牟尼佛马上就要灭度了，也意味着佛日将没，天色变暗，如同太阳将落，众鸟同归，大家一起聚在忉利天宫，叫做“集”。菩萨就像鸟王一样，把所有的鸟都汇集到这里来，这品的内容就叫做“分身集会品”。

本品情节恢弘绚烂，地藏菩萨的整个身、土都是纵横交错的不思议境界。菩萨的无量分身聚到忉利天宫，

带着一切由他度化、已经得到解脱的众生同来供养佛。世尊给他摩顶加持，希望他尽量地方便善巧，到弥勒菩萨成佛之前，将所有的众生能够带出来，不要在六道里边继续受苦，流浪生死。

这一品表的法极为深邃。比如说，为什么无量世界的地藏菩萨能够共复一形？为什么世尊的兜罗绵手去摩顶的时候，能一个手臂摩百千万亿不可思议分身地藏菩萨顶？这在人的法界来讲见也没见过，实在是魔幻至极，它实际隐含着心地法门的甚深妙理。学习本品，要有两个立场：晓之以理，明白心地法门；动之以情，佛向地藏菩萨托孤的第一次表白就从这里开始。

「尔时，百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界。」“阿僧祇”是说根本数不清，叫无央数。在《华严经》里面，描述非常大数目的就有一个《阿僧祇品》。那里边列了一百二十五个长劫的时间单位，不是我们说的百千万亿，阿僧祇已经算是少的。比如“不可说”，就算一个时间单位或数量单位。“不可说不可说”，又算一个。最长的时间叫“不可说不可说转”，我们也不知道有多少，因为人的第六意识根本承载不下。阿僧祇到底有多长？万万为亿，万亿为兆，一个阿僧祇劫为一千八百万个兆，这么长劫的时间，在佛法里面常用来表达时间的久远，空间的无尽。这里应该是修饰世

界、空间的无尽。所以说“不可说无量阿僧祇世界”。

一个世界，即从色究竟天起，以须弥山为中心，周围有九山八海环绕，太阳月亮所照之处，一直到无间地狱。世界有成住坏空，世界“成”的标志是有一个众生到无间地狱，这个世界就成了，接下来的二十小劫是相对平稳的“住”的时间，住一开始就渐渐转向“坏”，坏完了再“空”。八十个小劫叫一大劫，包括了成、住、坏、空四个中劫，这就叫一个世界。世俗人都没听过这种概念，但在佛法里面，算是低层次的描绘和小范围的说明。这里讲的“不可说无量阿僧祇”，我们应该把它放到更广大的视野来看。

佛法里面讲到的世间，有众生世间、五蕴世间、国土世间，还有正觉世间。“五蕴世间”就是我们整个世间的构造，精神层面和物质层面，无非就是色受想行识。从无间地狱到佛法界，这十法界里边，各个都有五阴世间，都有差别相，各自显现，各自运作，这就叫“五阴世间”，又叫“五蕴世间”。五蕴所成的每个人，各个差别，都是由色受想行识这样的精神物体的错觉结合。其实每个个体的组合都是同样的，然后给这个组合分别安立了一个符号，就是名字。在家有俗名，出家有法名。这就叫“众生世间”，又叫“假名世间”，这又是一个视野。由于唯心所现的角度不同，五阴世间就被细化成众

生世间，格局打开，就是“人相、我相、众生相”。

立足于众生世间叫做正报，承载正报的这些山河大地和器具，就叫做“器世间”，又叫“国土世间”。所有的山河大地、日月星辰，十法界所依的都不一样，佛住在常寂光，最苦的众生在无间地狱，我们处在人道，还在南瞻部洲，这就叫做“国土世间”。

如果我们有佛法的智慧觉照，而后显现智慧境，由智慧观就而招感出真理境，觉了世出世间法就叫“正觉世间”。不管众生、五阴、国土，在智慧观照下都叫做“正觉世间”。

从另外一个角度，为什么尔时百千万亿，叫“不可思、不可议、不可量、不可说无量阿僧祇世界”呢？这里的不可思议，就是指它的差别相，每一个法界布局不同。

你看，「所有地狱处，分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫。」这个地狱就代表国土世间；说明所有地狱处需要度化，然后全部聚在忉利天宫，这就叫众生世间；由地藏菩萨去度化，地藏菩萨就代表了正觉世间；因为他是等觉菩萨的智慧观照。所以深层次地看，所谓的“世间”，就是看我们的视野，看所设的角度。

「以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华，来供养佛。」这样大的法会，地藏菩萨和诸得解脱者一起聚到忉利天宫来

参与，都要有如来的神力加被。何为如来神力？所有佛的神力，必须是空性显现的无碍作用。我们常讲到“十力、四无所畏、十八不共法”等等诸如此类。比如说佛看一切众生，“知天眼无碍智力”。众生什么时候生，什么时候死，什么时候如意，什么时候有灾难，他的善恶因缘，这一系列连锁反应，能丝毫不差地尽收心底，这就叫“佛眼”。从一劫到百千万劫，在哪儿死的，下一世投生在哪里，叫什么名字，喜欢吃什么东西，这辈子的命运怎么样，寿命活了多少年，佛完全了知。这就叫佛的神力。“十八不共法”里面，他身口意三业无失。如果来了一个人，他该度化他，该说什么话，多一个字也不会说，少一个字也不会减。不管来什么样的人，经什么样的事，心绝不会有一刹那的散乱，这就是三业无失，是十八不共法，就只有佛具足功德中的一法，所有的身语意业都是随着智慧行的。他不会因为你跟我关系好，他哪一辈子是我的仇人，我先度你，没有这些差别相。

《楞严经》里讲到，多少国土外一滴雨的来龙去脉，他都清清楚楚，这是佛的神力。这一切都是从大禅定功德中得。阿弥陀佛也是行这个法，所以身体可以充满虚空，可以像微尘这么大，也可以马上让大地震动。所以罗什法师说“不思議是空之明证”。越是我们凡夫视野内不能理解的离奇现象，才越能体现出佛的神力和解脱的

本质，这是成正比的。

这些已从业道出来了的解脱者，都手持香华来供养佛。佛门有十供，十供就是指“香、华、灯、涂、果、茶、食、宝、珠、衣”，以这十种物为代表供养三宝，香华排在最前面。为什么要香华呢？“华”表六度齐修，盛开怒放的意思。“香”表五分法身香，除了戒、定、慧，还有解脱和解脱知见，这叫做“五分法身香”。戒、定、慧、解脱，基本上都知道。“解脱知见”就是增上业道，有助于修行的，知道哪儿对；有害于修行的障道法，知道哪里出错。我们修行用功办道，很多时候不知道对错。有利于修行的，我们可能放弃。看上去顺水扬帆的境界，实际上是障道违缘。我们如果不具足解脱知见，就搞不清楚什么是对修行有利的。

“灯”，是表光明；“涂”一般指香水，涂身的染香，表除尘垢；“果”表我们将来证的菩提佛果；“茶”可以提神不昏沉，表精进；“食”表禅乐为食；“宝”指的法宝，七宝庄严；“珠”指的摩尼宝珠，照破烦恼；“衣”代表柔和忍辱衣。这一切供养归根结底为了调伏我们的心，向上表恭敬，能去我慢；向下表去悭贪。十供都在表我们的身心法。

「彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是诸众等，久远劫来，流浪生死，

六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。」跟地藏菩萨一起来的这些众生，长劫以来流浪生死，在六道受苦没有休息之时。因为地藏菩萨慈悲，誓愿度化，都已经获得果证，到了不退转。这一次他们跟随地藏菩萨一起到忉利天宫来瞻仰佛，那真的是非常欢喜，非常踊跃，眼睛看着佛，都舍不得离开一下。

还没有受地藏菩萨度化的时候，他们的生命状态是“流浪生死，六道受苦，暂无休息”。“流浪生死”是一切众生的现状。所谓“生”就是诸根生出来，所谓“死”就是诸根要灭的时候，这一生一灭就跟风浪起伏一样，所以叫“流浪生死”。生就是一切法聚集的时候，死就是一切法坏散的时候。所以人在死亡的时候有三个标志，一是识，二是身上的温度，三是寿命没了，叫“识暖寿”。识暖寿在的时候，我们属于生的状态；识暖寿三要素没了，就属于死的环节。我们现在叫“分段生死”，是一期又一期的。彻底了却流浪生死的只有佛。因为菩萨以还，罗汉虽然出了三界，他还有尘沙无明烦恼，还要经历变易生死。什么叫“变易生死”？我们常说“转迷为悟，转识成智”，前迷后悟，前是识，后是智，有前因后果，就还在生灭之中，还有前后的变易相。所以《解深密经》里说，“阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流”，像

瀑布一样，所以叫“流浪生死”。“流浪生死”是佛教专业术语。世间人也在讲这个法，什么斗转星移，沧海桑田，不经意，一晃眼，这些都是在表流浪生死法。只有佛彻底了却分段、变易两种生死，所以叫做“妙湛总持不动尊”，不再动了。这里的生死主要指分段生死，他们在分段生死之际出现转机了，依止了地藏菩萨，所以“各获果证”。

有两个词，一个叫“背觉合尘”，就是这里讲的“流浪生死，六道受苦”；一个叫“背尘合觉”，就是这里的“各获果证，瞻仰如来”。“背觉合尘”是迷的状态，“背尘合觉”是悟的状态，可是这两个状态居然惊人的类似。因为六道受苦的时候叫做“暂无休息”，瞻仰如来的时候叫做“目不暂舍”，所以说众生迷惑，轮回的还是这颗无间的现前当下心；众生解脱，所证的还是这个无间的当体当下心。要不然为什么都有一个“暂”字，一个是“目不暂舍”，一个是“暂无休息”，就是在形容它的无间、现前、当下、不离。万变不离此心，所以是心生灭门，心真如门，就是从这儿开始有差别相了。

「尔时，世尊舒金色臂，摩百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩訶萨顶，而作是言：“吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。”」

佛在这里为地藏菩萨摩顶需要联系这一品的最后一句，“广度将毕，即证菩提”，实际上包括有授记，授作佛之记。摩顶在经典里边很常见，摩顶是一种什么法呢？如果佛用手给弟子摩顶，有两种情况：一种情况是为了给弟子传大法，为了嘱托；另一种情况，就是为了授记而摩顶。《地藏经》里的传法和授记是同步的，世尊给地藏菩萨摩顶，有这两个用意。现在其他教派常讲灌顶，它也有好多种说法，最正式的叫“灌顶摩顶”，就是法王子，十地菩萨要成佛的时候，十方诸佛摩顶加持，给他授成佛之记，这是最高规格的。还有一种叫“授记摩顶”，像燃灯佛给释迦牟尼佛说，你将来号释迦牟尼，在娑婆世界作佛。我们现在很多时候也摩顶，一般都是大德们慈悲，叫做“结缘摩顶”。我们行忏悔法的时候，有取相忏，作法忏和无生忏。取相忏里边，要求你拜佛拜得要见好相。有一种好相就是佛来给你摩顶，这才算见好相，才算忏罪忏干净了。

地藏菩萨跟观音菩萨差不多，也是辛苦地去付出、度化，但是众生太刚强了。等到人寿只有十岁的时候，人见了人就想杀，现在这个端倪已经开始显现。像我们现在说佛性，很多人就不信，给他掰开了揉碎了讲，越听越怀疑，越听越刚强。有时候明明信了这个道理，可是行为上转不过来，改不掉。好不容易入了点道，稍微

精进一下，马上就把业障给逼出来，想不起佛法来，全是烦恼，有时还会“火烧功德林”。一次没修过去，下一次还是这么刚强，明明知道这个道理是来考验我的，但是到了跟前就不拐弯，没有办法。

佛给地藏菩萨说，你也不要嫌辛苦，师父就是这么过来的。在这个五浊恶世，教化如是刚强众生。纵然我这么辛苦地付出，不一定都能见效。舍邪归正完了，“十有一二尚恶习在”。“十有一二”，有两重理解：一个是效果好一点，十个人里边度了八九个，有一两个人还度不了。实际上能度八个九个算好的了，现实情况更像是十个人里边，虽然有一两个人得度了，但是残留的烦恼习气依然弄不干净，所以十有一二恶习尚在。恶习就是佛门讲的习气，习气不易觉察。唯识上细讲的话，什么名言习气，二取习气，种现相生，一念相续进去了，太难断了。其实相对而言烦恼好断，就像瓶子里的东西霉烂了，倒出去就可以了。但是用开水把瓶子烫了再洗好几遍，那股发霉的味道还在，这就叫习气。

再往下看，「吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。」释迦牟尼佛给弟子们讲，我是怎么成佛的呢？就是要“广设方便”。“广设方便”就是把慈悲发挥到极致，把所有的方便善巧全部调动起

来，佛又叫做“调御丈夫”，“调御”就是看人下菜碟。比如有的人吃软，他就用慈悲来摄受，感得同情心，激荡他的善根；碰到吃硬的，他就不客气了，用粗恶言行来调伏。还有软硬不吃的滚刀肉，怎么办呢？虚云老和尚开示过，如果问法者来，他说空，你就用“有”给答。他说有，你就用“空”给回。诸佛依二谛。我跟一个大德也交流过，说有些根性真的是软硬不吃，滚刀肉怎么办？他说：“他硬你就软，他软你就硬。他又软又硬，你就不软不硬。他又不软不硬，你就又软又硬。”虽然这个话好像文字游戏，实际上是把“广设方便”用到极致了。

真正有师德的人，碰到又软又硬，不软不硬的，他的心是不会动的，只是借机下手。所以一般禅宗里，给门外人就只讲世间善法，说佛法好，如经中所说“大赞叹光明云，大皈依光明云”，用佛教文化、佛教艺术、优良传统，调动他的兴趣；给入门人就讲大福德、大功德，让他修善法、修布施、修供养、培福；入门了，他能听进去了，给升堂人就给讲大禅定、大三昧、大吉祥，让他了生脱死；给登堂入室的人，就讲大圆满，讲“本来无一物，何处惹尘埃”，这就叫“广设方便”。

实际上一切佛法，因为有八万四千的烦恼，所以有八万四千的法门，但都是方便。最直白地讲，佛法本身是无言之教。释迦牟尼佛拿一朵花都觉得是多余的，一

句话都无需说。但是为什么又要说三藏十二部教典呢？出声为止声，“止声”是真实的目标，“出声”是所设的方便。整个一代教法中所有的语言文字，叫做一大总方便。在所有的方便里，禅宗算是“最高方便”，因为它“不立文字，教外别传”。直接把究竟当作方便，叫做最高方便。什么叫最低方便呢？“一称南无佛，皆共成佛道”。你今天说话，哪怕带了个“佛”字，哪怕你诽谤佛法，诽谤三宝，你都得说：“这帮佛教徒，什么佛，都是假的。”“佛”之一字，一入心田就永为道种，这个因缘结下去，就是金刚种子，必定要开花结果。什么果，管他呢，反正佛种是种下去了。这就叫“最低方便”。

所有的方便中，净土法门叫“方便中第一方便”，念阿弥陀佛，求生极乐。《地藏经》里边也有一句话：我于过去世，蒙佛接引。十方三世诸佛都在接引，有从教法上接引，也有从理法上接引。只有阿弥陀佛在事相上接引，手伸到你跟前来接引。所以是“方便中第一方便”。从理法上来讲，念佛的时候就“是心是佛，是心作佛”。有祖师悟道说：“成佛容易，开悟难。”开悟要离心意识，灵光迸露的时候，才能突然明心见性。作佛，只要忆佛念佛，就是“是心作佛”，而且“是心是佛”。所有这些都叫“广设方便”。

由于广设方便，“若有利根，闻即信受”，一听就相

应。像舍利弗当时虽然修外道，但他烦恼薄，一听马胜比丘说“诸法因缘生，缘谢法还灭，吾师大沙门，常作如是说”，马上就证初果，这就是“闻即信受”。

像难陀就比较麻烦，贪恋他媳妇，佛就一会儿带他上天见识天女的美貌，一会儿带他入地狱看他贪恋美色之后的结局，最后终于死尽偷心，彻底出家，证果了。这就叫“或有善果，勤劝成就”。

那周利槃陀伽，连“扫把”都念不全。五百个罗汉轮流给他教偈子，让他念会：“守口摄意身莫犯，莫恼一切诸有情。”他始终记不住。最后念扫把，可还是念了“扫”忘了“把”，这么暗钝的人，最终“久化方归”，开悟了。

最差的是“或有业重，不生敬仰”。东城老母不信，佛变现到她面前，她往左变现到左，往右变现到右，她干脆把眼睛闭起来，就是不信，佛也无可奈何。所以即使是广设方便，也有不生敬仰的，没有办法，各个根机不一样。

总之我们要知道，佛以一音说法，随类各得解。佛在讲《华严经》的时候，是给法身大士讲，他们能够“闻即信受”佛的境界。有一些罗汉如聋若哑，只好曲折迂回，从《阿含经》开始讲起，这就是“勤劝成就”。直到讲《法华经》的时候才开始开权显实，“无二亦无三，

唯有一佛乘”，这就叫“久化方归”。可是法华会上还有五千人退席的，这就叫“不生敬仰”。佛讲一代教法，对这一类林林总总的根性，他也没有办法，只好等弥勒菩萨出世，龙华三会再搞定。

「如是等辈众生，各各差别，分身度脱。或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身。」我们在欲界，因此有男女相，还有六道的差别，像天龙八部、人非人等，这是有情，可以示现有情说法。

「或现山林川原、河池泉井，利及于人，悉皆度脱。」这就讲到了无情。一般在对菩萨的描绘中，都是以有情为主导。无情也能说法是不可思议的事情，但是确有其事，因为“有情无情，同圆种智”，足可支撑无情也能说法。菩萨化现也可以呈现无情的状态，这好像与我们国土无关，实际上到处都是。好多禅师开悟，都是在无情的触动下开悟的，如“明月松间照，清泉石上流”“山色无非清净身”都是在表达无情讲法。后面开始，「或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身，独现其前。」总的来讲，化十法界六凡四圣、有情无情，全在地藏王菩萨的示现之中，全在释迦牟尼佛的功德海里。

“非但佛身，独现其前”，释迦佛不仅仅是独现佛身来度脱众生，而是应众生不同的根机、业习、因缘而现种种身。有的众生给他现九法界身能度，现佛身反而度不了。这是他福报不够，吃不消佛法，没有这个因缘，也没有福报能见到佛，他只能在自己的因缘中，由着他的性子来上道。很多人你让他拜佛，他不干；你让他去拜天拜地，他喜欢。比如说五台山的五爷庙。五台山的主刹道场是显通寺、塔院寺以及黛螺顶，可去的人都不如五爷庙的人多。如果我们理上会通一下就知道，黑龙王老爷是文殊菩萨化现的。因为众生的见解，福德不够，他只能跟五爷结缘来入道。塔院寺、显通寺，就在五爷庙的后面。文殊菩萨就坐在那儿，他就不上去。实际上这也是“非但佛身，独现其前”，这是从化身上来讲。

从法身上而言，是指非但以佛身来显这个法身，一切法界众生的身，当体皆是佛的法身，法身遍一切处。不是以佛的形象显现佛的法身，菩萨身、六凡四圣身，全体显现的都是当体法身，这也叫“非但佛身独现其前”。一切身皆是佛身，一切境皆是佛境，一切因缘皆是佛示现。这就叫观法，也叫行门。大乘佛法，汉传佛教，所有的字字句句，法法头头，全是现前的观门。入了宝山，无处不是宝，只要能揪住一块一辈子观下去，必定能成就。这才真叫大乘佛教，大乘气象。这是从有情上来讲

“非但佛身，独现其前”。

从法上来讲，比如有的人读诵经典，没有福报因缘入道，但是看了《了凡四训》，或者《龙舒净土文》之类就开始入道。祖师们出来造论典，实际上是因为我们吃不消原典了，或者跟这位祖师有缘，他才称性地发挥，让我们入佛的圣言量。所以说“非但佛身，独现其前”。

「汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生。其有未调伏者，随业报应。若堕恶趣，受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫，殷勤付嘱。令娑婆世界，至弥勒出世以来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。」佛在这里殷勤付嘱地藏菩萨，一定要让娑婆世界，弥勒菩萨出世以前的众生“永离诸苦”，至少到“位不退”。如果还在三界中的话，这个苦是脱离不了的。能够“遇佛授记”，至少要到“念不退”。弥勒菩萨，我们有时候叫弥勒佛，其实应该叫“当来下生弥勒佛”。现在弥勒菩萨在兜率内院，将来下生到人间，在龙华树下成佛说法，那时候的人福报非常大，人寿有八万四千岁，土地都是黄金的，都修十善业。龙华三会再相逢，实际上都是地藏菩萨把众生慢慢调教成熟后，一直保留到他那里进行度化。第一会得度的，是在释迦佛的法里边，受过五戒的；第二会得度的，是受了三皈的；第三会度的是释迦牟尼佛法中，哪怕只说了一句“南无阿弥陀佛”，都将在三会

得度。

「尔时，诸世界分身地藏菩萨，共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：“我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。但于佛法中，所为善事，一毛一滴，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。”」

前面是释迦牟尼佛对地藏菩萨嘱托，这一段是地藏菩萨对世尊的表态。六道众生还在造业，还是刚强难化，可这场法会完了，世尊就要涅槃了。地藏菩萨“涕泪哀恋”，从相上看，是在痛哭流涕，但他没有世间的情见，实际上就是“无缘大慈，同体大悲”，物我同体大悲，所以这里带着他的不可思议神力，潜入法界，“令归敬三宝，至涅槃乐”。“但于佛法中，所为善事”，所为善事就是福慧二资粮。比如说这个众生修福，赞叹能舍的，赞叹能持戒的，哪怕能够一念发心，赶紧去想方设法成就他。从慧上来讲，只要他能跟三宝结缘，跟般若结缘，信一切众生皆有佛性，就不断地把他们往这上面引，渐渐使他们脱离诸苦，获得究竟大利。

这里要把见解往上提一下。开篇的时候讲到，阿僧祇就是无边无际的世界。世界的边际在哪里？从理上来

看，最大的幻觉就是时空，时间和空间是相互交涉才能成就的，我们每时每刻都在时空交错中。为什么说是“不可思不可议无量阿僧祇世界”，阿僧祇劫有多远？这是一个疑情。另外，忉利天在欲界，欲界是凡夫界，忉利天宫再大也是有形有相的，怎么容得下所有地狱处分身地藏王菩萨？怎么盛得下这么多凡圣同居？这也是疑情。经典中，佛总是可以因为一个因缘就告诉你，以后你在哪里成佛，叫什么佛，能度多少人，说几次法，正法多久，像法多久，末法多少。因为诸法无常，这其中有变数，但变数也毫不影响他的推断。他为什么能如此精准地来授记，这又是一个疑情。最殊胜的就是一只胳膊怎么能摩这么多的顶？一转眼又“诸世界分身地藏菩萨，共复一形”，怎么这么多形马上就成了一个？过了一會兒又“每一世界化百千万亿身，每一身度百千万亿人”？这也是疑情。

要知道这些法，这些境，才是宇宙万法的真实状态。这样的情节，表的是一切万法都是互为因缘、临时组合、相互影响。凡夫眼中的定见执着，是一只手只能摩一个头。只有一种可能，反而遮挡了一切可能，所以不见空性。万法不是凝固的，它没有局限性，反而才有无限的可能性。《华严经》里有一门叫“一多相容不同门”，就是一个无量无边的数量概念，可以相即相入，一就是多，

多就是一。观音菩萨反闻自性，最后生灭既灭，寂灭现前，十方圆明，就因以何身得度，即现何身，分身尘刹，自然效应就出来了。《普门品》和《地藏经》这里讲的是同一个理，分身集会就是缘起性空，顺性而修。只要能够见到这个性，证到这个性，就能同时兼容一切相，同步进行。能把法界盘活，随意自在，这就是真如境界，万法唯心。

我们的一念心体，有不可思议的恒沙功德，这里佛菩萨就在体现。六祖惠能讲“何其自性，本自清净”，就是说的“共复一形”。“何其自性，能生万法”，说的就是“化百千万亿身，度百千万亿人”。这是整个法界的心体。我们打破时空错觉，把这个法放在这上面就不难理解了。十方三世所有情形都在佛的现前一念心中，一体等观，同时并现。授记，他是现量所见。乘这个本性，能够融入到万事万物的缘起相中，大做度生佛事，就是“每一世界化百千万亿身，每一身度百千万亿人”。一切现象都是当体心性的发挥，就可以随意参与任何形或相的体现，这就叫“或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原、河池泉井”，一切有情无情，依正二报，全在其中。这就是佛法的核心义理。

我们的觉性、佛性和佛菩萨的正等无异，他们可以分身，那我们有没有分身散影的功能呢？实际上是有的，

而且一模一样。佛菩萨的分身叫“化身”。我们的分身叫“受身”。我们的受身，也是无量无边不可思不可议的，无量劫来轮回至今，一生又一生全部是化身。

《地藏经》也是华藏世界的无碍法会，缘起性空的全景写真。诸世界地藏菩萨“共复一形”，表达的就是只有一个性空理。化千百亿身，度百千万亿人，就是各个缘起不一样，这就叫“一多无碍”。这个性就是本有的体性，从相上起的微妙之用。每一世界化百千万亿身，就是从体起用，诸世界菩萨共复一形，就是摄用归体。佛经里面很多这样的话，要把它活灵活现地套用在这种圣言量中，从体起用，摄用归体。这叫心地法界钥匙，你若把这个钥匙拿在手，一切经论就势如破竹了，因为没有一一个经一个论能离开这个根本法。

后面讲到：「“唯愿世尊不以后世恶业众生为虑！”如是三白佛言：“唯愿世尊不以后世恶业众生为虑！”尔时，佛赞地藏菩萨言：“善哉！善哉！吾助汝喜。汝能成就久远劫来，发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。”」我们现在的每一位，正处在佛灭后到弥勒未成的这个时间段的众生之列。此时此刻学习《地藏经》，你已经入到这个法位了，成为地藏菩萨化百千万亿身、度百千万亿人中的一人，这是非常殊胜难得的法缘，我们不能够浪费。作为一个佛弟子，一定要让善法不断地升级，跟般若的缘要

越来越深，长时间地积功累德，也可以让地藏菩萨省点事啊。我们“将获大利”了，菩萨才能够“即证菩提”。



## 第八章

### 《观众生业缘品》

《分身集会品》讲心地法门、缘起性空。第三品《观众生业缘品》讲众生业果轮回，不管是解脱还是轮回，都是依心地法门展开的。从这里开始把经典内容划为两条路——轮回之道和解脱之门。《观众生业缘品》《阎浮众生业感品》和《地狱名号品》，众生由于迷惑而造业，最后招感苦果，所以这三品正是讲了“轮回之道”，次第跟进而来。

此品开始，内容主题循着“假使百千劫，所作业不亡”的线索来看。因为六道受苦众生在轮回中不断地兜圈，众生受苦之处恰恰是菩萨摄化之门，所以是“观众生业缘品”。

什么叫“众生”？劫初的时候，光音天的天人下来此土，身上有光明，能够飞行。日子过得好，越吃越重，开始飞不起来了，慢慢没有了光明，烦恼越来越多，食欲越来越重，开始有了淫欲心，男女相出现。慢慢有了私心，就有了地盘。地盘越占越大，国度出现，斗争就出现了。斗争一出现，需要推举一个有德行的人，统治就出现了。所以芸芸众生相，一切都是一点一点地生出

来，这些现象叫“众生”。“众生”的另一个意思是从五阴世间而言，一个五阴组成一个众生，每一个众生都是如此。再一个就是在六道里众处去生，所以叫“众生”。

《观众生业缘品》后面讲到很多前因后果的报应，你得一件件细细体悟，一点都不要落，跟着心走。观得深了以后，慢慢就抽身出来了，深信因果者才能大明心性，已明心性者绝不弃因果。这也是善知识的一个标准，很重要。所以本品就是从因果门入的。

我们看：「尔时，佛母摩耶夫人，恭敬合掌，问地藏菩萨言：“圣者，阎浮众生，造业差别，所受报应，其事云何？”」这一品的请法者是摩耶夫人。摩耶夫人是娑波罗摩陀王的公主，净饭王的夫人，她生下来时，容貌非常端正，福德智慧具足。她把释迦牟尼佛生下来，七天后就上生到忉利天宫。

为什么这一品由她来请问呢？因为南阎浮提是她的娘家，所以她最是关怀。她问的是“阎浮众生，造业差别，所受报应，其事云何？”

这里她称地藏王菩萨为圣者，圣者的标志是什么呢？《涅槃经》里讲到“如是等人有圣法故，常观诸法性空寂故，以是义故名圣人”，说明凡圣的分水岭就是般若波罗蜜，与般若相应的才叫圣人。当然地藏菩萨的回答也更为客观，他说：“圣母，你不要以为只有阎浮众生，千万

世界乃及国土，都是这样，都离不开因果果报。”我们一方面不能忘本，即“万法皆空”之本，整个轮回，乃至九法界都是幻化的。但是又不能轻慢。因为必须要从笃信因果，造业感果做起。虽说是幻化的，可是现在空不起来呀。海是幻化的，可跳进去会淹死；悬崖是幻化的，掉下去会摔死；蛇虽是幻化的，可它就是会咬人。所以从相上来讲，因果又是真实不虚。摩耶夫人问造业差别到底是怎么报应的？下面的内容基本上都在讲报应，前因后果落差如此的大。地藏菩萨说你问的这个范围太小了。

「地藏答言：“千万世界，乃及国土，或有地狱，或无地狱，或有女人，或无女人，或有佛法，或无佛法，乃至声闻、辟支佛，亦复如是。非但地狱，罪报一等。”」有的国土没有地狱，比如说极乐国土。还有的地方“或有女人，或无女人”，这里的女人并不是狭义的指女众或女色，是代表欲界的欲贪。像阿閼佛国土里有女人，但众生不会起邪欲想。极乐世界不在欲界，没有女人，清一色童男子相。“或有佛法，或无佛法，乃至声闻辟支佛，亦复如是”，就是说有的地方有佛出世，有三乘道法，有涅槃之道，有的地方完全不知佛名，不听佛法，甚至善法都不知道，没法入道。“非但地狱，罪报一等”，就是指一切都是由业力来承载和运作的。不仅仅地狱要由着业，六道轮回、超凡入圣都需要业。

「摩耶夫人重白菩萨：“且愿闻于阎浮罪报，所感恶趣。”地藏答言：“圣母，唯愿听受，我粗说之。”佛母白言：“愿圣者说。”」摩耶夫人也心系在受苦众生，于是问，到底他们所感的恶趣有多苦？地藏菩萨答：“我粗说之。”第一个意思就是大概地说一说，你粗略地听一听，就知道怎么回事；另一重意思是，佛菩萨讲到空法、无相法、自在法、解脱法，这个叫“柔软语”。如果讲到三途、恶报、种种惨相，这个叫“粗重语”，有这样的差别。所以地藏菩萨说“我粗说之”。

「尔时，地藏菩萨白圣母言：“南阎浮提罪报，名号如是：若有众生，不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。”」前面说解脱之门是孝为始终，下堕之首也是由不孝启动。我们每个人的色身，都有生身父母。最深的恩德就是父母，非父不生、非母不育。经典里面讲到，我们无论怎么报父母恩都是报不完的。《正法念经》里就有讲到有四种恩是最难报的，首推的就是父母恩。

有这么一个公案，讲佛陀在世的时候，经历了饥馑年。有一个弟子，想向佛请法，看到佛三天没乞到食，他身为弟子心里过不去，佛是大福田，我们应当供养。他就把自己最贴身的钵跟衣，换成食品来供养佛。佛说：“你把这么重要的东西，换成吃的来供养，太尊贵了，我

消受不了。这世间只有两个人能消受得了，就是你的父母，你拿回去供养父母，他们可以消受。”世尊表的就是这个法。

在佛门戒律中，哪怕最小范围的受戒，戒师一定会问：“父母有病时舍去不顾否？”从中都可以感受到佛门里面，一定是把父母的恩德放在首位的。所以第一条就是“若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱。”现在确实是五浊恶世了，已经有了这样的缘起。杀父杀母，在媒体视听上屡屡出现，这就是因缘。

第二条，「若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。」第一个是孝道，第二个就是师道，对师尊三宝。这里讲到“出佛身血”，出佛身血等于杀佛。佛度一切众生，杀佛就等于杀一切众生，灭一切众生的法身慧命。“出佛身血”这个词是提婆达多首创的。他跟阿阇世王两个人合计，“你把你爸杀了，我把佛给害死，然后你做新王，我做新佛。”他在山上推石头砸佛，被护法金刚力士撑住了，可是落下来的石块，把佛的足给撞破了，所以叫“出佛身血”。由于他把这个恶法修成就了，当下就到地狱里去了。“毁谤三宝”是以谤僧为主；“不敬尊经”，就是轻慢法宝。加起来就是毁谤佛法僧三宝，也是要堕无间地狱的。

现在恶知识太多了，怀着谄曲愚痴的心，很难对法

宝生起恭敬心。有时候别人请一部经典，他还劝人家不要读诵受持，说放在家里不吉利。现在我们经书来的方便，成批地印，但是更多是毁坏经书，甚至都没拆封，就送废品回收站称斤卖纸去了。网上也有很多栽赃陷害、坏乱佛法的人。这些都是有果报的，因为他的发心非常猛烈。

第三条，「若有众生，侵损常住，玷污僧尼，或伽蓝内，恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。」我们出去挂单，给常住师父供养以培点福。一旦供养到常住里边，这个财产就是三宝的，是公共的，一切都是为了住持法道、办道弘法的资粮。“侵损常住”，“侵”就是小范围的浪费，“损”就是大幅度的损失。

“玷污僧尼”，一个是从名誉上谤僧谤尼，捏造事实，让三宝形象受到损害；再一个就是用染污心跟出家人接触，发不轨之心，做不耻之事。“或伽蓝内，恣行淫欲，或杀或害，如是等辈。”唐朝有个公案很有名。在洛州景德寺里，有个比丘尼的侍者，叫任五娘。死了以后，她妹妹总是听到供她牌位的灵座下边有痛苦的呻吟。这个呻吟声会说话，说“我在世的时候，在房间内胡作非为，喜欢吃肉，偷着杀生。现在我身上插了七把刀，在受这个果报。”希望妹妹能把她生前的财产变卖后，去求

净土寺的宝献大师，给她写七卷《金刚经》，对佛忏悔。她妹妹依她的嘱托，请这个师父写《金刚经》，写一部《金刚经》，她身上的刀就抽去一把，写一部抽一刀，最后七把刀全部抽尽，任五娘才从地狱里出来。

现在侵损常住，僧俗都有。寺庙里的财产，确实果报太大了，但是现在这个商业化，打三宝常住主意的人非常多，因为有利可图。《地藏十轮经》里就讲到一种现象，外面来了些不怀好意的生意人，耍奸耍赖，以强势力侵夺庙里的财产或地盘。受戒清净的比丘不跟他合作，但是他势力很大，开始找门道。往往庙里还有一些恶性比丘，跟这些人合作，一起来经营俗业，然后把大量的收入转供给他，或者两拨人分了。由是种种因缘，一定会遭现报。怎么现报呢？彼人“不久便当肢体废缺”，就是缺胳膊少腿或者瘫痪了。“于多日夜结舌不言”，就是说不出来话，“受诸苦毒，痛彻难忍，命终定生无间地狱。”

再来看，「若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。」沙门就是出家人，分为四种：胜道沙门、说道沙门、活道沙门和污道沙门。不管是什么道沙门，都有一个“道”字。说明沙门的心就应该在道上。当然每个人的因缘、善根福德也不一样，必然会有上下不齐，可是作为沙门最基本的一个底线，

至少要相信佛法。

第二个，沙门毕竟是三宝种。三宝种就应该心系佛教，弘传正法，对众生的慧命负责，生怕众生不相信佛法，不知道佛法。能念念跟这个心相应，沙门的心就占住了。如果发心再广大一点，就要有主人翁精神，维护佛法佛道，维护道场。以寺为家，以常住为共住，护教不遗余力，这也是一个沙门心。

这里讲到污道沙门，就是“伪作沙门，心非沙门”，身虽出家，心不染道。落到这样的境界实际上是非常苦了，因为世出世间两法皆失。天伦之乐没享到，清净法身也没见到，只能感受一下人生是苦。这么想一下人生是苦，说不准还能入道，任何法都能入道。

“伪作沙门”危害最小的话，小打小闹过个日子，这算小伪；有的乍现威仪，用苦行去迷惑人，妄说神通，邪命过活，冒充圣人，诸如此类，这是中伪；还有大伪，心非沙门伪作沙门。他可以满腹经纶，甚至在教内还有地位，但是知见不正，断人慧命，所谓“一盲引众盲，相将入火坑”。“欺诳白衣，违背戒律”，白衣就是俗人，比如他用你的名义收钱，有时候也打大妄语，诸如此类的。还有“破用常住”，佛门里常说“爱护常住物，如护眼中珠。”大家共住，在和合上面没有疑心，人物是一体的。常住账没法算，全由因果来算。庙里的东西是

不知道多少家多少户投到功德箱的，一人算一份的话就是无数份。所以破用常住，欺诳白衣，也是要堕无间地狱，求出无期。

接着再看，「若有众生，偷窃常住财物谷米、饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。」这个是最可怜的人。明着抢，不与而取叫做“窃”；暗着把它拿过来，不与而取叫做“盗”。这些庙里常住用来办道的必需品，是十方往来的东西，唯有盗常住物反而是罪最重。在《观佛三昧海经》里讲到，盗三宝物的罪超过杀八万四千父母。华聚菩萨说：“五逆四重，我亦能救，常住物者，我不能救。”不与而取就拿过来，罪过最重。

综上所述的罪，就是佛门里常讲的五逆十恶，杀父、杀母、杀阿罗汉、破羯磨僧、出佛身血。十恶业也在其中，所以“作如是罪，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。”

再来看，「地藏白言：“圣母，若有众生，作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。”」这里引出了“无间地狱”的概念，用一句话说，无间地狱就是“求暂停苦，一念不得。”哪怕想将这个苦暂停一念，都不可得。

「摩耶夫人重白地藏菩萨言：“云何名为无间地狱？”地藏白言：“圣母，诸有地狱，在大铁围山之内。其大

地狱，有一十八所。次有五百，名号各别。次有千百，名字亦别。”」上一品无毒尊者给婆罗门女介绍地狱的时候，也讲到过十八根本大地狱。中地狱有五百，小一点的地狱有千百。为什么有大中小呢？说明我们的恶业，由粗重到微细已经面面俱到了。细化得就跟大学里的什么系、什么专科一样。其实每一道的法都是同步的，堕地狱也有根本有细化。包括极乐世界莲华化生，莲叶上的脉络犹如天画，也是非常细化。法是同步的，要知道“应观法界性，一切唯心造”。既然唯心所造所感，已经造成地狱了，那么地狱的建筑格局是怎样的呢？

「无间狱者，其狱城，周匝八万余里，其城纯铁，高一万里，城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别。」这里开始说无间地狱的大概情状。“周匝八万余里”，这样的周长。“其城纯铁”，铁还有一个名字叫黑金，其性刚而冷。我们可以设想一下，人人都起过恶念，当恶念嗔火一旦发起的时候，心性一定是刚强冷恶的。所以因果相对，招感的果报都是铁造狱城。狱城长八万里，高一万里，城上又有火聚，少有空缺。造恶之心纯是烦恼，连绵不绝没有间断，因此感的果报也“少有空缺”。

「诸狱相连，名号各别。独有一狱，名曰无间。」“诸狱相连”，因为里边有等活地狱，“等活”就是把你弄死，

再等着你活，活了再弄死。还有寒冰地狱、眷属地狱，诸如此类。这里独有一狱，谓“无间”，就是他受苦很长，没完没了。等活地狱里，他有时间等，死了以后又活了。无间地狱里可没有这个机会。

「狱墙高一千里，悉是铁为，上火彻下，下火彻上，铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上，东西而走。」地狱里面是怎么样的火聚？四面狱墙，东面墙出来的火，直接往西面墙上射；西面的墙再喷火，往北面墙上射；北面再出火，往南面射，相续不断。所以叫“上火彻下，下火彻上”，这样的纵横相连。“铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上，东西而走”，众生一到那儿了，就吓瘫了。瘫了以后，铁蛇铁狗就像火车碾人一样，一边吐火，一边把你碾得稀巴烂。

《观佛三昧海经》里讲到，地狱有八万四千铁蟒大蛇在吐毒火，叫声像震天雷一样。震天雷一响，就开始下大铁丸，城的四个角上有铜狗，铜狗广长四十由旬，眼如电光，牙如剑树。身上的毛不断地燃火。它们来回疾速奔走，堕到地狱里的众生根本没办法躲，一下子被大卸八块，然后再往活了整，简直是恐怖至极。他们那儿的生死轮回就在刹那之间体现。这些都是真的呀，是佛在经典里面亲口说的。

再往下看，「狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见

其身，遍卧满床。千万人受罪，亦各自见，身满床上。众业所感，获报如是。」铁床是造这个业的依报因缘。为什么一个人受罪，自己看到满了？千万个人受罪，也看到满了？除了在心性功德海中，他也具足事事无碍的功能，实际上就是“众业所感，获报如是”。我们人世间有共业和别业，两者还有差别相。他们在这里，一个人也是这样的，多个人也是这样的，说明造业的时候，共业、别业是同一业。可见造业的时候有多么决绝，完全不留一丝余地改悔，才会“遍卧满床”啊。一个人造业不改悔，大家共同造业也没有一个人生起反观，这就叫“一人亦满，多人亦满”。

「又诸罪人，备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人。复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉，拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。万死千生，业感如是。动经亿劫，求出无期。」这里讲到“备受众苦”。地狱又叫“苦具”，就是没有一样苦是不具备的。“百肢节内，悉下长钉，拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身”，举目所见都是恶色，耳闻都是恶声，鼻闻都是恶气，舌尝都是恶味，诸如此类，没有一个恶法不是无始无终、周备齐全

的，这就是地狱的情状。“口牙如剑，眼如电光”，说的是狱卒，他有八个头，六十四个角，每一个角上都点着火。他化成利轮以后，就在火焰里满阿鼻城找受报众生的茬，而且他的力量很猛烈。他常怀忿恨感得他做了狱卒，没有一件事令他满意。好事他觉着没有意义，坏事一听就来劲儿。看到别人受苦，他有快感，这也是一种业习。无间地狱里，唯业所现竟到了这个地步。

“手复铜爪，拖拽罪人，复有夜叉”，这个狱卒“执大铁戟”，然后“中罪人身，或中口鼻，或中腹背”。要么从你的面部戳过来，要么从你的腹部、背部戳过来，然后“抛空翻接，或置床上”。“复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈”，这种鸟在地狱里边很多，它的嘴像铁一样，一会儿啄你的头，一会儿啄你的脑子。“啖罪人目”就是啄你的眼睛。

为什么会有这种果报？经里讲到，有愚痴众生毁谤布施，他给人家说：“布施哪里会有善报，是庙里面需要钱，和尚忽悠你的。”六度以布施为首，劝人家不要布施，瞎人家修行正眼，所以就感得鹰要啄他的眼。或者别人要布施的时候说：“你给自己留点，藏起一点。”人家布施，他没让人家布出去，卡在那儿了，这个果报就是“缴罪人颈”。

“百肢节内，悉下长钉”，这是铁钉地狱。狱卒把你

扔在铁床上，然后舒卷其身，翻来覆去跟煎饼一样。再用钉子把手脚钉起来，周遍身体。“抽肠剉斩”就是抽肠地狱，抽肠子拔肺的那种。“烱铜灌口，热铁缠身”，这个地狱里边，先用烧热的铁皮把你的身体卷起来，封死以后，用烧开的铜液从上面往下灌注。灌注以后还不让你死。所以“万死千生，业感如是。动经亿劫，求出无期”。

“求出无期”，我们以为是指的想出却不出来，实际上是想也想不起要出来，受苦受得是彻底失去了盼头，没有一念想到我要从这儿离开。可以设想一下，佛讲出离心是头等大事，我们在人道中偶尔状态好了，生一下出离心；过几天，过几年，又完全没有了。但在地狱中，根本没有偶尔状态好的时候，众苦交煎逼迫地完全想不起来要出离。求出无期还有一个就是，地狱消完了，受饿鬼身；饿鬼消完了，受畜生身；畜生业消得差不多得了人身，结果可能生下来，福报不够，才几岁又下堕了。这也叫“求出无期”。涅槃有“常乐我净”四德，堕到恶趣里边沉沦，有“常苦我染”，也是四德的表现。然后不变还随缘，受无间束缚的苦，真是苦楚相连。

「此界坏时，寄生他界。他界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。」看看这个无间，已经到何等程度了？已经无间到超越轮回了。世界的成住坏空都毫不影响它的相续，这个真的是无间了。

“无间”，就是没有间断，非常猛烈，容不得有抉择的余地。在这样一个受苦的地方，这么多的罪业，抛空翻接，铁鹰啖罪人目，铁蛇绞罪人颈，这些业感已经动经亿劫，求出无期了。

《观众生业缘品》里讲了这么多的所作所为，造的业习和招感的果报。最浓墨重彩惊心动魄的一笔，就是介绍无间地狱的情状。

后面讲到，「又五事业感，故称无间。何等为五？一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。」这叫“受时无间”，在时间上没有间断。我们修道的时候常说，一行三昧才能入到“任运”这样的修道位。从受苦受报上来讲，也有一行三昧。无间地狱就是一行三昧的反面表现。人人本具三昧，就看你是正面发挥，还是反面遭果报。这里就是任运得苦楚相连，“受时无间”。

「二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。」这叫“受身无间”，就是彼此之间色身没有障碍，一人亦满，多人亦满，无缝链接得没有歇处。

「三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，铍斫镢汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁。从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。」这叫“受器无间”。地狱种种苦果，相续不断，辗转不息。“罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯

凿，锉斫镬汤”，种种刑器。经典里面介绍说，狱卒等受果报的人进去以后，就把罪人按到热铁槽里，用热铁杵去捣，捣烂了以后，又活过来。

《五苦章句经》里讲在十八地狱里，有罪人到了狱前，阎王会说“汝便将去”，就把你摊派到所相应的狱卒里，狱卒拿钢铁叉把你叉住。这个铁叉子上有千万个受报罪身，然后放到烧开的油锅里。这个油锅纵广四十里，从锅口到锅底，要一百年才能到。从锅底到锅口，又要一百年才能上来，这么一上一下，就是这里讲的“数那由他，苦楚相连”。

铁叉地狱出来以后，又到饥饿地狱，要受饥饿的果报。狱卒马上把这个因缘会聚一处。他问你干什么，你说想吃东西，他就把罪人放到铁板上，用铁钳撬开嘴，然后把烧开的铁丸扔到口中，烧嘴唇、舌头，再烧牙齿，然后经过胃、大肠、小肠，从下面出来时，这个铁丸还是热的。

饥饿地狱受完了以后，又到焦渴地狱。还是问你要干什么，然后业报所催，干渴的受不了，说想喝水。同样取铁钳把嘴撬开，把烧开的铜汁灌到口里，这就叫“受器无间”。

受苦遍十八处后，罪已经消完的人，阎王会说，“你罪消完了。假如有因缘福报在，那投生为人，当孝顺父

母，笃信三宝。”这是阎罗天子的劝诫。这些罪人都口称万岁，终于能走了。

「四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。」这叫“受众无间”，体现的也是一切众生，平等佛性。受果报上来讲种姓平等，悉同受之。“羌胡夷狄”就是古代常说的边地，少数民族地区。

「五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生。求一念间，暂住不得。除非业尽，方得受生。以此连绵，故称无间。」一日一夜就是二十四小时，但是体现在无间地狱里，就是万死万生，不间断的一万次生死就过去了。心念动得猛烈，所招感的果报就猛烈。

什么情况下才“业尽”呢？必须把你曾经办这个事的所有烙印，彻底发挥完才行。比如说口业诽谤，内心诽谤的时候，这个恶劣的种子发挥受报完，这是从内。外还没完，你的言论影响别人跟着你一起造业，一起诽谤。什么时候这个言论的影响彻底消失，你才能出来。比如有邪知邪见说《楞严经》是伪经，你赞同这个观点，这个观点出现在你的文章中，又影响了别人，所有人的烙印里面，只要你种了这个因，你就在里边待着。什么时候“《楞严经》是伪经”的观点彻底消失，没有影响别

人的业果了，你才能出来。你的观点加速了法的灭亡，这个共业会一直下去，要么“除非业尽，方得受生”。

所谓“业尽”不是说有而不有。有时候说当体心空就不落业果了。业绝不是有而不有的，是无而自无的。真的要这个业不造了，哪怕佛现证了佛境界，如果示现凡夫，他在相上还得体现。

为什么“无间”这个概念如此重要？从相上来讲，是因上的无间到果上的无间。我们本来一切自性功德中，也是一个无间功德。只不过我们现在把本有的清净心用在最陋劣、最染着、最猛烈的地方。

所谓无间，一个是发心猛烈。重罪发生的时候，一定是在你的恶心恶愿非常猛烈，而且毫不犹豫的情况下造的。我们常说“三思而后行”，唯识里面讲“审虑思、决定思、动发胜思”，我们一念间就具足了这样的次序。真正造无间业的时候，这三心是一气呵成，毫不犹豫，所以叫无间之因。

另一个就是造作的时候，他必然想方设法去实施，种种恶行、恶愿不断地在施。为什么“苦楚相连，求出无期”？就是在造罪业的时候，一意孤行，忘乎所以，完全没有惭愧、忏悔之心。已经失去了反观能力，没有抉择的智慧，必然苦楚相连，求出无期。而且这里“从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生”，就是说你造

这个恶业完毕的时候，就开始想着下一件事怎么干。所以从因到果，绝对是没有差错的。

我们如果把《地藏经》读久了，也熟知了，虽然说起来毛骨悚然，可现在你的福报还没完，地狱种子埋在那里还没有兑现，很少会生起恐怖心。真正能够对地狱生起恐怖心，你的道业今生必定成就。

「地藏菩萨白圣母言：“无间地狱，粗说如是。若广说地狱罪器等名，及诸苦事，一劫之中，求说不尽。”」光说地狱里边有什么样的刑具，什么样的刑法，受苦的种类别，一劫之中真是求说不尽啊。

「摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。」摩耶夫人虽然孕育了悉达多太子，上生忉利天宫，她还惦记着阎浮提里有无间地狱的众生，听得很是心酸。有可能过去与这些众生也一块共过事，生生世世，上下迥然，福罪的差别相就出来了。



## 第九章

### 《阎浮众生业感品》

说完了无间地狱，也说说咱们人世间。接下来开讲第四品《阎浮众生业感品》。

“阎浮众生”是指阎浮提洲的众生，阎浮提洲位于须弥山四大部洲的南洲，又叫南阎浮提、南瞻部洲。其他三大部洲是东胜神洲、西牛贺洲、北俱芦洲，我们的地球位于南瞻部洲，这一品就是专为我们而说。

阎浮提是一颗树，它可不是一般的树，阎浮树极其粗大，从树主干最中央，到东西各有一千由旬，一由旬有四十里。阎浮提译成汉语叫“胜金”，很殊胜的金黄色。阎浮提树下有河，河下面有沙子，沙子叫做“阎浮檀金”，是树上果实流下来的汁。阎浮树汁能点物成金，因为果子污染力极强。为什么我们生在阎浮提？实际上跟它是同步的，阎浮提就有污染的意思，你一不小心就被它同化了。

以前在印度王舍城，有两个具足神通的比丘，两人结伴而行想去看看这棵阎浮树。到了树的地方，刚好有个熟的果子堕下来破了。这个比丘就从破了的缝往里看，把最长的手指伸进去，还碰不到核儿。手指出来以

后，皮肤和指甲都被果汁染污成红色的。这个公案告诉我们，阎浮提树的果汁染污力极强，这也正是我们这个世界的特色和缘起。

《立世阿毗昙论》里讲到有个人乘着神通，想去看看阎浮树。他向佛辞行后往北走，到达第七座金山的时候，登上山顶向北一望，整个世界一片黑暗，他吓得赶紧回去了。回去以后向佛禀报，佛告诉他，那黑压压的一片就是阎浮树。

我们设想一下，阎浮树可能都不在我们这个维数空间中。大家知道天空为什么是蓝色的？科学说是大气分子对阳光的散射作用，实际上须弥山的北边是由天青色的琉璃堆砌的，因此天空才是这个颜色。我们肉眼凡胎看得太片面了，格局太狭隘了。只有对佛法了解得越多，才越发现世界广大。越发现世界广大，才越明白世界无奇不有。越明白世界无奇不有，才能相信《华严经》讲的事事无碍的境界，才是真正的世界。

下面来看经文，「尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：“世尊，我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。我今又蒙佛付嘱，至阿逸多成佛以来，六道众生，遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。”」这一段从浅表的相上来讲，是地藏菩萨再次向佛禀明，他会把弥勒菩萨

出世以来的六道众生遣令度脱，希望佛不要担心。这里有一个情节，“若非如来大慈力故，即不能作如是变化。我今又蒙佛付嘱”，看上去是地藏菩萨在发大愿、行佛事。实际上转过来看一下，一切行者所行的佛事，都是佛慈悲之力加持才能成就的。那人就一点能动力都没有了吗？跟诸位讲，没有。一切佛事根本上而言，就是佛在行此众生成佛之事。

地藏菩萨在百千亿世界分是身形，救拔一切众生，为什么说如果没有乘佛的威神力、大慈力，就不能作如是变化？往生极乐世界也是这样，《一心皈命文》里讲“承佛慈力，众罪消灭，善根增长”。我们要仔细体悟这句话。只有承佛慈力，才能众罪消灭。只有承佛之功德，才能善根增长。

佛的慈力，是我们从情感上来这样依托。从理上来讲，就是佛的法性力，是一切众生本有的自性力。我们现前一念，本具功德力，法尔如是力，一切众生之心力，全就在这个功效上称性所显，才能作如是变化。什么叫做“佛事”？成佛度众生，让一切众生得度成佛，非要发大心不可。这个话我们凡夫心力听起来，很难够得着。要知道，《地藏经》里的这堂佛事，是以地藏菩萨为主，以一切六道众生为伴，来成就他的度化菩提功德，是成就地藏菩萨的。我们的修道关口，最根本的就是发心。

不管你所有的功课、功夫、境界得力不得力，清净不清净，实际上发心度众生才是真正全部的修行。因为一切境界、一切功德都是本有的。真正佛的大圆满觉，只有度众生。度众生心就是佛心。所以从这个角度来转念，看上去是佛在嘱托地藏菩萨，让他成就众生。实际上是佛把地藏菩萨托付给弥勒出世以来的众生，成就他的大愿大行，练他的佛道，实习佛的工作，这个不可思议。

《大智度论》里讲到诸菩萨度众生，难办难成，会累，会退。像舍利弗度众生，左眼右眼都给他挖出来，还被嫌弃污秽。在他要懈怠的时候，佛安慰他说不要疲厌，继续精进往前走，只管行这个法，当得无量果报。地藏菩萨这么大的菩萨，释迦牟尼佛仍然要加持他、磨炼他。我们现在靠自力修的劲儿真的太小了，诸位如果慢慢上道了以后，就会有善知识这样来成就你。

再往下看，「尔时，佛告地藏菩萨：“一切众生，未解脱者，性识无定。恶习结业，善习结果，为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息，动经尘劫，迷惑障难。如鱼游网，将是长流，脱入暂出，又复遭网。以是等辈，吾当忧念。汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈，吾复何虑。”」这是释迦牟尼佛回应地藏菩萨，说一切未解脱众生的现状。解脱有两种：一个是从证阿罗汉解脱，解脱的是六道门，六道轮回之门给关上了，这是小解脱；

真正的大乘解脱不是把六道门关上，而是把六道门彻底打开，随心所欲游戏神通的不思议境界，这叫做“我皆令人无余涅槃而灭度之”。

解脱与不解脱最基本的差别在哪里呢？性识无定，逐境而生。“无定”就是没有坚住之定性。像我们心不专恒，什么事情都在进退之间，就叫“性识无定”，往来不绝，所以“恶习结业，善习结果”。因为无明熏习因缘。外面投放过来的影像，我们无明的心跟它合作，一合作就形成了现在的妄想境界。在这个妄想境界中，如果我们每天心绪滑落的是杀盗淫妄这些恶业，就是“恶习结业”。我们持戒、布施，善业感的就是人天善果。但是不管怎样，都是逐境而生，轮转五道的。所以说“恶习结业，善习结果”，“轮转五道，暂无休息”。

这里特别要讲“结业、结果”，《楞严经》里有个特别好的比喻，就是打结。我们的眼耳鼻舌身意，就好比一条绳。这条绳就是我们本有的心性。眼睛看东西，耳朵听声音，都是心性在感觉。虽然我们在这一根绳上打了六个结，解开一个结，它还是一根绳不会断。所有的修行结论就是解结。如果我们在迷的状态下，就是“结性成心”，好比一根绳子自己跟自己打成疙瘩。悟的时候是“释心成性”，就是把六个结打开了，但还是原来的一根绳子。这就是“恶习结业，善习结果。为善为恶，逐

境而生，轮转五道”。“轮转五道”，我们一般讲六道轮回，这里少了阿修罗。因为祖师判教的时候，阿修罗，天人里边也有，畜生里边也有，各种形态都有。所以有时候就把他并在其他道里。

这个“暂无休息”要仔细体悟，是刹那刹那的。自己做不了主随业而走，也叫“暂无休息”。很多时候我们描绘理想，把自己安排得按部就班，却发现生活不经意间就把你推到另一个角落，在这种推动中你根本做不了主。不要以为今天睡觉了，明天起来再说，佛门常说“今晚脱了鞋和袜，不知明朝穿不穿”。实际上不断地睡了又醒，醒了又睡，也算是“暂无休息”。能把“暂无休息”观清楚，道业也差不多了。这里作了个比喻，“如鱼游网，将是长流，脱入暂出，又复遭网”，这确实是我们的现状。从三途出来生到人天道，结果又造业堕到三途，不断循环往复。所以经典里讲，我们生到人天叫做“譬如作客”。人间来一回就是作客，三恶道是众生之家，“作客日少，归家日多”。为什么这样说？就是堕恶道的多。

把这一段作个引申，就是把大家的发心带起来，能够带起来就功不唐捐。菩提心真的是可以发的，哪怕发一念，这一天也功德无量。后面要讲发菩提心的功德有多大。

「说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白

佛言：“世尊，地藏菩萨累劫以来，各发何愿，今蒙世尊殷勤赞叹。唯愿世尊，略而说之。”尔时，世尊告定自在王菩萨：“谛听！谛听！善思念之，吾当为汝，分别解说。乃往过去，无量阿僧祇那由他不可说劫，”定自在王菩萨，顾名思义就是他经常常在定。为什么要讲叫定自在王呢？说明定自在王这个当机者，要听世尊给他讲下面两个著名的公案，地藏王菩萨过去发了什么样的大愿，才有这个功德。他不是光听就可以了，他定力的能量还要跟佛陀相当。就是他们两个同时要现前入定境，当下观照到过去无量阿僧祇那由他不可说劫，要有这样的禅定能力，才能同步跟观音菩萨现证地藏菩萨过去的发愿功德。因此本品的第一个当机者，就是定自在王菩萨。

后面讲到地藏菩萨因地时的两则公案，都是体现他的愿力功德，先来看第一个公案。「尔时有佛，号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。其邻国内，所有人民，多造众恶。二王计议，广设方便。一王发愿，早成佛道，当度是辈，令使无余。一王发愿，若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。佛告定自在王菩萨：“一王发愿早成佛者，即

一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。」

智成就如来没出家时也是一个国王，和另一个国王很和谐，两人同行十善，饶益众生，可是邻国的国民是别业，他们多造众恶。“十善业、十恶业”是一个国度、一个众生共业民风的体现。比如这个国度的人民多造众恶，就是造十恶业，人人都没有敬畏心，几乎没有宗教仪式。纵然有宗教仪式，在主流状态里，是受诽谤耻笑的。国度里的人恒怀狐疑，就是人与人打交道，因缘中的第一念是把事往坏处想。然后嗔恚、谩骂、嫉贤谤善，没有信仰，也没有斋日，全民喜好杀生，没有敬三宝的心，这一切是因为他们的共业是从恶道中来的。所以“其邻国内所有人民，多造众恶”，说明地藏王菩萨发愿“地狱不空，誓不成佛”，他开始的对境发心，就是针对恶众生起的。

从这个公案里面，我们要善思念之。其中讲到成就佛道的路有两条：一个是先自己成就功德，然后发愿度众生，就是“一切智成就如来是”；一个是先成就众生，然后自成就功德，“即地藏菩萨是”。

第二个公案更加具体。里面又出现了一个主人翁。「复于过去，无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。」这里讲到关于清净莲华目如来的一个弘化时代。

这尊佛从相上来讲，过去常以慈目视察众生，将来成佛的时候，他的瞳仁一定是紺青大人相。过去没有心存粗暴，心性和顺，那相貌就像满月一样。所以得名“清净莲华目如来”，是指他“面如净满月，目如青莲花”这个功德修成就了。佛在出世的时候，一定要万缘具足才能招感盛世，接受他度化的众生少一个因缘都不行。

比如一个菩萨修行，到了一生补处了，生在兜率天成为候补佛开始等待。候补佛下生的时候，一定要观察五种因缘。一个是所度众生的根机有没有熟；二是观察时节因缘有没有到；三是观察在哪个国家最核心的地区，哪个族类最为贵胜。四是一定要生在贵族、广族，所有人就不敢轻慢。第五种就是看过去的因缘，谁是他的父亲母亲，因缘要和合在一起。这一切观察好了，五世因缘才能叫“当来下生”。

「其佛寿命四十劫，像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目，设食供养。罗汉问之：“欲愿何等？”光目答言：“我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？”罗汉愍之，为入定观，见光目女母堕在恶趣，受极大苦。」这段经文讲到第二则公案。在无量久远之前，有一位清净莲花目如来出世，他住世的国土中寿命超群，有四十劫的寿命。“像法之中，有一罗汉”，为什么这里讲到在“像法之中”？因为后面讲到

皈依地藏菩萨，瞻礼他的圣像、塑画他的形像都能获殊胜的果报。大家要知道，在塑像立塔、流通经典等佛事功德中，正居像法时代是最吃香的。

释迦牟尼佛的法运有正法、像法、末法三个时期。正法时期是以解脱究竟为根本；末法时代就是斗争坚固，像我们这个时代几乎所有的心性都是缘在斗争法上；像法之中就是以起立塔像、建立寺院等佛事居多。这则公案正好发生在像法时代。

公案很有意思，读起来就是一个故事。但仔细剖析一下，确实诸法都是当下就引我们入道的。光目女设食供养了一个罗汉，罗汉问她有什么愿求。光目女说她从母亡之日就开始资福救拔母亲，希望知道母亲生到哪一道去了。我们很庆幸，地藏菩萨的愿力和对于世尊的承诺，到现在还一直在兑现。佛法到了当今时代，寺院还在行资福救拔的佛事。但是现在确实不如像法之中。你看，“未知我母生处何趣？罗汉愍之，为人定观”，虽然佛说过修行人不可以显神通、讲前生后世之类的事，容易走火入魔。可是要知道佛法已到像法时代，这个法还存在于世，大家都共许世间有这样的人，他可以入定观你的前生后世，这是大家都一目了然、共同期许的事情。

在末法时期听到这个故事，有信心的人觉得能增进自己的信量，大多数人听到了，下意识就会心存疑虑，这

是不是骗子？真有这回事吗？所以现在也很少有这样的因缘出现。当然在佛法兴盛核心之地，在共同的价值观中还会有这样的信心。可是以现在人的根机，确实也不适合这个法，听完后他不是往道上、慈悲愿力上会，他每天穷追不舍地问：我后半生哪里好？应该怎么办？怎么能赚更多的钱？所有的心马上就缘在这上面了。因此很多有证量的大德，只能引着你说培福培福再培福，就不说这些法，不是没有，是没办法说。

这里罗汉满光目女的愿，“为人定观”，罗汉的功德还是不如菩萨，菩萨就不需要人定观和出定观了，现量就在。以罗汉的证量来讲，还是要有入定出定，他的定是有限量的。「罗汉问光目言：“汝母在生，作何行业？今在恶趣，受极大苦。”」罗汉观完了，问光目女到底她妈妈生前喜好干什么。“今在恶趣受极大苦”，实际上罗汉应该能够看得出来，他要演这个法，以此一问引出来光目女母为什么堕在恶趣。

「光目答言：“我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖多食其子，或炒或煮，恣情食啖。计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？”」在这个公案里，光目女母的报已经属于定业报和重业报了。你看她这个恶业造的，第一是“专”，“唯好食啖鱼鳖之属”，说明她的业是一直就专注在这个上面造作。我们念阿弥陀佛不是也

提倡要诚敬专精嘛？第二是“精”，“所食鱼鳖，多食其子”，就是专门好吃海鲜中还没有长成的、嫩的鱼鳖之子。第三是“数数熏习”，重业里边有一种，就是一遍又一遍地干一件什么事，到命终时力强者先牵，这个力量就出来做主了。“计其命数，千万复倍”，这句一目了然，食啖杀害了很多生命。还有女众造业行时，她只要喜欢一个行为，就一次又一次非常难舍，这是一个情见的表达。所以光目女母就“受极大苦”，定业已经在那儿了，现报了。光目女向罗汉求助：“尊者慈愍，如何哀救？”她的母亲堕在恶趣受极大苦，怎么办啊？

「罗汉愍之，为作方便，劝光目言：“汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。”」罗汉怜悯她，首推的法门还是念佛，念佛的功德可以利益她妈妈，然后“兼塑画形像，存亡获报”。从罗汉教给光目女这个法中，我们就可以解读出来，所有的法门，念佛是正业中的正业，是核心修行法门，兼修其它才是助业。“志诚念清净莲华目如来”，如果你的功德力不够，定力不足，老是散乱；或者福德力也不够，相续不下去，精进不起来，这个时候你再“兼”做助行。就像本来吃主食就可以饱，但是你胃口不行吃不下去，没有办法，得给你炒几个小菜。大家要知道光吃菜不行，一定要有主食，小菜是用来下饭的。所以至诚念佛之余，“兼塑画形像，存

亡获报”，不管在世的人还是亡者都能够获得很好的果报利益。

光目女也属于闻即信受的，马上就去干了。「光目闻已，即舍所爱，寻画佛像，而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：“汝母不久，当生汝家，才觉饥寒，即当言说。”」梦一般有四种：大多时候是日有所思夜有所梦；或者业障将来的时候，会做一些四大不调的梦；再有就是天人鬼神托梦；这里是蒙佛加被。光目女诚心所感，梦中现前见佛了，“金色晃耀，如须弥山”。佛告诉她“汝母不久当生汝家”，你妈妈将会生到你们家来。“才觉饥寒，即当言说”，就是她刚刚生下来，有了意识知道温饱了，就会说话了。果不其然，「其后家内，婢生一子，未三日，而乃言说。」这就是佛力加被，不昧宿因。很快家中的婢女生个孩子，不到三天就会说话。现在有时候也有这样的情形，有的人生下来，真的能记住前生后世的事儿，但是慢慢长着长着，烦恼多了，欲望重了，就没有这个功能了。

「稽首悲泣，告于光目：“生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生。为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计，令吾脱免？”」这个孩子就对着光目女哭泣，

说：“生死业缘果报自受，我是你的母亲。”她“久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱”，自从和女儿分别，已经不是一次两次堕地狱了。从光目女讲她妈妈去世，找罗汉给她观，罗汉又教她修，好像从前到后也没多长时间。为什么说“久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱”？可见地狱法界的时空，不是我们人法界的时间可以度量的。地狱众生“一日一夜，万死万生，求一念间暂住不得”，在他们的觉受中，万死万生极度痛苦难以忍受，就好像世间的人遭遇了痛苦“度日如年”一样，所以说是“久处”，不断在不同的地狱中进出，所以说“累堕”。

光目女本应该是大户人家，她的妈妈也是老夫人了，结果因为造罪，福力一再消损，所余福力只够生到她们家婢女的肚子里。众生投胎转世，福量和父母都是相当的。如果父母福量大，子女跟不上，投不进去；如果父母福量小，中阴身的福量大，也投不进去。可见这个夫人虽然已经把地狱业，借着她女儿的资福救拔给超度上来了，但是做人的福报里还只能生到佣人肚子里边。她这里说“蒙汝福力，方得受生。为下贱人”，还说“又复短命。寿年十三”，虽然生成人形了，可是只有十三年寿命，完了以后“更落恶道。汝有何计，令吾脱免？”又要堕落到恶道去，可见她造作的恶业之深。

「光目闻说，知母无疑，哽咽悲啼，而白婢子：“既

是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？”婢子答言：“以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。”」光目女知道这个孩子是妈妈投胎转世无疑了，痛哭流涕起来，问孩子是怎么就走到这一步的？虽然她之前给罗汉说了妈妈生前的业习，但心里还不确切，当事人来了，她要问个明白。这孩子告诉她最主要的两个核心业，就是杀害和毁骂。这个杀业得果报呀，从“异熟果”来讲，就是堕三恶道，因为异地异时，变异而熟；从“等流果”来说，比如前生后世还是从人到人，一定就是多灾多病或者就是短命；再从“增上果”来讲，就是各种不好的因缘碰撞。因为业习还在那儿，所感的外物就少有光泽，走到哪里都是给人感觉萎靡不振灰不拉几，不是光鲜亮丽活力充满的状态，这都是杀业所得的各种果。“若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱”，如果不是光目女救她的话，还不知道什么时候才能解脱。

「光目问言：“地狱罪报，其事云何？”婢子答言：“罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。”」光目询问地狱罪报都是什么样的，婢女之子回答太苦了，都不愿意回忆，实在不忍心说出来。地狱之苦，百千岁中都说不尽道不完。也正是由于这个前奏因缘的引发，地藏菩萨无量劫来成就的功德也要开始启建了。

「光目闻已，啼泪号泣，而白空界：“愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪，及历恶道。十方诸佛，慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者，愿我自今后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界，所有地狱，及三恶道，诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。”」这一段是本品的核心，也是本经的核心。光目女因为对母亲的哀怜，从而引发对所有三恶道苦难众生的哀悯，她向着空中陈白，发广大誓愿，要在百千万亿劫中救拔一切罪报众生，也就是我们常讲的“地狱不空，誓不成佛；众生度尽，方证菩提”。这句的出处原型就是这段圣言。「发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：“光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿。”」光目女一念大愿起，马上和清净莲华目如来感应道交，赞叹她善能为母亲发这样的大愿。这个“善能”呀，真的也是修行的诀窍。我们很多功德也一直在做，就是不善能把这个愿力给它调成倍倍增长。「吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。」清净莲华目如来告诉光目女，等于给她妈妈授记了，“十三岁毕，舍此报已，生为梵志。”这就开始转业了，本来十三岁毕更落恶道，现在是“舍此报已，生为梵志”，这一生舍了以后，

不仅不堕恶道，还转为梵志。梵志是指出家外道，至少是成了人，还有修行的习气，并且“寿年百岁”，寿数也很长。「过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫。后成佛果，广度人天，数如恒河沙。」光目的一个愿力，一系列地引发清净莲华目如来对她母亲的授记。这样的场景，我们只有在《法华经》中才能读到。《法华经》授记的话，还都是在修行、道上、因缘果法中，就着个人的因果果报、本末究竟才给他们授记的。这里是由于女儿的愿力，所以净土法门是他力法门，地藏愿力也是纯他力法门。光目女的母亲什么都没有干，甚至之前还是一个恶业盈满的众生，就因为光目的愿力加被，念念都在转，一个愿力引发的功德效果。

读这段经文真是让人热血沸腾，觉得修行确实有望。光目女的愿力怎么转她母亲的业的？是她求佛发心，“寻画佛像而供养之，复恭敬心，悲泣瞻礼”，这样做的结果就是把她母亲的三个果报全部给转了。原本是出生下界的，结果生到家内婢女的肚子里，转成人了。这是已经转了前报，因为她本来在地狱，如果没有光目发愿，会一直在地狱受苦，是生不到人道的，说明把前业给转了；后面“又复短命。寿年十三”了，虽是生到人道，但是寿命很短，而且“寿年十三，更落恶道”，还要再堕恶道。结果光目因母之苦发了大愿。于是“十三

岁毕，舍此报已，生为梵志”，等于把现报，现前的果报给转了；“过是报后，当生无忧国土”，直接把后报也转了。梵志百年之后，又生无忧国土极乐世界。一个愿力三转果报，不仅仅是转了现前果报，前报、现报、后报一系列彻底给转掉了。由地藏菩萨的愿力功德，我们也能够推此及彼，知道阿弥陀佛的愿力也是一模一样的概念，一模一样的影响。我们这就相信，为什么说净土法门是“千经万论同宣，十方诸佛共赞”。实际上《地藏经》里把弥陀愿力功德又宣讲了一遍，又指归了一回。

我们看地藏菩萨的愿力，“却后百千万亿劫中”，这是从时间上，无量劫，到了尽头；“应有世界，所有地狱及三恶道诸罪苦众生”，这是从空间上，所有世界一切罪苦众生一揽子包进来。“尽成佛竟，我然后方成正觉”，这就是地狱不空，誓不成佛；众生度尽，方证菩提。《一切法高王经》中，佛给舍利弗说，当时一个初发大菩提心的菩萨摩訶萨，发心的一刹那，就是一切声闻缘觉众生的福田。罗汉也叫应供，杀贼应供无生，虽然他是应供三界之供，但也是大供。一个初发心的菩萨摩訶萨，没有修证，就是愿力相资，居然就是声闻缘觉圣人一切众生的福田，大家想想这个发心的功德有多大。得益于光目的大愿功德，光目女母确实是一转百转，彻底转至无忧，乃至成佛度众生了。她在地狱的话，不是刀

山剑树就是蒸煮烹炸，这些大忧苦被转了。生到婢女家以后，还有下贱之忧，一辈子不招人待见，这也是很痛苦的。十三岁毕后生为梵志。纵然生为梵志，不一定是释子沙门，有的是修外道的，有可能堕到我慢或者大邪见，这也是忧。三界火宅就没有不忧的。《无量寿经》说“有无同然，忧思适等”，有和没有都差不多，所以光目女母“后生无忧国土”，就彻底了却三界火宅的因缘。这一品叫做“阎浮众生业感品”，实际上是告诉我们业是可以转的，而且即刻就转。

说到业感，我们常讲到定业、不定业。“定业”好像就铁板钉钉了，造业的时候心是决定的，一丝都不动摇，毫不犹豫就把它给干了；“不定业”，造业时比较轻微，半推半就，待干不待干的。实际上定业、不定业皆可转，因为能不能转，就是看你的业力大还是你的转力大。光目就是行的这个法，她一个愿力发出来以后，清静莲华目如来告诉她：“汝大慈愍，善能为母发如是大愿。”

净土宗十二祖彻悟禅师就撰过这个业力，到底是造还是转？他老人家说：“心能造业，心能转业。”心，就是我们现前一念，既能造业也能转业。“法界法尔如是力”，既然业是由心造的，那么也是随心来转的，实际上是一个平台。当你正在因果果报中按照业力走时，突然间你的心与道合、与佛合，就能够转；但是你的心没有

在道上，没有发心、发愿去修持，那么还是依着常分任运去造去受，这就不能转，仍旧被业所缚，就是这么一个原理。彻悟禅师说，“一切的现前境界当来果报，是唯业所感，唯心所现的”，比如这个境界正要来，定业要受报了，但你善根显发，突然间发了广大心、勇猛心，了生脱死的道心生起来，开始精进修行，心就跟佛合、跟道合。在这样的情况下就能够转，本来是定业来报了，但是定而不定，转了呀。

如果前境本来是不定业，业因有点定而不定，有可能受报或不报，可是突然你的大心退了，“大心忽退，实行有亏”，本来我们一天不知道进进退退多少次，好像一会儿在天法界、大梵天、光音天，一会儿真的就在无间地狱煎熬。这个时候，很多灾祸就是自己牵引出来的，你的行持有亏，业就能缚心。前境来报的时候，本来是不定的，结果被你给定了。为什么叫“因果果报”？本来可能有这个因，但是缘来不来还不一定。比如世间人的夫妻因缘，可能有夫妻的因，但是这辈子没有见面的缘，那这个因缘就成就不了；过去欠了命债，但是这辈子没有仇人相见，那就暂时不分外眼红了。世间人处圈子也是一样，你是善人就感善知识、善因、善缘，可能有些业就不会受报。人倒霉时常常祸不单行，因为业报往下走时，见的都是恶知识，狐朋狗友是往下拉你的，

就会接二连三地倒霉。这就是报跟不报、定跟不定。造业转业不由别人，由自己发心。

观音菩萨为什么能够寻声救苦？我们本来“假使百千劫，所作业不亡”，因缘会聚，果报要现前，就像火车已经往悬崖下开了。就像净土经典里讲的临死之际，后面猛兽追来了，地狱火要烧起来了，情急之下，你突然间发心一猛烈，连称“南无观世音菩萨”。菩萨的愿力、寻声救苦的能量，一旦被你用名号执持过来，就等于在你的命运、因果果报上横加了巨大的干扰力。火车正要往悬崖下开，你横施了力度，它一转弯就又开到平原上了。观音菩萨的威德，在你的发心中正好一感应，体现在现实生活中就是化险为夷。地藏菩萨实际上也是发的这个心，行的这个法，成功了以后就了不得了。再往后只要跟他沾上边的、在他愿力因缘中的众生都能受益，哪怕不在同一个时空法界。

我们往下看，「佛告定自在王：“尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。”」佛开始讲他们的本地风光，原来这些数得上名的大菩萨，曾经因地也是这么过来的。因地中的无尽意菩萨度过因地中的地藏菩萨。「光目母者，即解脱菩萨是。」她是最赚的，什么都没干，碰上这么一个能发大愿的闺女，就把佛道成了。「光目女者，即地藏菩萨是。」光目女大愿一发，地藏菩萨的果报即成。

再往下看，「过去久远劫中，如是慈愍发恒河沙愿，广度众生。」说明他的愿不是这一生才发的，是久远劫前就发下恒河沙无量悲愿。「未来世中，若有男子女人，不行善者，行恶者，乃至不信因果者。」多恶少善、不信因果几乎就是现在世间人的常态。「邪淫妄语者，两舌恶口者，毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨。」这些恶逆众生皈依地藏菩萨的功德，怎么样呢？「是诸众生，即得解脱三恶道报。」菩萨的愿力不仅仅是体现在她的母亲身上，就在我们现前因缘中，一弹指间皈依地藏菩萨，“即得解脱三恶道报。”就能把后报也给转了，转苦为乐。

「若能志心归敬，及瞻礼赞叹，香华衣服，种种珍宝，或复饮食，如是奉事者。」讲到以皈依心，进一步能够修福赞叹，怎么样呢？「未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫，常为帝王，能忆宿命因果本末。」这是转后报业。皈依一下就转现报，瞻礼、赞叹、恭敬，就转后报。这一切都还是要仰仗地藏菩萨的愿力来转。后面佛就给嘱托了，“定自在王，如地藏菩萨，有如此不可思议大威神力，广利众生，汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。”定自在王白佛言：“世尊，愿不有虑。我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提，利益众生。”定自在王

菩萨白世尊已，合掌恭敬，作礼而退。」这一段基本就把第二个公案，从地藏菩萨因地的因缘到引发愿力，乃至后续众生皈依瞻礼的功德，从因到果的核心线索作了一个开示。大家把它记在心里，这个法只能用心来承担，信心最重要。最后佛让定自在王菩萨在阎浮提广演是经，就是当宣传部长，把这部经，也就是地藏王菩萨的功德弘传广演。说明我们这个世界最需要这部经典，这里的众生性识不定，恶多善少。前面讲到的“不行善者、行恶者，不信因果、邪淫妄语、两舌恶口、毁谤大乘”，这样的人在人间比比皆是，而且愈演愈烈。这是业感品，讲了地藏菩萨愿力功德的缘起。

我们再往下看，一卯一环很有意思。这一次出场的请法主是谁呢？「尔时，四方天王，俱从座起，合掌恭敬，白佛言：“世尊，地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今，犹度未绝？更发广大誓言？唯愿世尊，为我等说。”」四方天王毕竟是六欲天的，是人道上的第一层天，他们的观力还差一点。有时候我们去弘法常会遇到一些初机根性的人。有些久修的对因果法能够相应，有一些人就怀疑。他常会问，为什么这个人作恶多端，但是日子过得还挺幸福？为什么有些善良的人一辈子活得这么不幸？他认为就没有因果。因为他通不了三世，只从这一世现见，乃至只从这一两年间见，这就是

局限性。跟我们人道众生比起来，四天王很厉害。如果整个九法界比起来，他确实只是三界欲界里最低的一个天界。因此他才会有这样的疑问，既然地藏菩萨这样厉害，为什么还没有度完众生呢？

「佛告四天王：“善哉！善哉！吾今为汝，及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界，阎浮提内，生死道中，慈哀救拔，度脱一切罪苦众生方便之事。”四天王言：“唯然，世尊！愿乐欲闻。”佛告四天王：“地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。”」佛说地藏菩萨“犹未毕愿”，他的大愿之所以还没有圆满，是因为众生“因蔓不断”，真的说到点上了。我们生生世世，特别是出家法师，那得生生世世有多深厚的因缘善根。可是为什么只出了世俗家，生死三界乃至无明家还没出去？败就败在“因蔓不断”上了，前面我们讲到的“性识不定，善恶逐境而生”，这就是根本原因。

今生作因，今生感果，“现报”；今生造因，未来感果，“后报”；经无量劫还有果报，“续报”。反正就是不断地迷惑、造业和受报。一个又一个，念念刹那，此果未报，彼果先牵，此起彼伏控制不住，所以就叫“因蔓不断”。这个力量太强了，才引发地藏菩萨“以是之故，

又发重愿”，再次发了如此广大的愿，一切时空、一切众生都被他摄在这个愿力里。

四天王是拥护四大洲的水土的。我们一进山门，第一重殿就是天王殿，中间供着弥勒菩萨，两边是四天王。这是为了让众生跟弥勒菩萨先结个缘，等于先买个保险，万一在释迦佛的佛法里边，实在是没办法了，最后又落下了，那弥勒佛到时候还能再把他捞出来。四天王住的天在须弥山腰，须弥山就跟世间的石钟乳一样，石钟乳是一滴一滴久而久之形成的悬垂状。须弥山的四面也各有这么一个物体下垂，像埵一样。它高有四万二千由旬，四大天王所居的宫殿就在七重宝城，也很庄严。持国天王在东方，是黄金埵。他领的这些众，就是像乾达婆、香神、月神，富单那等一些恶鬼，住在贤上城；增长天王在南方，是琉璃埵；广目天王在西方，是白银埵，白银世界组成的；多闻天王在北方，是水晶埵。

为什么这里是由四天王请法？一方面从法会圣众来讲，他属于下根器了。第二就是关联到我们三界，特别是人道一个大的习气，只想获人天果报，不求解脱生如来之家，这也是因蔓不断的原因。很多人虽然也在修，但只求福不求慧，而且求福上瘾，痴福越来越大，问题是没有慧，解脱不了，出不了三界。由四天王来问这个法，代表他也是三界众生，是天王就说明一直贪着人天

果报。这就像治病一样，虽然治得差不多了，但是病根没除就很麻烦。不出三界就等于永远没有出高危病房，随时有可能收到病危通知书。就算偶尔生到天上去了，但是福业消完堕到恶道，呆的时间会更长。

于是，佛就给他们说地藏菩萨“度脱一切罪苦众生，方便之事”。「如是菩萨，于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报。若遇窃盗者，说贫穷苦楚报。若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报。」这是十恶业里边的前三名，就是杀、盗、淫，属于身业。“地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报”，杀生报是逃不掉的。我们凡夫生生世世基本上就是你欠我还，冤冤相报。杀生的果报最突出的一点就是冤家越来越多，他是连带性的作用。慈心重的人，众生见了喜欢亲近；杀业重的人自带杀气，一切有情见了惊怖。他自己也会越杀越上瘾，常常思维杀业。寿命很短，临终时悔恨交加，心识非常愚昧就堕到地狱里去了。

《八大人觉经》的翻译者叫安世高，是一位有名的高僧，他就把“因蔓不断”法演得很好。他出家前是西域安息国的王子，博学多闻，信仰佛法。后来看破了，也是弃国捐王，把王位让给他的叔叔，去出家修道了。他从小奇异事就很多，在安息国时，有一天走在路上，看见一群燕子从天上飞过去，他转身跟同伴说待会儿有人

会送吃的来。过了一会果真有人来送吃的。能听懂鸟语，是一位神异僧。

东汉年他来到广州，要去偿还往世的命债。广州当时贼寇作乱，安世高走着走着看到一少年，两个人从未相见，这一辈子来看也无冤无仇。但他走到少年跟前说：“我欠了你一条命。”说着就把脖子伸过去，那个少年马上生起一股业力，毫不迟疑手起刀落，就把他的头砍下来了。这是“因蔓不断”的第一蔓。

这条命债了了以后，他又投生到安息国，还是做太子。他这一世来过中国的庐山，庐山当时有一个很灵的神庙，大家有什么事都来此庙拜。有一天安世高来到浔阳，《琵琶行》写过“浔阳江头夜送客”就是现在的九江。安世高来到浔阳，晚上神庙的庙神就来拜见，原来他和安世高过去世同在西域为出家沙门。这个同修道友喜欢布施，但是习气不改，嗔恨心很重，死后堕成了一条大蟒蛇，就在这里做庙神。庙神说他过去世喜欢布施，现在福报大，有很多金银珠宝，但当时因为一念嗔心堕到了畜道，到现在还不得出离。安世高让他把身形显出来看看，庙神说：“我太丑太大了，见不得人。希望能超度我脱离畜生身，这些宝贝你拿去帮我修福供养。”说着从供桌下把头探了一下，是很大的蟒蛇头。最后安世高就像《地藏经》里面讲的，给他作法、修供，最终庙神

脱离畜生道，化作了一个美少年，还到船上给安世高行礼。后来，乡民在山后草丛里发现了一条几里长的蟒蛇尸。这是“因蔓不断”第二蔓。

他又一世来到中国的浙江绍兴，那时叫会稽。去绍兴之前，先去广州把杀了他前世的少年给找着，现在已变成了一个白发苍苍的老爷子，他问：“你还认得我吗？”老爷子看他有点面熟，又不知道哪里见过。他就说：“乱世的时候你是一个贼寇，曾经砍了我的头，但那是我一世欠你的命，我主动来还的。”这个人就想起这桩事，安世高说：“你再去跟我了一桩因缘。”于是把他带到绍兴。到了以后对这个人说：“明天出门以后，我会被一个人打死，你到时候帮我跟官方说一下，不要治人家的罪。是我们两个因缘和合了，我要去偿了这条命债。”第二天安世高上街，有人挑着扁担过来，刚好一边的笼子掉下去，另一边的扁担翘起来，他的脑袋被扁担头“啪”一下打中，死了。同行的老爷子一看，真的因果不虚，一一应验。从此以后笃信佛法，安世高的死还把这个人给度了。这是“因蔓不断”第三蔓。

《楞严经》中佛给阿难说，如果一个人欠了另一个人的钱，或者过去劳役他、使唤他，那么你欠了他的，下辈子还他；用了他的，下辈子给人家用。这些债偿足自停，就是偿还完这些钱债或者苦力债以后就好了，停下

来了。但你要是“杀彼身命，或者食其肉”，只要你杀生吃肉，“如是乃至经微尘劫”，还要怎么样啊？“相食相诛，犹如转轮，互为高下，无有休息”。就是你欠了什么都好还，只有欠了命债不好还。下辈子他非要杀你，下下辈子你非要杀他，生生世世搅在一起，像两条蛇纠缠在一起怎么也分不开，没完没了。这就是杀业的过患。

再接着贯经文，「若遇窃盗者，说贫穷苦楚报。」贫穷苦楚报是真的苦，没有生活的资粮，到处奔波，勤苦一辈子仍然得不到温饱。我们常讲一文钱难倒英雄汉，俗话也说“人有不如自有，自有不如怀揣”。你存在银行卡上，都不如现钱怀里揣着，随时随地可用，不过现在很少用到现金了。如果犯盗犯得多，就是“贫穷苦楚报”。「若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报。」邪淫业重的，果报一般都在畜生道。其实一样的畜生道，兽类的淫欲心要比禽类的轻，投生成禽类淫欲心更重。果报真的是千丝万缕、各具特色，都是混搭在一起。所有的禽类中，孔雀的淫心最重。你给孔雀鼓掌或是逗引它，它就开屏显摆自己长得漂亮；鸳鸯也是这样，成双成对的从来都不相离，一个不在了，另一个就得相思病，活不下去了。这些都是前世邪淫过患所致。

邪淫者如果生到人中，也要得两种果报。一个就是亲厚家庭，家人互相斗争，每天吵得鸡飞蛋打。现在有

什么七夕节、情人节，我看有人说，情人节第一耳光打响了，怎么打响了呢？情人节一个男的出去搞邪淫，被他媳妇抓住，还把视频给拍出来发到网上，在大街上两个人就玩命，拽得衣不覆体，丑态百出。亲厚斗诤就是一家子乱掉了，这就是邪淫业的感召；第二个容易坐牢。犯邪淫业多容易引发坐牢，古人讲的“王法所加”。这类事情现在很多，一些明星包括当官的，都是因为犯色被曝出来，前程尽毁不说，后半辈子还深陷牢狱。

「若遇恶口者，说眷属斗诤报。若遇毁谤者，说无舌疮口报。若遇嗔恚者，说丑陋癡残报。」这是属于口业、意业了。口业有四种：两舌、绮语、妄语和恶口。恶口是口业里的正业；“若遇毁谤者”，毁谤就摄了两舌、绮语和妄语三种业。如果是毁谤佛法或三宝，果报是常处恶道永不见佛。生到边地的人，就是过去谤佛谤法谤僧，跟佛法核心之地越来越远。如果以恶眼看发了菩提心的人，将来就得没有眼的报；诽谤发菩提心的人，将来得要么无舌报，要么百舌报，还有“疮口报”。犯口业真的是立竿见影，今天一犯口业，一发火，一说重话，马上口腔溃疡就犯。所以世间也常讲“祸从口出”。嗔恚业，果报就是丑陋癡残。爱发火、喜欢恼恨人，将来就长得丑甚至残疾。

「若遇怪吝者，说所求违愿报。」怪吝者，就是人有

财却不肯布施。看见亲戚朋友都要躲着走，更不懂得供养沙门。可怜的人，他见着讨厌；该恭敬的人，他躲着走，或者说两句客气话，心里就是舍不得。这就说明他悲田、敬田都种不进去。舍不得到什么程度呢？《药师经》讲到有一种人，花一块钱就跟要命一样。每天攒钱存钱，越存越上瘾，存无止境。这种人吃饭都不往饱里吃；古人量体裁衣，他都刻意把衣服做得很小，衣服穿得太短促了，就给人一种小家子气的感觉。

跟大家坦白，虽然我也有布施的习气，虽然不能大舍，但中舍、小舍还可以，有时候对境来了，特别是面对敬田还是能发点儿心。但是平时也有特别吝啬的习气，比如去买厕纸或者牙膏，就觉得很舍不得，心想怎么要花好几块钱呢，这个习气就会现前。一个道友就说：“法师，我观察你，你是怎么从过去生生世世的守财奴、地主老财，修成现在还比较能舍的一个法师？”这个也是得累劫勤苦，生生世世一点一点地往过来扳。悭吝不布施的话就得“所求违愿报”，从来没有心想事成过，希求的永远得不到。或者人家见了你不生恭敬心，要么你心里老是负荷一种惭愧心，完了后容易堕饿鬼道。从饿鬼道出来，肯定生的是贫穷家，吃不饱穿不暖的那种。

「若遇饮食无度者，说饥渴咽病报。」九种横死之其中一种，就是暴食暴饮、饮食无度。现在更是共业所感，

一天辛苦工作下来，晚上大家才有时间共同吃喝一肚子，喝得醉醺醺的，会引发很多不好的因缘。饮食无度，最直接的现世报就是生病。“饥渴咽病报”就是容易堕饿鬼道，饿鬼就永远处在饥渴之中，咽喉好像针一样细小。

「若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报。」畋猎恣情就是好打猎。现在有些地方所谓的富豪们，设了一个项目叫“狩猎”。上古的时候，天下人少兽多，兽既要伤人，又要糟蹋田地。大家为了除害把它们驱逐出去，打猎是为了不让它伤害人类。但是现在变味了，为了饱自己的口福，甚至还变成一种娱乐。那些狩猎的，把一头很有雄风的狮子用枪打死了，死了以后，狮子卧在地上还很霸气。他们蹲在狮子旁边跟它合照，左手拿一支枪，右手还做出胜利的手势，觉得这样很风光。就净做这些颠倒事，这样杀生害命的行为，时时令众生处于惊狂之中，等到还诸己身时，也是同样的“惊狂丧命”。

「若遇悖逆父母者，说天地灾杀报。」悖逆父母起恶心，世间人也常讲要遭天谴。在佛法中，这不只是一种诅咒，而是现实。「若遇烧山林木者，说狂迷取死报。」山林里面的众生多，除了禽畜，树是鬼神村。一把火烧起来，众生在惊怖中四散奔逃，很多被烧死，动物们失去亲人或无家可归，这样的业果就种下去了。古人很有智慧，把杀人放火连在一起说。「若遇前后父母恶毒者，

说返生鞭挞现受报。」前后父母，就是指后爸后妈，对不是亲生的子女非常恶毒。这种人会有两种果报：一是有可能这个小孩儿长大以后，开始报复你；或者是把孩子虐待致死了，新闻里也常有这样的事，他们之间不知道有什么残酷的因缘，那大人就要吃官司受处罚，所以叫“返生鞭挞现受”，这是现世报。「若遇网捕生雏者，说骨肉分离报。」为什么有的人小孩儿走丢了，找不回来了？这就是网捕生雏，喜欢撒网、垂钓、设笼子，好造这些业，让人家骨肉分离。报到自己头上的时候，也要遭受这种痛苦。

「若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报。若遇轻法慢教者，说永处恶道报。若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报。若遇污梵诬僧者，说永在畜生报。」一旦盲聋喑哑，那么瞎子就看不见佛像，聋子听不到说法，哑巴没办法赞叹三宝，这些都是诽谤三宝结的罪。三宝的对境非常广大殊胜，赞叹礼敬的果报也就非常殊胜，那么反过来毁谤的果报就非常重，非常惨烈。「若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报。」又讲到杀业，汤火斩斫杀生是最惨的了。就是用烧开的水或者滚烫的油去浇众生。像猪杀了以后，有的还有一口气，就要把开水浇上去拔毛。

二零一七年我第一次到美国，在洛杉矶讲完法，居士们说一块儿去放生。买生一般都是去菜市场，可有个

居士说：“师父，我们到餐厅里面去买。”去了以后发现那家店只卖螃蟹，螃蟹一水池一水池的，客人挑出来后，老板在电子秤上一称，后面有一个水泥铸的池子，非常大，上面有个盖，手柄一揭起来，我以为是冷冻的，因为看见在冒白气儿。仔细看了好几次，才发现那是一口烧开了水的池子，活生生的一只螃蟹“呼”的就被扔了进去。我当时在想，原来这就叫“落汤螃蟹”，池里都是翻滚的沸水，螃蟹扔进去煮一会儿，捞出来放在餐桌上，那些人蘸着酱油就开吃了。

国内也有很多残忍的吃法。有一个地方的驴肉很出名，他们把毛驴拴着让客人挑，胯上的、背上的还是脖子上的，想吃哪个部位的肉，他就把烧得滚沸的调料汁，拿勺子一舀，给你浇哪个部位。肉有两种熟法，一种熟就是把血水给渗出去了，马上就熟了；还有一种就是蒸呀煮呀炒呀什么的，炒得火候到了。把热水浇下去，就跟吃火锅一样，正好是把血水给渗进去熟了，他就把那一块肉削下来，端上去给人吃了，这就是“汤火斩斫”。

还有一种烧鹅脚，就是在铁盘子上把调料油放进去，把一只活生生的鹅放在铁盘子上，让它走。铁盘子下面的火越来越热，鹅在上面越来越烫，烫得受不了就来回跳，就跟跳舞一样，是痛不欲生地跳舞。什么时候这个油热了，煎得这个鹅掌熟了，活生生地剃下来，这就叫

“活烧鹅掌”。“汤火斩斫伤生者，得轮回递偿报”，就是这辈子你吃它，下辈子你被它吃，这些如同酷刑一样的遭遇，原封不动地还到你的身上。

「若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报。若遇非理毁用者，说所求阙绝报。若遇吾我贡高者，说卑使下贱报。」破戒犯斋者，果报就是堕入畜生道，饥饿难耐，得不到吃食。毁坏别人的资用，将来自己也是一无所。贡高我慢的人呀，他将来招感的果报就是生到卑贱处，被人家看不起。「若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报。若遇邪见者，说边地受生报。」两舌也是犯口业，两舌就是两边翻舌根，会令别人起斗争，将来的果报就是无舌或者百舌。邪见是真正的苦。什么叫边地受生？我们说这个话没有歧视的意思，常说“穷山恶水出刁民”，依报正报是互相转的，步调是一致的。生在佛法边地的人闻不到佛法，永远没有出离轮回、得成佛道之缘。

「如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生，业感差别，地藏菩萨百千方便，而教化之。是诸众生，先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。是故汝等，护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。」四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。」为什么讲到“先受如是等报”？因为果报有花报和正报。“花报”就是核心的果报还没来，你造这个业，

要堕地狱的业还没完全成熟，等到下辈子再启动。这一辈子要先受花报，就像植物结果之前，要先开花，也可以说是正报之前的“预报”。

前面讲的一桩桩一件件，因缘果报丝毫不爽，但是这还只是属于前期报、轻微报。真正的“正报”在下一品《地狱名号品》，这才是真正的苦果要拉开序幕，花报报完，正报才开始闪亮登场。

## 第十章

### 《地狱名号品》

第五品《地狱名号品》，内容开始进入到经的中卷部分。从业的感应来讲，它是通于十法界的，包括我们念佛、见佛、成佛，沟通到佛法界，也是一种感应。但是为什么《地藏经》独标阎浮众生，又为我们说地狱名号呢？因为只要是以众生的身份出现在南阎浮提，他有一个特色，就是极其容易招感极苦之业，造恶业好像就是一个天然功能。

在其他国土里边，有的国土纯粹住的都是菩萨；有的国土是三乘共居的，有二乘也有菩萨；咱们世界也算是凡圣同居了，但是这里都是依凡夫来勾勒因缘，圣人是明着显现的，除非有特别的因缘。其他国土的众生造业非常轻微，比如东胜神洲的人，他的根本烦恼淫欲心很淡，一辈子淫欲的烦恼最多六七次，就把这个烦恼发挥完了。只要你发心去修道，稍微戒一下，基本上一辈子至死不会有这个欲心，很容易就控制住了；像西牛贺洲的人造业也很少；北俱芦洲没有佛法，反正圣人也不去，那里的人就是享痴福。所以一四天下，只有娑婆世界众生造业重，十方国土里边收摄不了的、没法收留

的恶逆众生全部托生在南瞻部洲。

经典中说“阎浮提众生，起心动念，无不是业，无不是罪”，如果在这么惨的地方还能发心修行，一日一夜的功德胜过在极乐世界修行百岁。因此也有种见解，那就不要往生极乐世界了，正好在这里修行，一日一夜就能积累极乐世界一百年的功德。这不算正解，大家可以倒过来想想，在极乐世界修一百年的能量，在娑婆世界一日一夜就消耗完了，当然还是极乐世界好。

我们现在修学太难了，烦恼重很难发心。以前我在北京中国佛学院时，常去五台山礼拜文殊菩萨。有时候周五晚上去，开车三四个小时连夜就到了。有一次因为一些因缘生了烦恼，第二天烦恼还没过，心里堵得慌，晚上和一个居士开车上五台山，居士跟他老丈人借的车，车上放了一首红歌《绣红旗》，因为他岳父是老一辈人。歌里唱到“线儿长针儿密”，人烦了就扎心嘛，转念就跟给心地动手术一样，扎得疼。“含着热泪绣红旗，平日刀丛不眨眼，今日里心跳分外急”，每个人的烦心事，看哪个刀刃上。不关自己的事或者不在乎的人，你不会烦的。我以前不懂电脑，有法师在电脑里好不容易写好一篇文章，还没保存结果不小心按了删除键，文章一下子就没了，当时就急得跳起来。我坐在旁边事不关己地说：“这有什么，没了就没了嘛。”所以叫“平日刀丛

不眨眼”，就是跟自己不相关的事无所谓。“今日里心跳分外急”，这是事情打在自己七寸上了。比如我讲法前一定要自己写法本，有一次法本找不着了，轮到人家不急我急了。每个人的执念不一样，执点不一样。“与其说是悲不如说是喜”，悲喜一念间，活在娑婆世界就只能硬着头皮转，自己往过来一念一念地转。最后一句是“多少年呀多少代，绣出一片新天地”，点点滴滴生生世世累劫勤苦地修行，最后转换一片新天地。一首普通的红歌时时刻刻都是开示，当时就把我这个气给消了。

一说到地狱，说者也好，闻者也罢，因缘和合意识脑海中马上就是一种苦趣意境。印度话把地狱叫“泥犁”，翻译过来就是“无有”，没有的意思，又叫不自在。观音菩萨叫观自在，它叫不自在，为什么？地狱里面的众生无悦无爱，没有一点点可以高兴的事，也生不起来情感上的关爱。无味无利，受苦受得已经麻木了，没有一点点功德利益。无悦无爱、无味无利、无喜乐故，所以叫做“无有”。

《地藏经》讲到地狱在三海之内，南瞻部洲之下，下面有两万由旬，其周边围绕的也是地狱，或者在铁围山间，就是我们所说的三重香水海。地狱在南瞻部洲最为全面，所设的结构边边角角非常圆满，因为它有正有边。东胜神洲和西牛贺洲只有边没有正，虽然有地狱，可没

这么苦，没有核心根本地狱——阿鼻地狱。北俱芦洲的人反正要活一千岁，不多不少，不会夭折不会老，也不会死，什么都不缺，衣食无忧，下的雨跟牛奶一样，他们是以人的身份享天福，因此那里没有地狱。造了重罪的众生就来南瞻部洲，有正有边受苦受得很全面。

造最重的业，堕到最受苦的报处叫“根本地狱”。经典里面讲到八大地狱，还有一些叫做“近边地狱”，就是你的核心恶业消完了以后，还要跟走街串巷一样，一个一个挨着串门，把那些围绕的业也要消了，又叫“游增地狱”。还有一些叫“孤独地狱”，不一定在地下，在人间、山里、旷野、树下以及空中等地都有受地狱苦的众生。

我们来贯经文，「尔时，普贤菩萨摩诃萨白地藏菩萨言：“仁者，愿为天龙四众，及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生，所受报处地狱名号，及恶报等事，使未来世末法众生，知是果报。”」要让大家知道这个利害，不要以为只是说一说而已了。「地藏答言：“仁者，我今承佛威神，及大士之力，略说地狱名号，及罪报恶报之事。仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围，其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间，又有地狱，名大阿鼻。”」这里有两种说法。有的说无间地狱跟阿鼻地狱就是一个地狱，只不过有表达上的差别相；还有一

种是说阿鼻地狱是无间里边的核心无间地狱。下面“复有地狱”之后讲的一大段，可以说是阿鼻地狱里边的眷属地狱。

这里先列了二十二个地狱名号，我们来看，「复有地狱，名曰四角。」四角就是四面，像烧热铁的那种四角铁，把受报众生放进去以后，“嗖嗖嗖”，趁热打铁一阵儿就给割开分散了。如果在人世间时，自己去干或叫别人干，斩众生的手足、割耳朵、割鼻子、割人家背上的肉，就感召这样的地狱苦报。古代有种酷刑叫凌迟，一刀一刀地割受刑人的肉，要割三千多刀，还不能让他死，死了就说明这个行刑人失败了，刀数没割够，刽子手还要受罚。过去造的这些业还诸己身时，就堕在“四角地狱”。「复有地狱，名曰飞刀。」为什么堕到“飞刀地狱”？有人在世间喜欢聚众斗战，恼乱逼迫别人，像黑社会一样。飞刀地狱四面全是刀山，虚空中有八百万亿把大刀顺次而下，像下雨一样。就像轮船在海上航行时，船上的大螺旋桨有时会伤着鲸鱼，整个脊梁一圈一圈就像炒熟了。一个螺旋桨就这样，那飞刀地狱里可是有八百万亿把大刀，非常恐怖。「复有地狱，名曰火箭。」这是不孝顺父母、不奉事师长、好杀害众生的人所去之处。特别有一些奸滑之人，为达到某种目的去供养、支持坏人，这一类将来就堕“火箭地狱”。「复有地狱，名

曰夹山。」也就是说的众合地狱。“夹山地狱”在经典里描述，众生一到山间，就来了很多狱卒，他们害怕地往里走，狱卒就跟赶猪羊一样把他们赶进山里。这时两边山涧开始着火，还自动合上，跟磨豆浆的磨片一样开始磨，夹在里面的众生血流成河。这就是在世间时喜欢慢慢地、一点一滴地折磨摧残人，等恶业盈满就堕进夹山地狱。「复有地狱，名曰通枪。」为什么堕这个地狱呢？这些人在世间时喜欢制造武器。古代有十八般武器，刀剑、矛戟之类，现在是子弹枪炮等等，制造武器喜好战争的，就会堕“通枪地狱”。「复有地狱，名曰铁车。」铁车里边坐着很多象马，到处追着你碾，累得你根本没个地儿躲。这是过去喜欢奴役别人、使唤人家，使唤得太过了，那么所遭受的果报就是在“铁车地狱”。「复有地狱，名曰铁床。」“铁床地狱”就是过去犯染爱、不净、邪淫，像小说里面写的西门庆，潘金莲，这一号的人就容易到这儿去。「复有地狱，名曰铁牛。」如果为人蛮横不讲理、充满暴力、恼乱有情，那么将来就在“铁牛地狱”。「复有地狱，名曰铁衣。」比如出家人破戒，还受信众施的衣物；或者在家人喜欢鞭打有命根的众生，就在这个“铁衣地狱”。「复有地狱，名曰千刃。」喜欢偷盗财物或者污师父的清静饮食，乃至擅自坐师父的床座，毁骂诽谤、给师父下毒甚至杀害师父等等，果报就在“千

刃地狱”。「复有地狱，名曰铁驴。」“铁驴地狱”的众生在生的时候，喜欢穿着丝绸、毛皮、裘皮大衣这一类细软的衣服。因为喜着皮毛，会杀害众生，一些环保人士或者物种平等人道主义者，特别反对做皮毛衣具，这些所谓穿起来时髦贵气的衣服，实际上都是从众生身上血淋淋地剥皮下来的。

「复有地狱，名曰烱铜。复有地狱，名曰抱柱。复有地狱，名曰流火。」这些都是过去喜欢杀盗淫妄酒的。“流火”就是什么恶事都要做，做完了又想做，天天去做；“烱铜”就是嫉妒心比较强，看见人家得了一点利益，难受得好像万箭穿心一样；“抱柱地狱”，就是过去邪淫多，染爱不净。「复有地狱，名曰耕舌。」“耕舌地狱”是在世间好说三道四，挑拨是非，让人家起诤乱。「复有地狱，名曰剉首。」喜欢杀害众生，斩众生的头。之前看到一个视频，有个厨师把眼镜蛇的头剪下来扔在垃圾桶，蛇肉做熟端给人吃了。回头收拾垃圾桶时，意想不到的事情发生了，剁下来的蛇头一下子就把他咬住了，大家都过去帮忙，把蛇头掰下来。以为没什么事，结果过了个把小时，这个厨师走着走着倒下来，没气了。做节目的人为了说这件事，又专门请来一个厨师，在镜头前把蛇头剪下来做实验，用筷子把纸缠上去，故意戳那个蛇头，果然蛇头马上就张开口，夸地一咬，那个致人死命的毒

液就在纸上渗透出来。一个小时以后又去戳它，还能咬得住，仍然有咬合力。你想想蛇有多大的嗔恨心，头都剪下来了，还不放过你。这是斩首杀害众生的果报，应堕“剜首地狱”。「复有地狱，名曰烧脚。」过去偷盗父母师长善友兄弟姐妹的东西，容易堕这个“烧脚地狱”。「复有地狱，名曰啖眼。」毁人家的正知见，乱说法道不合法责，瞎人眼目，就是“啖眼地狱”。

「复有地狱，名曰铁丸。复有地狱，名曰诤论。复有地狱，名曰铁鉢。复有地狱，名曰多嗔。」喜好辩人我是非，就到“诤论地狱”。我们说“世俗人情重，修道人见多”，有时候为了一个法义或者什么道理辩解起来，感觉他已经不是为了明辨法义，而是因为执，一定要证明自己是对的、别人是错的。法无定法，适合才是对的；不适合，强行给他灌注，肯定是不对的。他越抵触这个法，将来的缘起就越不好，离三宝越远，所以要懂得善说。嫉贤谤善的就在“铁鉢地狱”，嗔恨心重的在“多嗔地狱”。以上二十二个地狱，都属于阿鼻地狱的眷属地狱。

下面还有一组，「地藏白言：“仁者，铁围之内，有如是等地狱，其数无限。”」你数不过来的，地藏菩萨就粗浅地说一说。「更有叫唤地狱」，就是在做人的时候无恶不作，叫唤就是指痛苦呻吟。「拔舌地狱」，妄语的果

报。「粪尿地狱」，这个人从根本地狱出来以后，恶业还没有消完，晃荡到一个地方会看见山清水秀，感觉特别好，想从河流中趟过去，趟着趟着场景一转，看到粪尿横流，就到了“粪尿地狱”。「铜锁地狱」，根本地狱里有一个叫做“黑绳地狱”，用黑绳把受报众生的身体纵横交错地穿过来锯断，黑绳地狱的眷属地狱叫做“铜锁地狱”。「火象地狱」，做人的时候仗势欺人。世间人也说“势不可用尽”，把势力用到极致，各种欺凌迫害人家，果报就是“火象地狱”。「火狗地狱」，看见人家说法，说正知见的时候，他唱反调，像狗一样乱咬。

「火马地狱、火牛地狱、火山地狱、火石地狱、火床地狱、火梁地狱、火鹰地狱、锯牙地狱、剥皮地狱、饮血地狱、烧手地狱、烧脚地狱、倒刺地狱、火屋地狱、铁屋地狱、火狼地狱。如是等地狱。」这一组是眷属地狱的又一层外围，比如“火马地狱”是专门量身定做的。在迦叶佛时代，僧团里的一个净人（净人就是来发心出家的前期阶段），他看见十方来供养僧，很眼红，就给自己贪占、多藏、巧取等，诸比丘说他时，他还恶口“关你什么事，我有功勋的，是我应得的”等等，当下就生起了火马地狱，受马身火烧身躯。像这里的“火石地狱”“火山地狱”，都是自然爆发的。“剥皮地狱”，过去应该是刽子手、屠夫，天天靠杀猪羊牛鱼鸟等众生来活

命。我们也是说着说着，不忍称说，听一下都觉得紧巴巴的，要是挨着去受的话，真是太惨痛了。况且时劫久远，猴年马月才能出来。难怪人家说“一人地狱，求出无期”。后面还有「其中各各复有诸小地狱」，核心是无间地狱，无间就是地狱里面的首都。然后有省会，有二级市，二级市下面还有小县城，你都得去考察一遍，「复有诸小地狱，或一或二，或三或四」，还有几个乡几个村，「乃至百千。其中名号，各各不同。」

「地藏菩萨告普贤菩萨言：“仁者，此者皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故众生莫轻小恶，以为无罪。死后有报，纤毫受之。父子至亲，歧路各别，纵然相逢，无肯代受。我今承佛威力，略说地狱罪报之事。唯愿仁者，暂听是言。”」这一段是一气呵成。地藏菩萨碰到普贤菩萨也和遇到知音一样，两个人心知肚明，“南阎浮提行恶众生，业感如是。”这个业感的地狱果报，它的力量太大了，“能敌须弥，能深巨海，能障圣道”。我们常讲到“招感阿赖耶识业力种子，唯心所现，内变根身，外变器界”。所谓的须弥山、香水海，所有现前的一切，凝固的山河大地、宇宙万法，全部是这一念心变现的。既然是这一念心变现的，还是由这一念心所造的业，当然就能敌须弥，能深巨海，能障圣道。特别是障圣道，有

漏业，障三乘出世间；无漏业，像《楞严经》里面讲到的，用第六意识去修的自以为无漏的这些业，还要障中道佛性。

从相上来讲，这个力量会大到什么程度呢？经典中讲到世间的火，烧得摄氏度再高，把一块小石头扔进去烧一天，也顶多烧得很烫，颜色变一点，但是化不掉；但在根本的大热地狱里烧一个巨大的石块，只要扔进去马上就烧没了，四大造色种在里面根本就停留不住。如果有人作恶突然间命断了，堕在地狱里边，千岁万岁地死不了，就不断在各个地狱辗转受苦消业。所以说业力甚大且非常深广。“是故众生，莫轻小恶，以为无罪”，小恶是什么？往往就那么一念，一念就是一个世界。

经典中世尊给阿难讲，人世间为什么这么难成道？因为闲着没事坐下来的时候，恶念秽念染念多。一念来一念去，一日一夜有八亿四千万念，念念不息。一念善就是善果报，一念恶就是恶果报。所以说，“莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之”。受的时候“父子至亲，歧路各别”。父跟子属于所有关系里面，天性相关已经到了极致的亲近，但是也没有办法代替，各受各的，“纵然相逢，无肯代受”。六道升沉中，谁知道生生世世是什么关系呢？过去世的父子，这一世的夫妻，下一世的母女，男男女女六道轮回搞不清楚，反正纵然相逢，

无肯代受。共业、别业、引业、满业、定业和不定业等，再怎么搞不清楚，但是一点儿都不会乱。

最后以地狱名号来收尾，收这个业感业缘，就是因为业感决定一切的前因后果。因果中，业力是唯一的决定性因素。特别是微小转大，后患无穷，这也是一个定律，不要觉得现在造作一点点没关系，它会往开来放，自作自受毫无代者。当然菩萨给我们说地狱名号，说一些罪报之事，并不是为了吓住我们，是要让我们改变现状。虽然说业力甚大，但不要忘了有一样东西能制业力，就是愿力。虽然神通抵不过业力，但是愿力可以抵业力。“一王发愿，若不先度罪苦众生，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛”，“光目闻已，啼泪号泣，而白空界：十方诸佛，慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿”。《地藏菩萨本愿经》的核心就是带动我们本有的愿心。

接下来，地藏菩萨说他承佛威力，粗浅地说了一些地狱罪报之事，请普贤菩萨“暂听是言”，「普贤答言：“吾已久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生，闻仁者说，使令归佛。”」这两尊大菩萨一唱一和。普贤菩萨说他早就知道了，“吾已久知三恶道报”，他曾在因地生生世世受三恶道报，已经过来了。他现前的法眼中，看到有无量众生还在三恶道，这叫“吾已久知”；还有后世的末法众生，将来也必定要堕三恶道，后患在

后面，这也叫“吾已久知”。所以“望仁者说，令后世末法一切恶行众生，使令归佛”，希望地藏菩萨把这个前因后果给讲出来，令后世恶行众生，将来有可能或者一定会堕地狱的人听到，令他们归向于佛。

恶行众生有两种：一种是已经把恶造在那儿了，他一定得堕；还有一种就是末法时代一切众生，行的肯定是恶行，一定会感恶果，必然堕地狱。现在的恶行众生已经刚强化到无所不用其极的地步，听了估计也没啥感觉。

「地藏白言：“仁者，地狱罪报，其事如是。”」地藏菩萨又开始具体讲每个地狱到底是怎么个报法，都是粗恶语，让大家生敬畏心。「或有地狱，取罪人舌，使牛耕之。」这是口业造足了，到了地狱里边，狱卒就把舌头给拔出来，化现地狱里的舌头应该还很大，有狱卒驱使牛用犁耕这条舌头。「或有地狱，取罪人心，夜叉食之。」过去造偷盗、轻慢父母师长的罪业，就到这个地狱里。受报的罪人站在河里，剑树之间有罗刹用叉子把罪人的心肝、肠子、肚子一堆叉出来，很多罗刹围在一起分着吃。就像现在有一种卤煮火锅，也是在锅里边，虽然没人家那儿规模大，也是叉着舌头、肠子、肚子啊，大家围在一起吃。「或有地狱，镬烫盛沸，煮罪人身。」这一类就是好杀生祭祀、烧山林木的人，地狱果报就是把他

放在镬汤里煮，身体煮烂只剩骨头，夜叉把骨头捞出来扔在地上，铁狗就围过来嚼骨头。吃多了呕吐出来一堆，风一吹又活了；活了以后再放进镬里煮。就这样死了活，活了死，不断循环往复。「或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱。或有地狱，使诸火烧，趁及罪人。或有地狱，一向寒冰。」到了火烧地狱，比如有众生看见东边城门突然开了，大家以为能够逃出去，就跟犯人一样争先恐后地往东门去，越走越快，以为肯定能逃出去，结果速度一旦到了临界点，身体开始自燃，这叫“使诸火烧，趁及罪人”。“或有地狱，一向寒冰”，这寒冰地狱纵广有两万里，四面起寒冰，风把寒冰吹入罪苦众生的皮和肉，冻得骨肉皮分离了，最后入到骨髓，这个众生就死了。死了以后，寒风一吹，又活过来，然后再继续循环。「或有地狱，无限粪尿。」粪尿地狱又叫沸屎地狱。说起来也是恶心，它就像海塘一样，里边有十八个格，每一个格子都有八千由旬。众生一掉进里边，很多剑树就冒出来，树上的铁虫子天天吐热屎，屎里还有铁虫子，有情吃进去以后，它会钻进去嚼舌头、吃心脏什么的。如果宿世老破八关斋戒，就是这个果报。

「或有地狱，纯飞蒺藜。或有地狱，多攒火枪。或有地狱，唯撞胸背。或有地狱，但烧手足。或有地狱，盘缴铁蛇，或有地狱，驱逐铁狗。或有地狱，尽驾铁骡。」

仁者，如是等报，各各狱中，有百千种业道之器，无非是铜是铁，是石是火。」铜、铁、石，它们的特色就是坚、刚、冷、硬。人造恶业的时候，心就是冷的、坚固的；火就是火急火燎地逼迫着你，也是唯心唯业、所招所感，无非是铜是铁，是石是火。「此四种物，众业行感。若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚，何况多狱。」不要说这么多数不清的周边地狱，光挑出来一个地狱里边，就有百千种苦楚，说之不尽，何况多狱。「我今承佛威神，及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。」这一品因为从文言上来讲比较容易理解，就这么一贯而过。

下面要讲一下，这三品是叫“轮回之路”，以业为核心的主宰驱动力，不断地推陈出新，极力扭转生命的形态。实际上我们常讲造业，好像业是一个贬义词，实际上不是的。我们念阿弥陀佛是业，诵《地藏经》是业，听法也是业。如果业报招感了苦境，才说这是恶业，一块儿造的，一块儿遭报；个人造的，个人遭报。还有叫“业系”，就是把众生绑在一起叫系，力量极大，系缚在这儿不能出离；或者叫“业风”，业风吹荡；或者又叫“业障”，由于它障碍甚大，尤其障碍圣道；有一些人过去世曾经修行，可能打打坐或者持过一个什么法，这一世还能招感一些业通。生下来就有点小通，这不是神通，

是果报通，叫“业通”；有时候也把它叫做“业识”，因为是从根本生死心识产生的作用；有时候叫“业影”，如影随形，就像影子一样。《药师经》讲人生下来后，在左肩膀、右肩膀有两个俱生神，记你这辈子干的好坏事儿，这叫业影；有时候又叫“业镜”，所有的善恶无记业都在里面，像镜子一样一目了然。还有叫“业秤”，就像秤一样，秤出来这个因果。各种各样所有的一切，这三品统归把它叫做业感、业缘。《华严经》说“一切诸报，皆从业起”，都是从这个业起的。

大家想想为什么一样的水，天人看见的是琉璃，鱼看见是住处，饿鬼看见是脓血，我们看见是水？一样的现象，包括山河大地花草树木，一切的物体，所感所知不同。所以刚才讲到业并不是一个贬义词，因为业的因果线，它只负责来料加工，就是机械性地作业，在业的本质上来讲，没有善恶苦乐之感。但是由于产品质量、原料好坏、加工技术不同，在上面定位时就有了善恶的呈现。

经典中讲到法界只有一条规律，就是循业发挥。比如太阳没有好坏东西之别，但是我们为什么说东升西落呢？人往东边走，就觉得太阳跟着你往东；人往西边走，又觉得太阳随着你往西了。一东一西各随两人去，循业发挥互不妨碍，这就叫业。

地、水、火、风四大造色种，是构成现实世界的一切基本元素。但为什么都是一样的元素，随着九法界众生的业习不一样、质量不一样，所见所感会不同？就这个地大来讲，都是一样的地造色种，一样的地元素，在我们这儿就是沙石瓦砾，在地狱里就是铜铁石，在极乐世界就是黄金为地，七宝庄严。火大也是这样，一样的火元素，在地狱里边，是上火彻下，下火彻上。饿鬼道里面，是饥火交燃，顶发生烟。如果在圣位受清净业，像《楞严经》里那个火头金刚，他也是火啊，淫欲火化作智慧火。释迦牟尼佛到迦叶三兄弟那儿，三兄弟晚上把佛安排在毒龙的屋子里，结果佛用火光三昧把毒龙给降伏了。一样的水元素，水大，在地狱里边是镬汤、油锅、血河、烱铜、屎尿。但是在极乐世界叫八功德水。到了观音菩萨手里，就成了杨枝一滴真甘露。一样的水元素，为什么会这样发挥呢？风大也是，在地狱里面烧死了，风一吹又活了，所以叫等活地狱。在我们这个世界，有时候有风灾，有时候是春风拂面、秋风意浓。但是在极乐世界，叫“微风吹动，诸宝行树及宝罗网出微妙音”。地水火风造色种就循业发挥，发挥得千姿百态，这就是里边的根本原理。

所以这《地狱名号品》，包括前面的业感、业缘品，就是要把它给研碎来看。像我们这个色身，你不仔细看，

觉得活灵活现，有一个我活着的感觉；有时候去体检，B超照出来，都是肠子肚子；拍一个x光，全部是骨头；要是开肠破肚细看，就找不着自己到底在哪儿了。实际上地狱果报也是这样，流水线看上去好像历历在目，仔细观照它的因果原理，像罗汉一样做析空观，析色见空，能够入到这个法里面。

我们讲几个关于业果的原则。比如说善恶业因，一定是引申同类果报的，种瓜得瓜，种豆得豆。念佛你就见佛，念恶你就到地狱，这一定是生同类果报，所以有这个等流、等无间缘、等流果。上辈子当了和尚，这辈子《楞严咒》不费吹灰之力就背会了，平等地就流出来了，自然而然还在。在地狱里为什么老不出来？就是这个原因，出来了又造恶果，旋而又去，都是自作自受。祸福相承，无谁代者。

因缘果报是千丝万缕难以琢磨的。讲到这个业，我们粗略地描绘一下。六凡四圣十法界，你的业往哪里造，就往哪里缘。我们念阿弥陀佛，只要跟阿弥陀佛相应，就在佛法界；我们修六度，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，就是跟菩萨相应的法界；修十二因缘、四谛法门，就在罗汉、辟支佛法界；十恶业造作得太厉害了，将来就在地狱法界。每起一念心，跟哪个法界相应得多、相应得猛，将来就在哪儿。

十法界中，主体的有情和客观世界的优劣，为什么会变成这样？《楞严经》说“情想定乾坤”，因为他用情和想。“情”就是比较重，“长不过爱河，深不过恨海”，是向下堕的一种感觉。“想”是什么？比如说持咒，持就跟悬浮一样，你要持在这个法上，一不持了就下来了。诵读也是要相续执持，不管起观照也罢，正思维也罢，都属于想的范畴。

业的驱动力总汇到一起，无非就是一念贪，只不过花样百出，贪得浓淡不同而已。杀也是贪，盗也是贪，淫也是贪，妄语也是贪，都是贪。贪是怎么呈现出来的？心里有贪染的时候，就对境生执着，浓浓地把这个执着贪着不舍。比如我们想吃好东西，口里会生口水；想念一个人，留恋不舍，眼里要出泪水；恨一个人时，要唾他口水；特别是淫欲心发挥时，二根就流不净。所以水性是湿润的，湿润就是沉重的，不断向下无法上升。每一念贪，对于本有的自性清净心来讲，就是口中的口水、眼中的泪水、二根的不净水，这些都叫做“情”。

地狱里有铁床并铜柱现前，原理就是我们的贪心、过去淫欲的习气特别炽盛。南瞻部洲男女行淫欲，男根女根摩擦，心性就跟燃烧起来一样，不断地积累积累，淫欲就成火了。由于自心发动的这个烧，地狱现前时铁床和铜柱就会灼烧。所以堕地狱绝不是单纯地讲出来，玄

乎乎地吓唬你让你远离，而是你自己做着做着，自然而然就成那样了，法尔如是。

经中说的“寒冰地狱”又是怎么冒出来的呢？比如你贪着别人东西时，念念不忘想把这个东西据为己有，想把它拿过来，就跟吸东西一样。这个贪心就是水，想把它吸引过来就是风，就像我们害怕时会倒吸一口凉气。所有的现前都跟我们的生理习惯有关，吸一口气尚有凉感，何况你贪着的时候，不断地吸取吸取，不断地相续积累，将来就是寒冰地狱现前，很简单的原理。

比如一个人很傲慢，我慢之山高高耸起来。轻慢人家、看不起别人，看人都是俯眼看人。轻慢属水，我慢属山。山和水不断碰撞，就开始奔腾不息，所以就有血河地狱、粪尿地狱，都是心的物理作用；嗔火重的人，嗔心一念冒起来都是嘭嘭的，很坚硬。刀山剑树、斩斫刨锯就是由这个来的，嗔习在心念上不断地冒，相互心性撞击就出现了金属的元素。

比如说地狱里有人把你引诱进去，然后给你现原形，让你受这个果报。为什么？就是因为人世间有谄曲虚伪、尔虞我诈。现在说一个人有本事，就是会下套设局，把人引诱进来，调弄、陷害。这一切都在跟当下的生理作用同步进行。

众生堕到地狱，先有主考官问你造了什么罪，然后

阎罗王再审问。听起来好像神话故事，怎么会有这些事情呢？这种场景怎么来的？就是你过去各种邪见邪语的种子，不愿放下自己的知见，不愿听从善知识的开示，固执己见。果报现前的时候，就会出现判官拷问、阎罗天子追究责任等一类的场景，就由这个物理功能显现了，这就是所谓的业感业缘。

情和想相互交相、相互迸发，看哪个占上。情少想多的一般是生到天上，比如情占了一分，正念、观想的想占了九分，有可能就是飞仙、三山五岳这类的神仙或者大力鬼王；情多一点，三分情七分想的，一般都是飞行夜叉，还有地行夜叉，各种各样；我们做了人，就是过去一半情一半想，情想均等就在人间。如果想稍微占点上风，这个人就很聪慧。如果情占得多了，这个人就很愚昧、暗钝、不通人事；情多想少了，就开始流入到畜生道了。情心偏重的兽居多，情心偏轻的禽居多，就是飞鸟一类的，情心偏轻还能飞起来；如果是九情一想，情占了九分，想只占了一分，就要下到地狱；只有情没有想的，就直接堕到阿鼻地狱。业报丝丝入扣，所有的现象都有原理和幕后导演，那就是我们的心。

为什么是六根造业，又是六根感报呢？比如造杀业的时候，不只是造了断人身根的业，不要忘了杀的时候还有恶声，比如说，你去死！今天不把你弄死就怎么怎

么样。等到地狱果报现前，除了受被杀的果报，耳朵也会听到恶声，恐怖地叫唤或者不住地呻吟，叫唤地狱就是这样的。

六根里有一根占主，其他的是交相报应。什么叫交相报应呢？比如说眼根吧，眼根贪爱色尘、贪爱境界，以眼根为正报，将来所引的恶果就是眼睛。临命终时眼睛看见的是主导果报。死后堕到中阴身，一般半善半恶的人才会有中阴身，特别善和特别恶的人基本不经历中阴身，直接下堕或上升。中阴身的时候，心比较清明的，就看见牛头马面心生恐惧，是以你的眼根见色境生的恐怖心；心比较暗钝的，宿世喜欢算计别人的，就看到昏天黑地，心里惶恐。这些果报都是眼根所见而引发的主要报。但是在眼根所见之报的核心力上，耳根同时也会配合。你过去声色犬马的时候，会听好听的声音，耳根属于水嘛，当你在地狱里见到各种恐怖情景的时候，还会伴随着烱铜咕嘟咕嘟地烧开了，镬汤不断翻滚滋啦滋啦地响，这些恶声也要耳根配合着受报；在世时看见美色当前，用鼻根闻她身体的芳香，被所见所闻一配合，看见地狱里面到处都是黑烟之气；如果用你的身根去触冰肌玉肤，贪爱女人的身体，身根不是有触吗？那么到了地狱里面，就成了热炭、铜柱，你看见就往上抱，一抱就被烫死了。这都是六根以某一根为主，其他的五根

配合，变化多端、立体式地编织，才编织出地狱的场景。如果你没有道力，一切的显现就都是真实的。就像人在凡夫世间，认为一切见闻都是真实的。

业感核心点无非就是身口意。从相上来讲，十二因缘中有爱取有，我们现在主要就是从身口意的层面爱取有，要把轮回链从中截断，有种种的对治法门。所有的佛法，八万四千法门其实就是为这个服务的。所以果报里面还有一种业力的果，叫做“离系果”，不被业力所系。像这么坏的提婆达多，人家在无间地狱里面，他说像在四禅天享乐一样。为什么他身在地狱，但是却没有地狱？《涅槃经》里面讲到“有业有报，不见作者，如是空法，名第一义空。”要出这个业轮，超越轮回，就要从业果相续中悟到业性本空。

这个也不是光吹牛，完全有操作性，怎么悟到业性本空呢？我们造业的时候，从因到果、从发芽生根到开花结果一系列活动中，没有主宰不变的种子、芽、花果。五蕴和合中也没有主体，就像烧火一样，前面的柴烧光了，后面再加上又点着了，但是前面的柴和后面的柴，它不是一个柴，一堆又一堆的柴中真的有一个固定不变的柴，有一个真实不虚的我吗？最直接痛快的就是从“业性本空”下手。永嘉禅师的《证道歌》中说“证实相，无人法。刹那灭却阿鼻业”，就讲到虽然相续不

断，实际上业性本空，就是往无我法上会。

我们抄个近路，比如《地藏经》讲到《地狱名号品》，这个里面的法很微妙。如果你把“名”当作实，那你所有由名引发的一系列都是实；如果你就从这个名上下手，名号都是假的，何况有实？为什么一说拔舌耕犁、抽肠剉斩、烱铜灌口，大家就生起恐怖感，这个文字和感觉是怎么配合生起来的呢？大家可以反观，地狱名号虽然有一品的名号，但它也是一种名相的安立。这里讲到的火狗、火牛、蛇、铁、铜等等，我们能不能试着从这个当下就见实相。当我们意识流跟着这些名相走的时候，就跟着地狱走。你能念念反观会归自性，就叫“证实相，无人法”，因为当体所有的法只有名相。比如你现在掐一下自己的胳膊，“掐”是名相，“一下”是名相，“疼”也是名相，没有第二个法能超出名相之法。

当地藏菩萨讲地狱名号品时，你能一念反悟，悟到名号是假，一切的见闻觉知只有名号，没有第二个法，就很妙。为什么诵《地藏经》能消地狱业？比如把地狱名号品诵一遍，会不会有一种效果，就跟地狱里面走了一遭，消了一遍，所以此消彼长。念阿弥陀佛，也是一个名号，但是念着念着就到了极乐世界，也是彼长此消，也是在这个名号中。如果直戳到这个名号法上，就叫“顿悟”。当然，理上可以先这么明，事上还得而今迈步从头

越，要从“渐修”开始。

这一品的内容“轮回之路”，最次最次已经轮到了地狱，就到此为止了，下一步开始要转向“解脱之门”，开始讲《如来赞叹品》。



## 第十一章

### 《如来赞叹品》

第六品《如来赞叹品》。这一品开始，要讲到解脱之路。从业缘、业感、地狱名号这三品的线条中，大概勾勒出了因果报应、恶业轮回的痛苦。轮回根本的问题是出在“因蔓不断”，也就是说，我们不是没有机会上道和修行，但娑婆世界最大的一个诟病就是会退转。所以才需要以地藏菩萨为榜样的一个超级大发心，来转我们眼前的业境。

下面的内容要连续次第贯下来：一是《如来赞叹品》，因为让人入道起信，先要从赞叹法开始；二是《利益存亡品》，明了学修的好处，能够得什么样的功德利益；三是《阎罗王赞叹品》，学佛要知道因果事理；最后是《称佛名号品》，念佛成佛，得究竟解脱。这四品是一组，我们讲解解脱之路就从“如来赞叹”开始，一直到“称佛名号”告一段落。

现在很多时候，我们把“超度”理解得越来越窄。实际上诸佛出世，开示悟入佛知见，就是超度的功德，即超拔、越度。经典里也讲到“拔出根本业缘，证涅槃乐，生尊贵家”，都有超度之意。

我们在殿堂做一堂超度法会，看上去规模很小，但也妙不可言。虽然我们只是行在事相上，甚至因为心力不足，“心”跟“相”同步不了，但是不管斋主也罢，还是每一个参与者、成就者、倡导者乃至劝诫者，都有功德在里面。其实《地藏菩萨本愿经》也是一堂超度法会，每一品就是一个环节，每出来一个请法人，就像一堂法会中，有主法上师、香灯师父，有引礼的、上香的、供菜的、司鼓的、敲钹子铛子的等等，跟《地藏经》每一品都有当机者是一样的。这是把地藏菩萨的大法会，缩小到地藏殿的小法会来看。

如果把它扩大来看，那我们每一位都是地藏法会的被超度者。虽然经里没有细说，忉利天有没有设写牌位，实际上只要你有一个名号，你的业力在娑婆世界正在发挥，那么就俨然已经在这个超度台中了，而且还不是一生一世，是生生世世。末法时期的每一个众生，都被地藏菩萨的愿力锁定在这个超度法会了。超度法会根本的核心点就是“先以欲钩牵，后令人佛智”。《利益存亡品》会讲到超度亡者有十分功德，在世的人要得六分，占了主导地位，所以这到底谁超度谁？

在一堂佛事中，我们简单地请一点供果、好香，布一个庄严的坛场，当梵音一起、法器一动，感觉到一种摄受力，所有的这些环节，其实就在《地藏经》的每一

品里，都藏有甚深的功德法。我们往往把这类的佛事当作“先以欲钩牵”的方便法，认为“后令人佛智”一定有前后分别的行法，不知道后面有一个什么甚深法藏着等着。其实本身以欲钩牵法，当体就是入佛智法，它不是两样东西。当我们行进在“以欲勾牵”法中之时，密随心转，就已经得了“入佛智”法的功德了，只是自己不知道而已。为什么要讲这个呢？因为《如来赞叹品》一共有十一段文，释迦牟尼佛赞叹能够供养、造像、瞻礼、恋慕等等一系列与地藏菩萨有关的佛事功德，看上去好像是停留在以欲钩牵的前期，实际上后面再往深里看一下，全修的是入佛智的究竟大法。

先从具体经文说起，「尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界，出大音声，普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨，及天龙鬼神、人、非人等：“听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。吾灭度后，汝等诸菩萨大士，及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。”」《如来赞叹品》，又讲到如来了。“如来”是佛的十个名号之一，世俗人大概《西游记》看多了，就叫如来佛祖。实际上“如来”两字有无边的功德表达。《金刚经》讲“无所从来，亦无所去，故名如来”；《中论》讲“不来亦不出，八不中道”。无所从来，

亦无所去，故名如来，就是遍一切处，叫做法身。《金刚经》讲的就是“法身如来”。

有时候又讲，第一义名“如”，正觉名“来”。《观经四帖疏》讲到历史上很多人讨论，西方极乐世界阿弥陀佛到底是报身还是化身？如果阿弥陀佛是化身就会出问题，一个是他跟无量光无量寿矛盾，有冲突；第二阿弥陀佛发的四十八大愿，每一愿都是“设我得佛，怎么怎么样，如果不能这样，就不取正觉”。这里讲的正觉，就是指的报身如来，实报庄严身。想想阿弥陀佛的白毫相如五须弥一样广大，绀目澄清如四大海一般深邃，这样的庄严身，怎么可能是化身？所以第一义名“如”，正觉名“来”，就是指的“报身如来”。只有讲到“乘如实之道来成正觉”，这个一般是讲“化身如来”。

经文这里告诉我们“法报化三身”合称如来。“尔时，世尊举身放大光明”，正报依报，有情无情，同圆种智，就叫举身。遍一切处，全体法界功德，全部是佛的法身。“放大光明”，就是报身如来。我们讲到圆满报身，庄严相好光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界，就是指的千百亿化身。“如来”就是这个意思。

因为我们在娑婆世界，只能够逐字逐句地讲，大家用第六意识一念一念地会。如果往生到极乐世界，还需要去辨别佛到底是化身、报身、法身吗？就不要辨别了，

因为横具。横具就是见他的化身，即刻就现证报身，即刻就现证法身。没有这个次第，没有这个差别，需要一样一样地说，不在这个法上停留的。

佛在《地藏经》里一共有三次放光现瑞。第一次是在忉利天宫，这里讲到“举身放大光明”，就是表的这个即法即报即化法，都是光明遍照诸佛世界。《华严经》也讲到“佛身充满于法界，普现一切群生前”，这就是报身；“随缘赴感靡不周”，就是化身；“而恒处此菩提座”，就是法身。每一句圣言量讲到佛的时候，绝对不会有缺漏。

这里讲到“出大音声”，表赞叹法门。大音声是佛的三十二相之一，即梵声相。赞叹法门是十大愿王之根本，礼敬诸佛、称赞如来、随喜功德。凡夫本性中有我执、我慢，因此很多时候都是贡高我慢，很难发起真实赞叹心，当我们再再说“随喜功德”时，会掺杂很多谄曲虚伪之心。真正要把这个赞叹法修成无差别智，只有如来能做到。所以只有佛才是当之无愧的在称性赞叹地藏王菩萨。

《普门品》讲到“梵音海潮音，胜彼世间音”，佛的梵声相，是往昔口业清净才具的五种相貌：甚深如雷、清彻远播、人心敬爱、谛了易解和听者无厌。我们常说高僧大德登座讲法是登师子座，作师子吼。“甚深如雷”给人身心一种深沉的震撼，把你习惯性的颠倒，能给你

再颠倒过来，具有这样的功德，才能叫做大音声。“清彻远播”就是听到后自然乐闻。偶尔来到寺院的居士们都有感受，听到寺院的晨钟暮鼓，非常欢喜乐闻。记得我刚出家时在佛顶山试住，师父安排我住在斋堂上面的小阁楼，离地藏殿很近。每天早晚都有师父如约而至，在地藏殿敲钟，每当听到师父唱“洪钟初叩，宝偈高吟，上彻天堂，下通地府”，那种清彻辽远的音声，加持力真的是不可说不可说。现在想起，耳根还如那个境一样余味无穷，只有梵声相才有这样的功德，这就是“闻钟声烦恼轻，智慧长菩提生”。我们在生活中听个音乐或者遇到什么事欣喜若狂地喊叫几声，哪能有这个功德？“人心敬爱”，梵声入了心，让人生敬爱之心，越听越上耳。“听者无厌，谛了易解”，就是不会疲厌，能够涤荡身心，令人心开意解，过去种下的善根佛法种子，突然间就冒出来了，乃至修行到一定地步，闻此音声能够开悟。

“普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨，及天龙鬼神、人、非人等”，“普告”是说要流通这部经典了。现前的娑婆世界，已经具足《地藏菩萨本愿经》的流通法了，那是释迦牟尼佛过去在因地的功劳。十方三世诸佛国土都有地藏菩萨，都有《地藏经》，这叫“普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨”。每一尊菩萨都是要候补佛位的，每一个

候补佛位的菩萨将来成就时，在他的国土里，这部经典首先要跟教主有缘。教主能宣说善讲这部经典，才可以起到法界的流通因缘，才能叫流通。不像我们现在印几部经书，拿出来送一送就叫流通，当然也是其中的一部分，但流通的幅度太小了。

后面讲到“及天龙鬼神、人、非人等”，也是有助于这部经典的流通，拥护是经不得有损。一部经典或是一部甚深的论著，它们的流通也跟修道人一样，有违缘也有障碍，需要护持。比如《观经四帖疏》，实际上中途就湮没了，后来是清朝的杨仁山居士又从日本请回来的。包括藕益大师这样的大祖师爷，他当时都跟《观经四帖疏》没缘。特别是古人只能够抄写经典论著，其中一定会有一些误字误解，这也会给经典流通造成障碍。所以就全凭诸菩萨大士、天龙鬼神等来设局护持，得以重见天日。包括佛舍利也是这样，像山西应县木塔中的佛舍利、法门寺的地宫舍利都曾经湮灭，又在一些机缘中显现于世，这其中都有诸佛菩萨天龙鬼神护持，一刻都离不开他们的护持。这是佛在法会现场，赞叹地藏菩萨于十方世界救护一切罪苦之事，现大不思議威神功德，叮咛这些菩萨鬼神，我灭度以后，你们都要卫护是经。

说到这里，又出来一个请法当机者。「说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬，而白佛言。」这个菩

萨叫普广菩萨。为什么叫“普广”？跟佛请问这些法，他必须要知根知底，才能把这个法演出来。所以“普”是跟十方三世诸佛所证正等无异，“广”是为一切众生所受之苦而生悲心。观音菩萨在《楞严经》里边获二殊胜，也是讲的普广功德。

「而白佛言：“今见世尊赞叹地藏菩萨，有如是不可思议大威神德。唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事，使诸天龙八部，及未来世众生，顶受佛语。”尔时，世尊告普广菩萨及四众等：“谛听！谛听！吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。”普广白言：“唯然，世尊！愿乐欲闻。”」这一切的对答是因为佛马上要灭度了，该度好的度好了，该种种子的也种下去了，现在来了一个波旬要请佛灭度，佛顺着波旬之请将要示现灭度。这个时候只能托付给菩萨天人道来卫护是经，普广菩萨借这个机出来请问。

下面“佛告普广菩萨”，佛说的地藏菩萨利益人天等事，也给我们提供了好多不知道的消息。大家要知道世俗人肉眼凡胎，搞不清楚里外得失、前因后果。有些民间奇异之人能说出来个门道，似乎比一般人的眼光高人一筹。修佛道到一定境界，像阿罗汉证果以后，能看八万大劫的前因后果，这跟凡夫的肉眼凡胎，就更大相径庭了。

有一张图很生动地表达了人眼光的局限性。图中画着一面墙，墙下有个小洞，墙里边有条眼镜蛇，蛇尾从洞中伸出来。墙外蹲着一只猫，它以为伸过来的是老鼠尾巴，就抓着尾巴使劲薅拨，实际上墙后面是一条很大的眼镜蛇在作势欲发。我们凡夫俗子往往就是这样，看不到背后的内幕，不能够善知因果，不知道前生后世的得失，不知道生死之际是怎么回事，也不知道怎么挽救和超度，统统搞不清楚。

但是下面的经文，就给我们提供了很多这样的内容。来看第一段，这段的功德可以总结为“闻名灭罪”。「佛告普广菩萨：“未来世中，若有善男子、善女人，闻是地藏菩萨摩诃萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。”」只要能够听闻到地藏菩萨名号的，就能够得这个功德。佛菩萨的名号功德是万德庄严来的，以名召德。像“南无观世音菩萨”，观音菩萨救苦，救的就是有求之苦；“南无阿弥陀佛”，阿弥陀佛救苦，救的是世间的三界轮回，出世间的退堕之苦；像“南无消灾延寿药师佛”，救的是身心残病之苦；“南无地藏王菩萨”由于最初一念是为母之孝发起的这个心思，所以他就成为六道救苦发心的根源，穷劫不尽。一切众生听闻到这个名号，一合掌就能超三十劫罪。

为什么我们现在给人家讲或自己修这种法，总觉得

不灵不见效呢？就是因为不敢相信，不敢直下承担有这么一个法。合一下掌能消三十劫罪，那我们天天合掌，怎么罪还没消完呢？因为罪太多了啊！我们累世累劫所造之业、所感之果太多了！但是如果你不合掌，尽未来际罪业则没完没了。一合掌，在解脱路上、给你预制的解脱点上，再不是不间断地一劫又一劫地受罪了，就截止到那儿。你合第二掌，就开始往回数了。所以这些法正来反去，说起来都是妙不可言的。

合掌也有讲究的。十个指头叫十法界，佛法界是最究竟圆满，从地狱法界开始到菩萨法界，代表九法界。合掌合在一起，就叫九界同归。合掌还表“众生跟佛是一体的”，九法界跟佛法界一共是十法界，尽在一掌之中。合掌代表了“身业供养”，身体在供养，合掌的时候，就在行供养法了；既然能够合掌，就能够赞叹、作礼、恋慕。“赞叹”是赞叹佛的相好微妙，甚深功德，这就是“口业供养”；“作礼、恋慕者”，恋慕就是心向往之，想到自己的种种忏悔业障而生悲哀，忆念菩萨的无量威神功德而生恋慕，这就叫“意业供养”。“合掌赞叹作礼恋慕者”是全身心的三业供养，能超三十劫罪。十大愿王里也讲到礼敬诸佛，这一系列简单之法现前就在修十大愿王，就在修成佛之道。

「普广，若有善男子、善女人，或彩画形像，或土石

胶漆，金、银、铜、铁，作此菩萨，一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。」这一段叫做塑像生天功德，塑造佛像就是十大愿王里边的“请佛住世”。塑佛像的功德真不是一点点大，而且源远流长。塑佛像不管是用何种材质，或是彩画平面形象，或是泥塑、石雕、胶漆，或是以金银铜铁等金属铸造都可以。就是看条件允许与否，要尽心尽力在这些原材料里边进行拣择。最好是金银铜铁，我们常说塑佛金身，金身是最上的，因为它的体性是刚的，不会轻易坏乱，永远庄严；还有就是金色不会退、不会散失。所以塑佛金身，就是在娑婆世界表佛菩萨的庄严相、庄严法。

塑佛像是有讲究的。律典里面讲到不净资不许造像，不清净的钱，如偷来、抢来、犯毒得来的钱不许造像，缘起不好。另外不能够造半身像或者只有佛头的像。现在这些所谓搞艺术的人，大概看到历史上留下来的老佛像有损坏，或者是缺胳膊少腿，或者只剩一个佛头，但那是时光的磨损，历史的烙印，他们就颠倒地把残缺当作艺术了。在地摊上或者什么文物市场，到处都有佛头菩萨头或者半身，这些都是不如法的。为什么？善相不起。像这里讲到的胶漆，胶只能用树胶，我们这个国土里的胶，有时候是用牛皮或是鱼肠做的，涉及有情生

命，也是不如法的。

现在装修房子都要花大价钱，有钱的土豪们甚至把马桶都要弄成纯金的。现在的人福越来越薄，体现得就特别聪明，会投机、偷工减料。现在塑造佛像，发明的什么树脂、玻璃钢的，一个比一个成本低。佛的白毫相贴的小钻石也是假的，包括从尼泊尔请过来的佛像，那些珊瑚、松石，都是以次充好，根本不是真的，没办法这也是共业。我们参学时看到有些地方塑佛像，都是倾其所有，宝石、宝贝全部往佛的圣像上贴，福报就是这么来的。

过去说童子捧沙供佛功德无量，因为他总共就这么一捧沙，是为而供。我见过这样的人，穿的名牌衣服都比一尊佛像的成本高，他跑到香花街问来问去，最后请了一个最便宜的树脂的，这说明心就不到位。特别是现代人生活在都市里，比如说供佛，客厅觉得不方便，卧室又不恭敬，找来找去最后找了个阳台。实际上供在阳台，已经算功德有漏了。退一万步讲，都市人住房子确实不宽敞，这也情有可原。阳台上也可以，但是你一定要包严实，尽己所能把它庄严清净起来，这是自己修行的小天地。但他在阳台上又晾衣服又晾袜子内衣，还觉得自己好不容易供了一个地藏王菩萨像，然后把结缘来的一堆经书，不想看了就堆在那儿。请的香也是化学

香，烧完没烧完，一堆扎在香炉里，连一个香根都不清理一下，乱糟糟的一个佛堂，跟一瞻一礼的功德已经背道而驰了，还怪罪说，不是说一瞻一礼百返生于三十三天，怎么还没上天去。

佛教的第一尊圣像是在佛陀时代。当时波斯匿王亲近供养世尊，但是佛上忉利天为母说法，讲《地藏经》去了。他想佛想得不行，虽然是用情见想佛，但人家的依止心是甚深恳切的。波斯匿王思念佛陀，就用牛头栴檀按照释迦牟尼佛的样子，做了一尊佛像。我们上一讲讲到，把鸡蛋大的一颗牛头栴檀挂在城门上，四十里以外就能闻到香味，他是用这么好的栴檀木塑的佛像。佛从天上说法回来，这尊栴檀佛像还起身去迎佛了。佛看见佛像很庄严，就对四众弟子说他涅槃以后，这尊佛像可以为四众弟子所皈依。另外迦叶尊者为什么叫饮光呢？就是他身上的光明炽盛，别人在他身边，他的光明把人家都盖过了。这是他在过去世跟贫女一块儿给佛像贴金所得的功德果报，九十一劫都不受贫穷。他媳妇就是跟他一起给佛贴金的贫女，最后出家了叫紫金光比丘尼。大家要知道真正塑佛圣像，是可以抽成福报的。为什么？这尊佛像塑在寺院道场，每一个众生，甚至不只是人道众生，包括天龙、人、非人，只要到这个圣像之前，一合掌、一赞叹、一瞻礼，他都会有福呀！这些人的礼佛

功德，出资塑造佛像者都是最初的投资人，这就开始产生回报了。他一合掌一磕头，你浑然不知中就在抽成，只要这尊佛像在，只要有受益者，你一直就在抽成，不断地抽，生生世世地抽，这就是“三宝门中好求福”。

台湾有位女居士叫杨惠姗，以前是很有名的金马影后，后来她放弃了演艺，去做古法琉璃，开了一个琉璃工坊。她的每一件作品都很贵，北京上海都有专卖店。我们去台湾佛光山参访，看到佛陀纪念馆里有她塑的一尊千手观音，因为琉璃本身就清净透明，在灯光照射下，真的是非常庄严。那尊塑像比一个活人要高，工艺非常难，体量越大造像越复杂，出炉的时候要小心翼翼，一不小心就前功尽弃，你想千手千眼的那个造型，稍微缺个指头那就遗憾了。现场在播放造像的纪录片，出炉时星云大师还特去加持，杨惠珊女士双手合十，特别虔诚地祈祷观音菩萨。模子开出来了，整个千手千眼观音菩萨完好无损，这尊圣像现在还供在佛光山。我记得在视频里的杨惠珊已经不是演艺的那种范儿了，福德相已经显现出来了，看上去又圆润又饱满。我当时就感慨，这就是若有善男子善女人，作此菩萨，一瞻一礼者，现前功德就出现了。

经典里也讲到喜欢塑佛像的人，他生生世世眼目清透，生生世世生到尊贵家，不会生到恶因缘处。什么珍

宝古玩从来都不缺，老有人给他送，老跟这些东西有缘。别人找不到，他很便宜就能买到一个，甚至以为是假的，结果买回来是真的。有时候也会作国王或转轮王，不堕恶道，生生世世能敬重三宝，这都是过去造像功德所感来的。所以说一瞻一礼佛菩萨圣像，修的因很少，但是果报很大，百返生于三十三天。为什么？因为造佛像本身是生天的正业。

再往下看第三段，「若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像，及土石胶漆铜铁等像，如是日日不退，常以华、香、饮食、衣服、缯綵、幢幡、钱、宝、物等供养。是善女人，尽此一报女身，百千万劫更不生有女人世界，何况复受？除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故，及功德力，百千万劫，不受女身。」这段讲到赞叹地藏菩萨的功德，可以让众生女转男身。药师佛的愿里也讲过，如果有女人为百恶之所逼恼，生了厌离，愿舍女身的，也可以让她女转男身。当然，我们这个时代讲究男女平等，大家听这个法的时候，特别是女众，不可以生分别心或者忿忿不服。出现男女相是一种业力的发挥，我们有我的感觉，所以觉得我是男的、我是女的。实际上，男女相就跟有甜的、酸的、辣的一样。酸是什么样的？吃了牙齿酸得受不了，这是它的业力特色。辣的吃了可能会除湿，这是好的。但是吃

过度了会胃穿孔，这是不好的。它也是自然而然的一种发挥。

我们跳出这个层面再回身看，女众的习气就是情重，乘爱心之愿才来的，她有利有弊。观音菩萨为什么示现成女相呢？因为我们这儿有母爱的加持，一切众生都是心向母亲，所以他示现女众居多。如果是业力牵引成为女身，女众有五事，就是有五种障碍特别明显。女众肯定当不了大梵天王，因为她情见重、情见浓。谁要是在大梵天跟前发挥一下感情、依恋什么的，大梵天就受不了了，他没有情见；其次她也做不了帝释天，帝释天的欲比较淡，女众欲多；甚至她连魔王都做不了，魔王很刚强，而女众的习气比较懦弱，一下子就六神无主；她也当不了转轮王，转轮圣王仁慈，但是女众心性中，嫉妒的业习比较多；最后一个，女身也成不了佛。《法华经》中龙女成佛时还要转成男身再即刻成佛。以上是女众最基本的五种障碍，另外在经典中也讲到八十四种女态等等。

这里讲到如果有女众生起丈夫心了，“若有女人，厌女人身”，不要以为这个女人太不自重了，她是大丈夫心生起来了，才会厌自己的女人身心，就开始修法。尽心供养，日日不退，常以华、香、饮食、衣服等这些钱财宝物供养，就是“财布施”。这里说的“尽心供养”就是

竭诚心，竭诚可以转凡心，有一分恭敬得一分利益。得什么利益呀？得佛法的利益。从这一点来讲，“尽心供养”就是“法布施”了。乍一看，这不就是跟斋公斋婆一样平凡的，一个世间信佛的女众吗？我们不要轻慢平凡，平凡之中蕴含着甚深修法。竭诚就是法布施，“如是日日不退”，心心坚固，念念精进，就是“无畏施”了。厌女身、修供养，实际上就是三种布施等无差别，三轮体空的施法，般若波罗蜜都在其中。由于这样的精诚所至，人家当来的果报就是“尽此一报女身，更不生有女人世界”，从此不生有女人的世界，也就是没有男女众差别相的世界，那肯定就是净土了。在这样的缘法中，就没有业习这回事儿了，没有女人也没有男人这回事儿了，得清净色身了。极乐世界不就如此嘛。

后面又说到“除非慈愿力故，要受女身，度脱众生”，这经典里的好多女大菩萨，都是因为慈悲愿力示现的女身。那观音菩萨更是如此，像送子观音、鱼篮观音、在短姑码头化现成一个老妇人等等，都是示现的女身。我曾去过藏地看看，藏地有白度母绿度母，说是观音菩萨的两滴眼泪所化。我就想汉地白衣观音也很庄严，还要化现个度母干什么呢？

我有一次去拉萨朝圣，每天去大昭寺礼拜供养，在那儿住了十五天。有天下午到一个餐厅喝酥油茶，就问

当地人什么是度母，他说就是观音菩萨化现成年轻漂亮女子度化众生。我突然想起汉地也有度母，《华严经》五十三参善知识里有一个须蜜女，非常漂亮的一个妓女，她就是最典型的度母。这个妓女发了一个愿，“凡是看见她生欢喜的人，跟她握手、拥抱等之类，只要跟她有因缘的，全部能够因她而得解脱”。这不也是除非慈愿力故，要受女身嘛。实际上摩耶夫人也是这一类，摩耶夫人就是以大愿智幻，永为千佛之母，发愿做千佛之母。

再往下看，「复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者，但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中，所受生身，相貌圆满。是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中，常为王女，乃及王妃、宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。」这里连续两段都是关于女众的。为什么能够丑貌转庄严？是志心瞻礼地藏菩萨所得的功德。确实女众比男众要在意容貌，古人都说“男为知己者死，女为悦己者容”。女人表达她的忠心耿耿或者是对你一往情深，就是打扮得漂漂亮亮的，所以她就很在乎外相。我们常说郎才女貌、才子佳人，男的丑一点好像都能够接受，女人丑了就觉得不太像话。为什么丑呢？因为果报啊。美丑也是因世界的成住坏空而定。有一个词叫“环肥燕瘦”，如果一个女人生在唐朝，生得肥了，说明福报

大，容貌好；但是到了宋朝就讲究瘦，赵飞燕就瘦得很轻盈，跳舞好像在掌上舞。还有楚灵王好细腰，宫女为了取悦于他，好多都饿死了。因此美丑胖瘦也跟福报有关的。如果当时流行胖，你正好生得胖，就说明你福报大，过去世培福培来的；如果当时流行瘦，你依然还生得胖，就是过去世业障体现了，这是经典里面讲的，不是我讲的。这就是因果果报，胖瘦也能体现出来当时流行什么，大家共同的价值取向在哪里，是得到赞叹还是被人瞧不起。

历史上也有很多丑陋女众，如古代的三皇五帝，黄帝的媳妇不就最丑嘛；还有一个无盐女，是齐宣王的妃子，就是长得太丑了，但是她德才兼备；朱元璋有一个马皇后，脚很大；苏小妹虽然是四大才女，听说脸非常长，被她哥哥苏东坡讽刺说“去年一滴相思泪，至今未流到腮边”。苏小妹反击她哥哥额头大，说“未出庭前三五步，额头先到画堂前”。

为什么长得丑呢？一个是过去世，性格动不动就忿忿不平，嗔恨忿恨心容易生起来；再一个喜欢恼乱众生，对父母没有爱敬；对圣贤生不起来恭敬心，还在那儿说风凉话；到塔庙之前把灯给灭掉或把蜡烛给吹了。这一类都属于丑陋之因。特别是你见人家长得丑，不断地讽刺、挖苦、讥笑、打击，那么下辈子就轮到你了。这里

讲到，一厌是丑陋，二还多疾病，确实祸不单行。“多疾病”就是过去世喜欢恼乱他人、暴力打骂众生或者让别人去打骂，看见别人打骂众生的时候生欢喜心，这一类心行的病业就较多。

所有这些恶业缘，如果能够“志心瞻礼”，喜欢地藏王菩萨，看见地藏王菩萨庄严，常想拜一拜、上个香，就这一个法，“是人千万劫中所受生身，相貌圆满”。如果你只是厌嫌丑陋，不厌女身，那么生生世世要么是王侯之妃，要么是王侯之女，就跟王侯大富人家有了甚深的因缘。而且相貌圆满，就是《普门品》里讲的端正有相之女。端正是相貌的骨，有相是相貌的肉，有的人虽然端，她不正。端而不正就是很漂亮，确实人见人爱，但是她容易让人生邪淫心，很妩媚、风情万种的这一类的。所以既端且正，再加上有相，都具足了才能体现福德。

再来看第五段，「复次普广，若有善男子、善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐，及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人，如是等辈，现在世中，及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横？」这里说能够离诸横祸，就因为是在菩萨像前“歌咏赞叹，香华供养”。这里的歌咏赞叹、作诸伎乐，可不是到歌厅里唱卡拉OK。歌咏伎乐是非常庄严的，当时印度把这一类叫做“音声佛事”。婆罗门教做祭祀时也有这

样的仪轨。现在的印度恒河边上，婆罗门教徒每天晚上还在做火祭，那种声音就不是流行歌曲，它是一种供养心，算是一种梵呗。梵呗就是歌咏赞叹，如我们寺院每天唱的“香赞”，普陀山也有“四大祝延八大赞”。我刚刚要发心出家的时候，天天唱“戒定真香”，一个字就要绕来绕去，当时在流通处买了一个盒带跟着学，那会儿压力很大，觉得我一辈子也学不会这个腔调。现在大磬一敲、梵音一起，真的是龙天眼目，龙天一定会闻讯而至的。

能够把梵呗唱得好的人，一般唱不了流行歌曲；流行歌曲乐感很准的人，一般唱不了梵呗。它是两套系统。为什么呢？我们现在所谓的这些曲艺形式呀，佛陀是不允许唱的；就这里讲到的“作诸伎乐歌咏赞叹”，佛陀原本也是不允许的，害怕起轻浮相。但是后来佛陀开缘，因为梵呗有五种相应。一个是“身体不疲”。再怎么唱身体不会累，唱梵呗时不像唱流行歌曲一样声嘶力竭地喊，它用气不一样；第二是“不忘所记”。唱梵呗唱得多了，可以持续我们的记忆力；第三“心不疲劳”。心里不会生厌烦心，不会觉得唱来唱去生倦怠；第四可以“声音不坏”。唱赞颂或者转读经典，如果得了这个窍，声音一定不会损。我有一个诀窍——就是发大心，愿用音声佛事度化众生。然后你只管唱，唱得累了菩萨又加被给你充

点儿电，永远都不会让你累得喘不过气来；第五是“语言易解”。就是你讲的话呀，不要翻来覆去地给人家说，人家都听不懂，你只稍表达一下，别人马上就听懂。这就是佛发现的梵呗有感化信众、传播教育的功德，还能摄引凡情人菩萨道。

唱赞叹的偈颂，能够帮助我们得几种功德。第一“舌根清净”。比如我们有习气，喜欢恶口，那么唱赞偈唱得多了，那种骂人的话下意识就出不来，自然而然就清净了；第二唱久了“胸脏开通”，一句唱出来，通神通气很敞亮；第三“处众不畏”。任再怎么多的人，你在台上，不会心里胆怯，不会发憊；第四“长命无病”。有人说做音声佛事损气，道生长老做了一辈子，号称普陀山的金嗓子，人家快活了一百岁也没有生病。这些都是唱赞偈的功德。特别是这里讲到“常得百千鬼神日夜卫护”，鬼神喜欢听，他亲近你。你的心能与赞叹法相应的话，能令鬼神转为你的护法，远离恶事恶友，这些恶事横事你连听都听不到，何况亲自去受呢？所以这是第五段“赞叹离诸横”，这一法能通，其他所有的这些法，就都能够通。

第六段风格就转了，开始讲讥毁诽谤获重报。佛门常说“善护己念，善护他心”，面对三宝对境，众生会有两种截然不同的反应：或者是随顺，或者是讥毁诽谤。

关键一点，要看这个人是从哪个门入佛法的，因缘门还是正法门？如果从正法门入，虽然法没有正邪，但是从国土流通的形式上来讲，佛早就给设了正法脉络，就是要从闻思修入三摩地。在我们这方国土，所有众生的性格习气，一定要从听闻教法教义开始，走得最正最稳；如果从因缘门入，遇到佛教任何形式的载体，只要能结上缘，都能顺势而入。但是有时候体现在果报效果的时候，就会发现，有的人虽然与佛有缘，但却与法无分。

人与人之间有缘无分很可惜，人与法之间也是如此。如果能够起正信、生正见，那么自利利他、自度度人，在因缘法缘中就显现得非常顺畅。如果一开始下种就下得有点偏，随着生生世世业习的自然发挥，水到渠成，那么很可能他在教法教义上就完全没有感觉了，这就叫“有缘无分”。因此弘法是当务之急，特别是推广教法教义。没有教法教义，就没有正信的信徒，大家信佛不知道到底在信什么。

这里就因为众生行径不同，导致一样的对境，所获正反有异。来看经文，「复次普广，未来世中，若有恶人及恶神恶鬼，见有善男子、善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者，如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，

尚在阿鼻地狱，受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜牲。又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业，来结其心，不久之间，复堕恶道。是故普广，讥毁他人供养，尚获此报，何况别生恶见毁灭？」这一段讲的就是毁谤的果报。“若有恶人及恶神恶鬼”，很有意思，说明恶众生不光是在人道，鬼神道也大有人在，总归已经习性成型，跟善法不相应了。为什么恶人讨厌善人？因为恶人虽然恶，但还有善恶标准，他觉得别人在行善法时，会衬托出他是个恶人，所以嫉贤谤善，见不得别人修善。

恶神为什么也讥毁善人？魔王波旬是典型的恶神代表，整个三界，只有修道人能跳出三界，魔王认为整个三界都是他的眷属，他害怕这些眷属脱离他的掌控。恶鬼是因为什么呢？你行善的话，特别是持斋戒、不杀生时就不用见血肉。恶鬼最喜欢杀生时的恶露不净，最喜欢啖食血肉，所以你行善持戒，他就没的吃了。

这些恶人恶神恶鬼，虽各有私心，但是为恶是同步的。他见到能够对地藏菩萨形像产生相应的善男子善女人，就开始有嘲弄之言。人世间也是这样，有的人去庙里面上上香拜拜佛，恶人听了就拿他开涮、调侃。其实是内心生了嫉妒，所以叫做“讥”。“毁”就是诽谤，从中设障碍，不让你亲近三宝，给你坏事儿。他内心怀了

贪恨之念，心口表达出来的就是“妄生讥毁”。于是就开  
始“谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人  
共非，或一人非，或多人非”，各种各样的诽谤方法，经  
文讲得非常生动，露齿笑、背面非，还劝大家一块儿诽  
谤，一个人说，多个人说，“乃至一念生讥毁者”，只要你  
一念生了这样的心，贤劫千佛灭度，还在阿鼻地狱受果  
报。释迦牟尼佛只是贤劫的第四尊佛，还有九百九十六  
尊佛没有在咱们这儿成佛，要次第相续到韦驮菩萨成佛  
以后灭度了，楼至佛都灭度了以后，讥毁的果报还在阿  
鼻地狱，还没有受完。大家想想，这个时间久远到何种  
程度啊？

有善根的人，好不容易到了三宝地，他待不够，不  
想走，觉得清静、相应、有加持力。没有善根或者善根  
还没显发的人，或者一阐提，他到了三宝地，要么就是  
坐立不安，手足无措；或者心不在焉，好像心虚得不行，  
待一会儿就催着快点儿走；还有更甚的，别人在礼拜恭  
敬，他还看不顺眼，生怕沾惹到自己，你跟他说两句，  
就恼羞成怒了，开始“谤无功德”。他看你有皈依心，觉  
得你跟傻瓜一样，认为根本没有用，完全是找精神的寄  
托，他不觉得自己可怜，反而还可怜你。你做点儿功德，  
他说是白白浪费钱财；你舍得多了，他说差不多就行了。

他不知道，供奉的地藏菩萨虽然是泥的铜的铁的灵

像，但表的全是圣法。如果能够恭敬礼拜的话，就获福无边；如果只把他当作金银铜铁，见到佛弟子的行为就进行毁谤，招罪也是很大，贤劫在阿鼻地狱受苦无量。从地狱出来以后，“方受饿鬼”，得不了人身，还在饿鬼道；再经千劫，还要到畜生道受生；再经千劫，才能够得人身。但是得了人身，真的还不如不得，浪费了得人身的因缘，“贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。”而且“不久之间，复堕恶道”，果报多么惨烈。所有的果报都是口业讥毁所招感的，因为“心为罪源，口为祸本”。经论里讲到一个很妙的比喻，说口就像弓箭，心就像弦一样，旁边的人还来不及阻拦，就如同箭在弦上，“嗖”的一下发出去了，业成果满。

看见他人供养，说了几句不认同的话，尚获此报，何况自生恶见。恶见生起来时撕经书、毁佛像的都有，甚至把佛像划得满目疮痍。你说他和佛法无缘吗？无缘他还讥毁不了；你说他有缘吗？他体现的是反面教材。所以我们讲八正道，即正见、正思维、正语、正业、正命、正精进、正念和正定，都是为了守护入道修道的正道。

第六段是讥毁获报，第七段是书写经书、塑佛圣像能够顿超六道。来看经文，「复次普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得，或夜梦恶鬼，乃至家亲，或游险道，或多魔寐，共鬼神游，日月

岁深，转复尪瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者，此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈。」这段开始讲常人所不了解、肉眼凡胎顾及不到的，生死之际的实际情况。人在生死之际，四大分离身心不合，就会生病且特别顽劣，成年累月卧床不起，死又死不了、活又活不成的这种，往往就是业障病居多，还在遭受杀生的余殃。这个病恼逼迫得太久了，真的是求生不得、求死不能。我们一般都以为这是老了、病了，没有办法的事，完全不知道其中的所以然。“此皆是业道论对，未定轻重”，有一句话叫“魂系阴司定报应，灾生阳间生病人”，就是说的这种情况。

这里讲到“求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼，乃及家亲，或游险道，或多魔寐，共鬼神游。日月岁深”，唯识法就分析过这一类的情况。果报现行到了这个地步，为什么有这四种梦呢？要么是无明的业习；要么是善恶的先兆，就是善恶果报来了，它会出现征兆；要么就是地水火风，四大有一个不均衡，偏增得太多了。中风就是风大，身体就会僵住动不了了；要么就是巡游旧识，神识一念间回到过去世的情境中；或是神识混乱、夜多噩梦、心悸、受惊等都是。

“或夜梦恶鬼”，就是恶相的征兆出来了。“夜梦恶鬼乃及家亲”，就是巡游旧识，夜梦中神识巡到过去世

了。我们有时候会梦到过去世，历历在目，还能感觉到梦中的几个角色是这辈子的什么人。但是他很可能改朝换代，穿的衣服不一样了，气质也不一样了，长相也变了，业力不断地在变异而熟。“或游险道”，就是四大偏增，地水火风不协调。“共鬼神游”，就是无明习气，在唯识法里面，把它分析得很到位。“或多魔寐”。“魔”就是恶梦惊叫，或者梦中觉得被什么东西压住不能动，民间叫“鬼压床”。“寐”是怎么也睡不醒。“日月岁深”指日月更替，长时间处于这种状态。“眠中叫苦，惨凄不乐者”，因为宿世的冤业追上来了，在睡眠中不断叫苦，非常凄惨。但是在幽冥界“未定轻重”，还没有定判轻重，到底是该死还是继续活着，相当于法院还在审判期间。“或难舍寿，或不得愈”，在这期间就是应该死的也死不了，不应该死的也好不了。“男女俗眼，不辨是事”，在这样的情况下法药来了，看佛法怎么来疗业障病？

「但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍。或取病人可爱之物，或衣服宝贝、庄园舍宅，对病人前，高声唱言：“我某甲等，为是病人，对经像前，舍诸等物，或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或燃油灯，或施常住。”如是三白病人。」首先，高声转读《地藏菩萨本愿经》一遍，这就是一粒金丹，可以点铁成金的。很多时候寺院来了有善根的初机人，看他福德够的话，就

让他念《地藏经》，比如布置读两百部，他真的能够持之以恒读到两百部，有些法自然而然就悟到了，不要再去给他讲了，否则讲来讲去他也听不懂、听不对。

转读《地藏经》的功德确实实不可思议，多少人都是由读《地藏菩萨本愿经》入道甚至得道的。特别是南阎浮提，跟地藏菩萨大有因缘。为什么要转读是经呢？因为《地藏经》是释迦牟尼佛讲的，就是佛的全体法身。我们念佛时是“全心即佛，全佛即心”；读经时也是“全心即经，全经即心”，经外无心，心外无经，当体一念心就是这个法会。读经之后“取病人可爱之物”，让他顿舍，为了治贪心。所谓的病从哪里来？就是从贪心来的呀。“病人可爱之物”是他最执着的、华美的、贵重的，割其所爱，可断他的病根儿。“或衣服宝贝，庄园舍宅”，他觉得衣服可以庄严，宝贝可令富贵，庄园舍宅可以传给子孙，所拥有的一切都是为“我”服务的，一辈子都贪吝不舍。这时候当面高声告诉他，要为他做这个顿舍功德，令他入心以后用此财物“或供养经像，或造佛菩萨形像，乃至或造塔寺，或燃油灯，或施常住”，并“三白病人”，一遍一遍告知病人，现前让他听进去以坚固信心，成就这个舍功德。

「遣令闻知。假令诸识分散，至气尽者，乃至一日、二日、三日、四日，至七日以来，但高声白，高声读经。

是人命终之后，宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。」“诸识分散”就是神识要分散，快要死了。“气尽”就是地水火风在命终时，先是风断，然后火再灭，最后是风灭。人死的时候，一口气吸进去出不来了，身体一凉魂神就去了。已经到了这个地步，从一天到七天高声读经，不断给病人陈白，舍了他的心爱之物，给他供养常住、燃灯、塑佛造塔等功德。他命终之后，宿殃重罪乃至五无间罪，永得解脱。

「何况善男子、善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。」这一大段，先说的是转读此经一遍，只是给他初下种子，让他结法缘。慢慢地他能够赞叹行舍，再加上书写读诵，就等于入了信位，开始依信起行了。这一切都是依这部经典而来，所以转读此经一遍，能够有这样的功效。后面一日乃至七日继续高声读经，日日增进。

大乘的修法有十种，其中一种就是书写经典，这可能也是时代的烙印，以前的年代流通法宝，就靠书写。我们现代电子一排版一打印，马上就能流通，非常便捷。所以现在就是以读诵经典形成法会，像地藏七、拜忏法会等诸如此类的。从中可以看出一个时代的出家人，也有他的主营主业。古代的功德体现在专门有书写僧，以抄经为养道的资粮。敦煌有好多老经书、佛经残卷，都

是当时书写的,他们写的楷体非常秀美。在写经的同时,还写有很多诗和偈子,可以来回传颂。敦煌聚集了一批天天书写经书的人,其他地方如西安也聚集了一批,他们之间还有书信往来,现在还有留存。也有一种说法,当时书写坏了或者残次了,毕竟还是法宝,就把它塞在洞里边,现在反而成了最宝贵的资料。“但高声白,高声读经”,“何况善男子善女人,自书此经,或教人书”,就是书写的功德,“所受果报,必获大利”。

后面还有一段,「是故普广,若见有人读诵是经,乃至一念赞叹是经,或恭敬者,汝须百千方便,劝是等人,勤心莫退,能得未来现在千万亿不可思议功德。」佛还是一直在劝,一定要护持《地藏经》。如果你看见有人读诵,乃至一念赞叹这部经典的话,要想方设法让他不要退心,“勤心莫退”。这里又讲到闻法的功德,有经典讲到佛给阿难说,若有带着善意的人来听闻佛法,你要这么成就善护他:他能听一天,行;如果听不了一天,半天也行;听不了半天,一会儿也行;听不了一会儿,半分钟也行;连半分钟都听不了的,哪怕进来绕个弯,须臾就出去了,其福也不可限量。所以“汝当广为僧团佛子说之”,一定要告诉大家闻法的功德,多多跟法结缘。“劝是等人,勤心莫退,能得未来现在千万亿不可思议功德。”这是劝持之文。

第八段是梦求利益。刚刚那个梦是在生死之际，这个梦是过去的亡者前来求助了。「复次普广，若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲或啼，或愁或叹，或恐或怖。此皆是一生十生，百生千生，过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经，或请人读。其数三遍或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱，乃至梦寐之中，永不复见。」这里的梦是远离阴缠，宿世的六亲眷属找上门儿来求助。这个超度做得相当完美，能永不复见，就跟放生一样彻底解脱。诸位或多或少都有这样的经历，特别是跟《地藏经》有缘的，去寺院为累劫以来的父母师长、六亲眷属、历代宗亲、有缘亡灵立一个牌位。我们动一念心，写一个牌位，对他们来讲简直就是求之不得、千载难逢的胜事。

据说有的人能看见，在寺院放焰口、召请施食时，来的是无量无边的众生。还有一种说法，如果没有写牌位的话，除了本寺常住的众生或非人们能够受这份功德利益，不是这里的众生，会有伽蓝护法挡着不让进。如果有人为他做这个功德，相当于有他的一席之地。

如果梦寐之中见到有鬼神诸形，或悲或啼，或愁或

叹，这是过去的六亲眷属在恶道受苦还没有出离，给你使眼色、捎书带信。梦中告宿世的骨肉，让他做这个方便。问题是一般的凡夫遇到这样的情景，也搞不清状况。另外一个，世间人到了我们这个时代多是薄情寡义。现世父母他都不想去孝，亲戚朋友还舍不得付出，何况过去累生累世百生千生的父母，有的人根本不会动心。

这时佛对普广菩萨说，“汝以神力，遣是眷属”。有些人来到寺院写超度、登记佛事时会舍不得，虽然不舍依然能够发这个心；或者本来要做一场小佛事，突然想到最近又做了什么梦，就心念一动，把心往大了扩充，这些其实是普广菩萨在以神力“遣是眷属”，当然这里是讲请人来转读《地藏经》，实际上跟登记焰口、拜忏等佛事是一样的道理，就是让他速速得正忆念。

“志心自读此经”，等同于自己去念佛、诵经回向。“或请人读”，拿净资请师父们给你做经咒回向功德。现在道场里所有的经忏佛事，实际上跟经义是不相违的，如果我们能明了法义，做起来就具足了这样的功德。“经声毕是遍数”，请人家念七遍或者打地藏七天，到了最后一刹那，只要一圆满，如是恶道眷属就当得解脱。然后“乃至梦寐之中，永不复见”，你再也梦不到，他不会来找你了，已经获超度了。这是第八段，能够让六亲眷属得梦求的利益。

经文都是一卯扣一环，再来看第九段，「复次普广，若未来世有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者，志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵，更不经三恶道苦。」这是卑贱转尊贵，这一段开始不讲亡灵了，也不讲将死之人了，而是讲现世活着的人。

有诸下贱，或奴或婢，为人走使，身不自由。为什么这些人出身卑贱，老被人家驱使着干活儿，像欠债一样？有几种事如果做得多了，就生生世世总是生到卑贱的人生格局中，为人所看不起。第一种，业习非常骄傲的人，走哪儿都特别傲慢，特别是不敬父母，这是一个卑贱的业；第二，这种人很刚强，老子天下第一，不买谁的账，没有一点点恭敬心，从来没有一个人能降得住他。这一类人的业习呀，学佛都很难上道。有福德的人一定要有能生起恭敬心的对境，他就能被摄受，能够接法水甘露。若人生因缘中完全没有一个值得他恭敬的人，一切都肆无忌惮，那这个人就完蛋了，只能回身过来受这种果报。要么是卑使下贱，要么就是不自由。第三是他一辈子以盗窃为生，邪命过活。这一类人回身过来，也容易给人家走使或者不自由。你偷了人家一辈子，等于欠了一辈子，那将来就得还，不知道要还多少辈子。第

四种是欠了人家的债，他不去偿还，还跑路。这样的话，在轮回路上再碰到了，就是或奴或婢乃至不自由。

我们常讲到，可怜之人必有可恨之处，当是业报如此。就要忏悔他的现罪现报。一个是“志心瞻礼地藏菩萨形像”。二是七天称名，“乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍”。这样就把这辈子的大业给转了，这个种子种下去，“尽此报后，千万生中，常生尊贵”，千万生中常生尊贵之家，“更不经三恶道苦”，不再去三恶道受苦去了。

五台山有个黛螺顶，常去礼拜文殊菩萨的同修都知道，当地村里有一个人，在黛螺顶折下来的一个转角处，天天拿绳子拴着一只猴，给猴的头顶上戴个紧箍咒，还戴着个像唱戏一样的野鸡翎，装扮得和齐天大圣一样。游客来了给逗一逗，或在肩膀上蹲一下合个影，能得十块钱。那只猴就被这个村民拴着，如果拍照拍得好、钱给得多，就给它多拿点儿吃的，嗑点儿瓜子、栗子什么的。如果胆敢不听话，或者把客人吓着了，那就“啪”的一鞭子过去了。下山时那猴每次都是躲着他走，但又逃不出拴它的绳子。时不时紧张地回头看他一眼，只要一不对劲，一鞭子就又下去了。这就是业习果报狭路相逢了，诸不自由，为他走使，呈现出来这么一个状态。我当时就想，不知道这两个过去世是什么样的因缘。它来当猴子，被绑得死死的，什么时候欠他的业消完了，

两个的业才了了。只有忏悔才能改良业因。这里明确有两种方法：一是志心瞻礼，二是一七日称名。我们现在修“七天内念地藏菩萨满万遍”，也是一个法门。

再来看第十段功德“新生安乐”。新生安乐不是内心生起安乐，是指新生下来的小孩，怎么给他们转业习。「复次普广，若未来世中，阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士、一切人等，及异姓种族，有新产者，或男或女。」这个世界里各种阶级的人，不管贵贱贫富，一切人等“有新产者，或男或女”，从四大部洲来讲，在南瞻部洲生小孩是件危险的事，因为这里是欲界，也是一种业报。像北俱芦洲，人家生小孩就在树下，一下就生出来了，没有恶露不尽，也没有危险。东西洲的人欲望很少，生得也痛快。只有南瞻部洲生产的时候是最痛苦的，旁边还有非人伺机来吃。怎么办呢？「七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐，及与寿命。」这里讲到新产者是有危险的，为什么女人难产会血崩？因为旁边有夜叉罗刹来作乱，他要么是直接食啖生的人胎，要么就是夺胎。比如男女行淫欲情迷意乱之时，他会从中作祟，让你怀孕不成，或者生产时他来夺胎。夺胎是个什么情形呢？他喜欢食啖小胎儿，伤害这个胞胎让他活不

了。光目女母就有这么个习气，唯好食啖鱼鳖之属，多食其子，这是指人也食人家的孩子，包括大罗刹鬼王也喜欢多食其子。

胎生的时候胎藏极满，我们现在叫催产素什么的，实际上是这个母亲跟小孩的业风同时合作并发了，就会生大苦恼。这时候小孩就头向下足向上，要生出来了。生的时候是顺产还可以，逆产的话就很麻烦，比如产的时候是一只脚先出来。还有一种生的时候会把他妈妈的肠子也给带出来，叫蟠肠生。总归是命在须臾非常危险，这时“子母俱损”就是大罗刹夜叉在从中作祟，把命给夺了，叫夺胎。显现在人道的話，我们还不知道是怎么回事。

所以这里讲说“七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。”早与读诵就是预先给设这个功德。最好能告诉怀孕的妈妈们早与读诵此经，这样就可以把小宝宝的业转了。

诸位要知道生出来之前，他的业还没有成型定性，还可以转。一旦生出来后，这辈子就定了。比如说他六根不具，B超上看到的这里不对那里不对，实际上是可转的。我也遇过好多这样的，检查出来说有什么毛病，就想不要了。师父们就给她讲，要听大悲咒，天天念观音菩萨或者持地藏菩萨名号。生出来一看，医生也很纳

闷，怎么这些毛病都没了。那是因为胎儿时还是受宿业主宰的。如果他宿业是善的，就有香风，会使其身体柔软无瑕，皮肤也好，骨骼也正，生出来以后很端正，人见了都爱敬。经典里面叫“香风”，实际就是宿业的善业力，说明过去的善业居多。如果过去世行恶多，那起的就是“臭风”，令他不自在，身心不安，身体不端正，长得也不匀称乃至残缺，六根不具等。实际上在出生之前，是可以为他转业增福的，像《普门品》里讲的出生“福德智慧之男，端正有相之女”。特别是“宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长”，除了解脱宿殃，好养活，还给他增长寿命。“若是承福生者，转增安乐，及与寿命。”

「复次普广，若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日，乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。」这里讲到佛弟子众所周知的十斋日。十斋日里边，各有善恶童子、天太子乃至察命伺录的，天大将军、阎罗王、太山府君、帝释天、大梵天王来巡查人间。比如第三十日就是大梵天王下到南阎浮提来。有经典讲到，在这一天持释迦牟尼佛的名号，能消八千劫的重罪；十五这一天，是五道的大将军下，念阿弥陀佛能够消二百劫的重罪，各个不同。

这里讲到“是诸日等，诸罪结集，定其轻重”，就是有司神下凡给你记账，看你是修善还是修恶。六斋日是初八、十四、十五、二十三、二十九和三十，如果没有三十了，就从最后一天往回推。每年长斋的话是正月、五月和九月，这是三斋月，整一个月都是斋戒的。

在诸天下凡巡查世事时，就看你行的善多还是造的罪多，开始定其轻重。在这个骨节眼上，我们可以怎么样？

「南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪，何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状？能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍，东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来百千岁中，永离恶趣。能于十斋日每转一遍，现世令此居家无诸横病，衣食丰溢。是故，普广，当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。」这一段讲到斋日功德。在我们欲界，食欲是常法，因此持斋是这个世间修行板块中很重要的一个方便。当然我们在十斋日读诵经典，也不是为了投机钻空子讨天人的好，而是为了借机修正心行。因为南阎浮提众生，举止动念无不是业无不是罪。我们借斋日、斋月的方便来起善心，结一个功德因缘。“当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事”，地藏菩萨的大威神力利益众生之事，说之不尽。

这是总而统之，前面的十一段经文到此贯完了。继续往下看，「阎浮众生，于此大士有大因缘。是诸众生，闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经，三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。」那我们想想生在谁家最尊贵？当然是生在佛家，佛家最贵。前面讲到的十一段经文基本上都是在“欲钩牵”，跟我们的生活很贴近。家家户户每时每刻都有各种各样的生活情境发生，实际上佛菩萨正好利用南阎浮提这个情状，给我们种了非常好的人道因缘，更是成佛的因缘。

「尔时，普广菩萨闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：“世尊，我久知是大士有如此不可思议神力，及大誓愿力。为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受！”」普广菩萨说他早就知道地藏菩萨有如此不可思议神力了！“久知”就是普广菩萨自己也经历过，也是地藏菩萨这么成就他的。他说自己只是为了未来世的众生能够知道这个利益，所以才来问如来。依然是主伴互为，为了众生，为了大法，唯然顶受！

最后他请问，「“世尊，当何名此经，使我云何流布？”」佛告普广：“此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生，是故汝等，依愿流布。”普广闻已，合掌

恭敬，作礼而退。」这一品内容比较多且散，但也很妙，我们需要把它汇总一下。《地藏菩萨本愿经》是一场超度大法会，超度的是阎浮众生，我辈众生之苦。从地藏菩萨不可思议的威神慈悲之力上来救护众生之事，同时也表达出南阎浮提一切众生的分段八苦。

讲到新生子，或男或女，宿有殃报，就是“生苦”；若有女人，厌女人身；若有女人，厌是丑陋。越来越丑陋，就是“老苦”；久处床枕，求生求死，了不可得，乃至假令诸识分散，至气尽者，是“病苦”和“死苦”。超拔八苦，生老病死全部具备了。讲到一生十生百生千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，希望福力救拔，求告宿世骨肉，这就是“爱别离”；若有恶人恶神恶鬼，见归敬供养，或妄生讥毁，谤无功德，这就叫“怨憎会”；诸下贱、不自由之人叫“求不得”；举心动念，无不是业，无不是罪，叫“五阴炽盛”。整个这十一段功德文，就把分段八苦尽摄其中，也是众生生活情节中的全部遭遇，人人不能幸免，因此如来要开始赞叹地藏菩萨威神功德。

但是我们也不要把这个法给看浅了。从现前浅白地看，好像大部分都是以欲钩牵的内容：念经、点灯、塑佛像或供养三宝，可是大家知道，实际上里面也把六度万行、普贤十大愿王的修法、等觉菩萨甚深的法门都嵌

在其中了。比如若有合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，就是“礼敬诸佛”；在诸佛圣像前，作诸伎乐，歌咏赞叹，就是“称赞如来”；厌女人身者能够常以香华衣服，饮食供养，就是“广修供养”；诸不自由人，或奴或婢，觉知宿业，要忏悔者，就是“忏悔业障”；这里不是正说随喜功德，是反说的。“有恶人恶鬼恶神，妄生讥毁，谤无功德，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁”，这个实际上是在讲“随喜功德”，诽谤获罪有多重，那么随喜的功德同步就有多大；“恒顺众生”，就是佛菩萨设教施法都是随顺着众生的习气来的。我们以为恒顺众生是现前由着你顺着你，实际上佛设的这个局，就是顺着你的习气，让你随顺诸佛教法人道修法；至于十斋日读经一遍，南西北方，百由旬内，无诸灾难，志心自读此经，或请人读，其数三遍七遍，这是“请转法轮”；若有善男子、善女人，彩画形像，金银铜铁，作此菩萨，这是“请佛住世”；若见有人读诵是经，汝须百千方便，劝是等人，勤心莫退，如是日日不退，这是“常随佛学”。我们常讲“已故者离苦得乐，现在者福慧增长”，生死全部都有了。过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，菩萨以神力，遣是眷属，自读此经，经声毕是，当得解脱，这是给亡者回向；一切人等，有新产者，七日之中，早与读诵此不可思议经典，

更为念菩萨名，可满万遍。是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，是给生者回向。这就是“普皆回向”。

你看十大愿王尽在其中。大家要发现这些法，很妙。读经要悟这个法，要从两面悟，也要贯通地悟。寻常的欲钩牵事，实际上就是等觉法门圆满无缺的成佛之行。印祖也讲过《地藏经》是即浅即深之法，这就是诸佛菩萨的慈悲。这些法我们都能够随心所欲就上手，只要一念心发出来就可以去行。但是我们还总有误解，觉得吭哧吭哧地，好像功粮积攒满了以后才能够入佛智。殊不知这个地藏法门之妙，就是在欲钩牵的同步，念念显的都是佛智，念念入的就是佛智。

现今礼敬、诵经、持名、作像、印经流通的大有人在，为什么也在行此行，却得不了此大功德利益之事？得不到殊胜功德呢？人家有这样的感应，为什么自己好像没有感应，乃至感应很小，不能得究竟的圆满功德？一切法都是以信心得度得成就的，末法时期的人之所以不能成就这些法，首先是“疑未断故”。你的疑心障住，信心不足。这个法的诀窍是“信在前功德在后”，以信来招感这个现前功德。但我们大多数是先要功德出来了才能够信；或者半信半疑，我得试试看，像做买卖一样试探一下，真的能成吗？确有其事否？还没有布施先就眼望着回报。这些都是一种颠倒。其次是“有为心故”。

有为心、功利心太厉害了，经文说所有的果报都是让我们先起因行，然后顺理得益，但我们很多时候是先把目光锁定果报，强求不息。不去老实行持，纵有行持也是东张西望，一会儿带劲一会儿不带劲的。再者败笔就是“心不专志故”，就是心不志诚，你诵经要得利也要用忘我的心读诵呀。为什么净土法门临终十念得成就？为什么《普门品》里边讲虎狼狮子灾难来了，志心专念观音圣号，菩萨马上就现前？所有的这一切都是成就一个志诚心。心是专一的，再不想其他的，这会儿已经不容分说了，心态非常的诚恳。但是心不志诚，罪福就很难转。第四个就是“定业过重故”。滑落到末法时期，心力实际上已经很弱很弱，过去的定业反而很重很重。定业太过粗重，再加上心力不堪，力量就难以匹配。最后是所有的问题实际上出在“没有全情仰靠故”。还是信自己的力，不能够全情地仰仗地藏王菩萨，就像得病乱求医一样，真正能治你病的医生现前了，你六神无主对不上号，不能仰仗。以上种种诸如此类。

实际上《如来赞叹品》中这么多的功德，一段一段的既是度我们的分段八苦，也是在以欲钩牵的同步修的人佛智法。这个法若修不成，也是我们心地上有缺憾。如果把这些都熔在一炉，那么这个《如来赞叹品》，就真正能够起到“存亡利益”的大功效。

## 第十二章

### 《利益存亡品》

第七品《利益存亡品》，这是又一个主题板块。我们常讲到功德利益，从一体来讲，功德也是利益，利益也是功德；从分开而论，自利，自己求自了，才叫功德。真的发心利益众生，才可以叫利益。地藏菩萨在这一品里又劝一切有缘，为病人修福、念佛，不要杀害，在生前死后能够诵经、供斋等等，都不是为了自己，就是为了法界一切已故者、现在者。

《如来赞叹品》中讲到解脱之门，最后总结就是以八苦作为对境；我们现在修持，还是为了了分段八苦。分段八苦就体现在从生到死，一期生命之际，所以才引发这一品《存亡利益品》。

从凡夫视野来看，“存”就是生命进行之时，“亡”就是生命消逝之际。有了生死存亡，才有了生脱死、济生度死；从最究竟的视野来看，一言以蔽之，“存”就是有为法，“亡”就是涅槃寂静；从现世来讲，如果求的是世间利益，为了修福舍罪，在六道因果中谋个好前程，就叫“存”。如果求的是出世间利益，修的是慧，就不在世间和六根门头上论了，跳出生死轮回三界火宅，就叫“亡”。

在出世间的利益中，我们到底要得小利益还是大利益？我们讲到往生极乐世界，二乘种不生，西方净土全是大乘种性。为什么？小果的利益就是了生死、得解脱，他执着真的有个涅槃，就住到涅槃里出不来了，因为他有所得，就有所不得，这就叫“存”；真正的大果利益是大乘的菩萨道，修六度万行，只以度生为事，就叫做“亡”。所以“利益存亡”也是从种种层面的差别相上来讲。

当然真正的究竟利益，就是成就佛道。《法华经》讲“开示悟入佛之知见”；《弥陀经》讲“我见是利，故说此言”；《无量寿经》讲“欲拯济群萌，惠以真实之利”。什么是真实之利？就是无我利他，彻底亡自我，彻底存众生，“不为自己求安乐，但愿众生得离苦”，这是究竟的存亡利益。存就是亡，亡就是存，存亡不二，把生死彻底打通了。这才是真正的究竟大利益，究竟的性海，华藏世界功德海。

利益的这个账要算好，作为道人更要目标明确。世间人想要这一生过得好，来生做富贵人，生天；修行人要得解脱，成佛道。哪个是核心利益，一定要调制明白，人一生的生命存亡，电光火石一般，非常短暂。把核心利益明确了，就不会被假的利益给耽搁了，这是道人很重要的见解。

前面我们做一个广义的发挥，这里讲到的存亡利益，

就是针对生者和亡灵来做一个利益功德。通常我们认为有情生命一旦阴阳分隔两界，就再也见不到了，没有关系了。实际上不是如此的，如果真的完全失联了，怎么会讲“当告宿世骨肉，使作方便救拔”？真正的有情生命，是无法做到彻底失联的，生死不是绝对的生命特征。实际上“存亡”就是“隐显”，“存”就是显，“亡”就是隐。六道也罢，十法界也罢，同在一个法界里边，看生命随行缘到哪一道。显在哪一道了，其他的道就隐没了。比如我们缘在人道，那地狱、饿鬼、天道就隐没不现前了。隐显是相互依存的，我们看不到全部而只能感受片面，就以为显就是生、隐就是死。

前面讲到百千万亿地藏菩萨共复一形，可能就是说的这个法境。这样来看“存亡”的话，实际只有轮回不息，也并不是真的有个轮回，它也是同步在念念不断地发挥。神识永在，迷的时候叫神识，悟的时候叫佛性，也就是“生死即涅槃，烦恼即菩提”，等诸位实证时，它自然会现前。法界心体微妙，我们没那个证量，也无法确认，但可以做一些推断，这种推断似乎跟经典的妙义也是吻合的。

我们一般把生死存亡，叫做“四有”，即死有、中有、生有和本有。过去的业力感果，命终最后一刹那，五蕴的寿命断了，叫做“死有”；死了以后到下一世之前的中

阴身，叫做“中有”；投托母胎，一刹那生到这个世间来，叫“生有”；从生到死，我们一直活着，叫“本有”。把这四有连贯起来，就一直是“有”，从来没有“没有”过，说明只有隐显，没有决定意义上的存亡。

诸佛菩萨都是在“生、死”关口利益众生。阿弥陀佛是度死的，临终接引；药师佛是济生的，他的愿力都是关注现实人生。单从净土法门来讲，阿弥陀佛在临终紧急关头起作用，接引念佛行人往生净土；观音菩萨就在我们这个世界济生，千处祈求千处应。他们也是这样的一个合作方法。佛菩萨虽然主攻生死之际，最终的利益还是打通我们隐和显的障碍。了生脱死的本义，就是从这儿来体现的。

来看经文，「尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：“世尊，我观是阎浮众生，举心动念，无非是罪，脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。是等辈人，如履泥涂。”」这是讲娑婆国土之恶世界、染污世界，它的因果果报都是“举心动念，无非是罪”。我们人就是被过去染污的罪业牵引来的，出现在这个世界，不但因是恶的，整个世界的缘也都是恶的，一切的境缘都是让人沉沦下堕的基本现行。由外缘引发内因，合作熏习，相续不断，所以说“若遇恶缘，念念增益”。

当我们念念都是以罪业为本的时候，就很难把它反

转成善法、解脱法。这种看似是很简单的习性，但是它生生世世，一念一念相续形成力量以后，就非常难以自拔。我常想起一句话叫“心如明镜，身不由己”，这就是众生佛法难闻、人道难的原由所在。罪业“念念增益”，是指它在不断细化和具体化，发挥的枝末杈子越来越多；又在不断粗化，罪业的力量一次又一次地重复叠加。最后导致“如履泥涂”，就像一场山洪过后，陷在泥地里步履艰难。

这里打了一个比喻，「负于重石，渐困渐重，足步深邃。若得遇知识，替与减负，或全与负，是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚，若达平地，须省恶路，无再经历。世尊，习恶众生，从纤毫间，便至无量。是诸众生，有如此习，临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。」南瞻部洲的人就跟掉在泥潭中一样，在生死苦海负于重石，足步深邃，越走越艰辛。好不容易遇到佛菩萨三宝了，慢慢地让你依福舍罪。“替与减负，或全与负”，如果你修得好了，福业力量足够大的话，能够让罪全部灭掉；如果福力不够大，就只能灭一半。“是知识有大力故”，善知识有大因缘、大力量。“复相扶助，劝令牢脚”，扶助着你，让你的脚跟在人天路上先站稳，不要再下堕了。“若达平地”，慢慢地，你的福报力足够支撑你在人道或者天道相续下去，暂时没有下堕的危险。然

后“须省恶路，无再经历”，不要再堕落到恶道中去。

这里有很多比喻。“复相扶助”是指让我们修十善业，“劝令牢脚”，你修法的心不要退。“须省恶路”，要赶紧反省，想想你从三途苦里面怎么出来的，不要好了伤疤忘了痛。“习恶众生，从纤毫间，便至无量”，这是真的，造业的速度是倍速增长的。阿赖耶识里面的种子，只要你起一个恶的念头，虽然很小，但是它不断地种现相生，倍倍增广。比如一个人随地吐痰不讲文明，从微小来讲，吐痰只是一个生理业习，既然色身九孔流不净，也是染污业招感的。但是他不守社会公德，随便张开口，到哪里都吐痰，外缘被污染了，开始有了共业。别人看不惯就要说他，他一不高兴，吵起架来，两个人就开始恶业、恶念相互交织，恶种子愈演愈烈，甚至动了手。一动手，下辈子见了就要动杀心。然后就生生世世不断发挥，越来越恶，仇人相见分外眼红，这就是“从纤毫间，便至无量”。地藏菩萨告诉我们“是诸众生，有如此习”，恶习众生，临命终时是一个机会，“父母眷属，宜为设福，以资前路”，家里人为他修福，以此功德福力，让他前路走好。

「或悬幡盖，及燃油灯，或转读尊经，或供养佛像及诸圣像。乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。是诸众生所造恶业，计其感果，

必堕恶趣，缘是眷属为临终人修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐，现在眷属，利益无量。」悬幡盖及燃油灯等诸如此类的。寺庙里都有幢幡、庄严具。男女四众临命终时或死后，如果有人给他做幡，将幡悬在刹土上或者道场里，就能够使他离三途八难苦，能够得生十方诸佛净土，能够随自己的心愿直至菩提。幢幡被吹得一转的时候，就能得转轮王位的果报；日久岁深，幢幡被风吹得支离破碎，哪怕只剩了一粒微尘，风吹着幡的微尘，被吹在哪里弘扬开来，还能得小国王位的果报。悬幡盖的功德就是这样殊胜。燃灯更是如此了，燃灯经七七四十九日，能够照诸幽冥界，所有的受苦众生蒙这个光明，都能够互得相见。实际上就能让他们存亡相连，能够打通，令受苦的众生暂时缓冲、休息一下。转读经典、供养圣像，是指出世间的果报，修慧。转读经典就是转众生的知见，转凡心成圣见。其他的不说了，就比如读诵《地藏经》，一个人再怎么没有善根，哪怕只是被动地结缘了这部经，只要他把经中讲的三世因果、六道轮回熏习久了，善业也能从纤毫间便至无量。只要天天读诵，心行上种下这个知见，就成了自己的人生观，慢慢就随顺产生起真实的信心。古代有一个丞相叫裴休，儿子要出家了，他专门

写诗警策，“烧香换水要殷勤，佛殿僧堂勤扫拭”，还要“三更宿尽五更初”，嘱咐策励他在如来金殿前殷勤地烧香、换净水、打扫，好好修福增慧，更要精勤地修行，早日超证佛果。

后面讲到“乃至念佛菩萨，及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识”。“历”就是让他听到。“闻在本识”，本识就是阿赖耶识，《八识规矩颂》中“去后来先作主公”，就是说的阿赖耶识。生的时候最先来，死的时候最后去，所有的识都是依它为根本。佛号如果一旦闻在本识，被熏习在根本的阿赖耶识里边，“是诸众生所造恶业，计其感果，必堕恶趣，缘是眷属，为临终人修此圣因”，一句佛菩萨的名号就是圣因，这是远果，将来一定会转凡成圣；“如是众罪，悉皆消灭”，这是近果，现前就得这个果报。特别是为临终人修这个圣因，“若能更为身死之后，七七日内”，他已经到了中阴身的阶段了（中阴身七天一次生死，也有存亡）。如果他造的善业多，颜色就很白；造的恶业多，颜色很黑。给他做功德，等于给中阴身洗白了，“广造众善”，越洗越白，最后能够“得生人天，受胜妙乐”。这个功德不但对亡者而言，“现在眷属，利益无量”，这就是利益存亡。

「是故我今对佛世尊，及天龙八部、人、非人等，劝于阎浮提众生：“临终之日，慎勿杀害，及造恶缘，拜

祭鬼神，求诸魍魉。”」现今世间中在父母死后图脸面的人还大有人在。双亲在世时不好好孝顺，死后特别在乎葬仪，要大吃大喝大摆筵席，全村乃至整个乡里广聚亲族，供侍宾客，不避业因，就是现前图了个虚名。我们老家就有这么一种恶习俗，叫做“引魂公鸡”。就是人死以后，怕他的灵魂找不到路，把一只公鸡放在棺材头上，等这个人下葬以后，把公鸡的头割了，滴几滴血以此招魂引路。本人曾救度过一只公鸡。当时俗家的兄长突然猝死了，还是依照着葬仪，找来一只公鸡放在棺材上。可能因为我出家久了，三宝威德之力加持，六亲眷属慢慢也都皈依了，我说要怎么念经、念佛，他们都能信从，就同意把这个公鸡救下来。但远房那些亲戚，特别是娘家人不同意把公鸡放了，最后通过“斗争”还是把这只公鸡给救了下来。各地类似这样的殡葬恶习很多，所以菩萨苦口婆心“劝于阎浮提众生”，“临终之日，慎勿杀害，及造恶缘”。

“拜祭鬼神，求诸魍魉”是邪知邪见，对于佛法的心地见解不正。有经典讲到不要拜祭鬼神，因为天上天下的鬼神都有通，能知道人的寿命罪福，但是没有福德力干扰人的命运。鬼神不能让人或贫或富，但可以令你作恶犯杀。比如身体比较衰弱时，他就借你的口给你讲，什么是祸什么是福，你应该怎么怎么样，然后让你拜祭

鬼神，求诸魍魉。你一旦听了他的话，就入了他的圈套。《药师经》就讲到有一种横死，就是生病后到处去瞎看外道邪魔，本来还有命在，结果一折腾反而把命给断掉了。

「何以故？尔所杀害，乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人，但结罪缘，转增深重。」你的所作所为不仅丝毫利益不到他，还给他落井下石，所以叫做“但结罪缘，转增深重”。「假使来世，或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终被诸眷属造是恶因，亦令是命终人，殃累对辩，晚生善处。何况临命终人，在生未曾有少善根。」本来这个人还造了些善业，能够亲近三宝，能够得生人天，结果你在他临终之时造作恶因，导致他“晚生善处”。本来应该得人身或生天的，你让他晚得或者不得，给拽下三恶道了。这些都算轻的。本来他可以往生西方极乐世界的，被你一耽搁，又要长劫轮回去了。所以地藏菩萨非常的心痛。

「各据本业，自受恶趣，何忍眷属，更为增业？」生前没有什么善法，正等待阎罗王的发落，要依着自己的业力，去恶趣受报了，结果你还给他雪上加霜，你怎么能够忍心呢？大家看这个比喻，「譬如有人，从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤。」他已经三天没有吃饭，饿得眼冒金星，身上背的东西已经一百斤了。「忽遇邻人，更附少物，以是之故，转复困重。」佛讲法多么微

妙，真是绝佳的比喻，把自己的六亲眷属比作邻人，再亲再近的人其实也就是个邻居而已。这么困顿的情况，你还给他又加了些负担，“更附少物，以是之故，转复困重”，真是害死他了。这个比喻也是有法喻的。“譬如有入”是指阎浮提众生；“从远地来”是指众生无量劫在生死旷野中；“绝粮三日”是指众生的法身没有戒定慧，没有解脱；“所负担物，强过百斤”是说五阴重担，业力非常的沉重；到了临命终时“忽遇邻人”，又给“更附少物”，众生无明驱动，生死交关之际仍造作杀害之业，罪上加罪。这是《存亡利益品》，我们要非常明确在生死之际什么情况下能够利益亡灵，什么情况下会害了他。

「世尊，我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涕，一沙一尘，如是利益，悉皆自得。」这一段开始就讲到自利和利他是相互成就的。你在设法超度给他添福的时候，实际上恰恰利益的是自己，所以“一毛一涕，一沙一尘，如是利益，悉皆自得”。这叫以存利亡，自利才能够不枉负去利他。地藏菩萨以他的证量，说“我观阎浮众生”，但能在佛教中，发起一念善心，一念信心，一念愿心都不会散失的。有经典描绘说，如果有众生到了佛前面，发了一念的信心，一念的善根，这个法永远不会败亡，能够保存到什么程度呢？就好比一个人拿一根毛发，破析成一百根毛，拿一百毛里边的一

毛，沾一滴水，拿到佛这儿来说：“我要把这滴水存在你这儿，不要让这个水有增有减。”佛拿过来放在恒河里边，恒河又把这滴水不增不减地流到大海里边。整整过了一劫的时间，这个人又来到佛前要这一滴水，佛依然还能从大海里找出这一滴水，原封不动还给他。这就叫做“一毛一涸，一沙一尘，如是利益，悉皆自得”。一毛一涸代表我们的心意识，一念发心；恒河代表生死流；大海代表如来功德藏。比喻极微小的善根也能度过生死流，转到如来功德藏中，永远不散失。

再往下看，「说是语时，会中有一长者，名曰大辩，是长者久证无生，化度十方，现长者身，合掌恭敬，问地藏菩萨言。」这里出现了一个请问者，叫久证无生的大辩长者。实际也是代表一个俗人来跟僧请法，俗请法于僧，故而现长者身。“大辩”是指他的辩才无碍，对于义理、宗旨、体性都能抓住核心，引人入胜。辩才又叫“义无碍辩”，对于义理能够透彻地参悟；“法无碍辩”是对一切的教法、理法、行法等都能够明了，进退自如，穿插转化，说的时候非常流畅，让你能够听懂听对；还有“辞无碍辩”，就是表达能力很强，引经据典，言辞到位，一下子就能说到你心上。像历代祖师大德的著作或者禅门公案，都能够启人智慧。《印光法师文钞》被称为“文字三昧”，语言在他那里就是随便发挥，称性流露，

多一句少一句都会觉得不圆满。

辞无碍辩还有一种意义，就是你的智慧、言说能不能透出禅机，令人猛醒。以前有个老和尚禅风很凌厉，他的在家弟子去拜见老和尚，控制不住地就要说是非，对老和尚说：“师父，谁谁谁在背后讲你的不好，说常住的坏话。”一般我们听了大概会说：“这个业障鬼，造诽谤业，说四众过。”老和尚说：“我没有工夫管别人的闲事。”就这么一句话，既把法给分明了，也把弟子给说了，都在这个机中。我们常讲“本无外贼唯防我”，常说“来说是是非者，必是是非人”。老和尚的意思是“他说他的，你在这儿来说什么？我没有工夫管别人的闲事”，一句话就给怼回去了，这就是辞无碍辩。这个要说的“会说”，听的也要“会听”，这样才能够机感相扣起到作用。真正开悟的人是很迅速的，你一念没有跟上就白云万里了，后脚跟跟不上。

总之这个大辩长者在这次示现中，能够一法中演无量法。一般我们讲到世间长者，就是有德行、名望高、财富厚；出世间的长者，不但能够具足世间财宝，法财也要具足。像大辩长者就是出世间的大长者，他代众生来问法。「“大士，是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人，得大利益及解脱不？”地藏答言：“长者，我今为未来现在一

切众生，承佛威力，略说是事。长者，未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。」「南阎浮提众生命终之后，小大眷属为修功德”，就是指悬幡、燃灯等。“乃至设斋”是指饭僧供佛，供养三宝。乃至“造众善因”是指布施、造像等。他这里就问：“这个临命终的人，能够得大利益吗？能够获解脱吗？”地藏菩萨就说：“不问有罪无罪，悉皆解脱。”说明从解脱法上来讲，已经不在罪和福上论。众生临终之时只要能够闻到一句佛号，不问罪福，悉得解脱，这是佛菩萨名号功德大不可思议法。

「若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利，一切圣事，七分之中，而乃获一，六分功德，生者自利。」你看这个窍点得多好，虽然是说生者给亡者来做功德，实际上也是在教诫一切生者。在世的人应该给亡者做一些功德，因为对自己也有好处，而且利益更大，“七分之中，而乃获一，六分功德，生者自利。”你利益亡灵的七分之中，能获六分功德。因为亡者也曾作为生者，生者也必然会成为亡者。你在生之时，就应该造福，利一切圣事。

「以是之故，未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。无常大鬼，不期而到，冥冥游神，未知罪福，七七日内，如痴如聋。或在诸司，辩论业果，审定之后，据

业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等？是命终人，未得受生，在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属，与造福力救拔。过是日后，随业受报，若是罪人，动经千百岁中，无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫，永受众苦。」这是告诫未来现在善男女等，赶紧趁着耳目聪利、精神饱满、身体康健，自己来修习善业圣因。“闻健自修，分分己获”，就不只是七分之中获六分了，全部能够体现在你自己身上。《无量寿经》也有劝我们趁身体强健能够把功夫用起来，“何不弃众事，各遇强健时，努力勤修善，精进愿度世”。祖师们也讲“劝你老兄啊，趁在色力康健的时候，赶紧把道给办了”。

今天还跟一个法师说起“修行”。刚刚出家时，还比较稚嫩，哪怕天天在经教里面打滚，实际上知见没有建立起来，是不会修行的，只是做点善法而已。等差不多快到懂修行时，已经到四五十岁了，假如活八十岁，真正修行就这三十年。如果不“闻健自修”，这辈子就空过了，“无常大鬼，不期而到”，不知道什么时候死，说死就死。有的在胎里面就死了，有的生下来死了，有的刚会走就死了，有的是活得好端端的就突然死了，总之是不期而到。

我们常说黑白无常，是真有其鬼呀。《华严经》讲人于临命终时见到中阴相，行恶业的人就看见有鬼过来拿

办你。有一个叫做“绳主”，拿一根红绳子把要死的人给绑住；再来一个“棒主”，拿着狼牙棒把你一下子击死；再来一个“袋主”，用袋子把人的精气给吸没了，然后你就断命了，这就叫“无常大鬼不期而到”。

如果从粗果上来讲，就是生老病死；从微细上讲，就是念念无常，刹那刹那生住异灭。《药师经》说有九种横死：一是得了病，本来不算重，但没有医药救治而死；二是被官府拿办诛戮；三是被非人夺走精气；四是被火焚烧而死；五是被水淹死；六是被野兽吞食；七是堕崖而死，包括现在的车祸、飞机失事等等；八是被毒下毒或中了诅咒；九是饥渴而死。“无常大鬼不期而到”，他随时随地都在准备捉你去。

“冥冥游神，未知罪福，七七日内，如痴如聋，或在诸司辩论业果”。阎罗王下面有五个官就在那儿审定，看看你一辈子造了些什么业，杀盗淫妄酒，各人管一条。“七七日内，如痴如聋”，你根本做不了主，他就在那儿给你算账。就像我们现在体检时，医生忽然告诉你这儿有个瘤，你就开始猜想到到底是良性的还是恶性的，忐忑不安等着进一步的检查结果。这段时间就相当于“冥冥游神，未知罪福，如痴如聋，辩论业果”，没有审定呀，不知是良性的还是恶性的？直到最后“辩论业果，审定之后，据业受生”，一锤定音，随业受报去了。

河北雄县有个居士曾请我去讲法，一路上他就给我讲，他以前酒后醉驾，噌的就把车抵在墙上了。他自己就觉得醒了，醒来以后神识出去了，飘在空中往下看，看见自己的腿被面包车卡住了出不来，快要死了。他说那会儿如果学佛了，一定会念佛，就有可能往生极乐世界，但是他没有学佛，唯一的感受就是不知道去哪里，心里很害怕，感觉冷得要命。后来他突然动了一念：我的身体卡在这儿了，我要拽一下让它出来。一念一动，神识就又回到了身体里。这就是“冥冥游神”，漂游不定，恐惧寒冷。一定要知道死的时候只有佛法顶事。

我们接着往下看，「复次，长者，如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道。」前面是劝修功德法、福德法，这里是劝修斋法。斋法不是我们常说的过午不食，而是指的奉斋三宝，像我们现在的如意斋、罗汉斋、千僧斋等等。斋法也是有讲究的，《护净经》里讲到我们去供斋时，一定要用清净的手淘米、洗菜，不能以不净的手，因为要奉献佛僧。「未斋食竟及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地。乃至诸食未献佛僧，勿得先食。如有违食及不精勤，是命终人，了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人，七分获一。是故，长者，阎浮众生，若能为其父母，乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。」这也是给他们

开示，说不要吊儿郎当地去奉斋，一定要生恭敬心，要精勤地护净，否则命终人完全不得利。“未献佛僧，勿得先食”，你先尝这个食，那就成了残食了，还不如不做。一旦残食，诸天不欢喜，龙鬼也不欢喜，特别讨厌。先尝的人因为这个业障，五百世中要受饿鬼的苦。

最后你看，「说是语时，忉利天宫有百千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。大辩长者，作礼而退。」学习这一品以后，我们也要有个汇总。首先，这一品是“劝生”。南阎浮提众生是勇猛强记能造业的，也是勇猛强记能修行的，我们生存期间还在人道，还在非常有利的时机，主动权比较大，见效还快，因此一定要抓紧时机好好培福修慧。第二个是“诫死”，也就是劝诫鬼道的众生。前面讲到临终时不要拜祭鬼神，求诸魍魉，说明这一品也是为了让它们生惭愧心。鬼神希望让世间人拜祭它们，是想让世人造诸恶业，有良知的鬼神听了也能够生惭愧，不能单靠阳世的骨肉作福救拔，自己也要发心自修。所以讲到“有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心”，这个功德有多大。

每一品的末后，实际上都是佛在普劝大众发愿。前面的“业感品”劝四天王，“是故汝等护人护国，无令是诸众业迷惑众生”，你们要发愿护人护国啊；“如来赞叹品”也讲到“是故汝等依愿流布”，要发愿流布这部经

典；这品“说是语时，千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心”，实际上都是为了劝诫引发大愿大慈悲心，每一品都有这样的功德。

本品的精神从这个存亡来讲，存就是存利益众生之心，亡就是亡自我执着之念。我们要存“但愿众生得离苦，不为自己求安乐”的心；要亡“本无外贼唯防我，各有因缘莫羡人”。存人亡己，无我利他，就叫《利益存亡品》。



## 第十三章

### 《阎罗王众赞叹品》

大家读诵《地藏经》时以我们的凡夫知见，往往觉得经中这么多角色，菩萨法界、罗汉法界、天人法界、人道、鬼道，是六道各别，各过各的。可这部经各个法界好像完全打成一片，这也是历来祖师们甚深密赞《地藏经》境界宏深的缘由。《阎罗王众赞叹品》以鬼道众生居多，我们要把《地藏经》提升到圣法界的高度来看。世间有凡人、圣人，是一种示现；我们也可以理解为有凡鬼、有圣鬼，同样是一种示现。

在开经之初，《忉利天宫神通品》就讲到“一切不可说诸佛，及大菩萨摩訶萨，皆来集会”，这是一场圣人的法会，在某种意义上讲，不关凡夫知见。只不过释迦牟尼佛慈悲，随顺着此世间的清净音闻，把它宣讲出来而已。这一品以阎罗天子为首，即阎罗王，后面还有诸多鬼王乘机来问菩萨度生的事，然后发自内心地引生了随喜赞叹。

《存亡利益品》是以人本位来讲，以人道为主。既然讲存亡利益，第一就要给人道众生做出证明，人道是见不着鬼道的，所以鬼道的众生出来，以阴间的视野来

现证，你们存亡之际所做功德回向真实不虚；第二因为地藏王菩萨是受佛之托，鬼王也发愿来护持地藏菩萨度化众生。为什么是以鬼王作为代表？因为单从三恶道来讲，地狱道太苦了，根本就无暇表态。畜生道太过愚痴无法沟通。鬼道在三恶道里有点像人道。人道是苦乐参半容易激发出离心，正好修行。天道有点像兜率天，兜率天以下的烦恼太粗重，兜率天以上的享福享得心地很暗钝，提不起正念来修行。鬼道在三恶道里有点核心枢纽的意思，所以鬼王来代表三恶道发言。

阎罗王是梵语，印度话有叫“焰摩罗”，也有叫“阎摩罗王”，他是整个鬼道众生的总管。阎罗王有几个意思：一是能“捆绑”，造了恶业要受苦报的人就把他捉拿捆绑起来；又叫“遮业”，就是遮止恶业。到了阴间阎王爷来审判时，虽是怒目实为慈心以待，让众生不再更造恶业；还有叫“息诤”，到了阴间的人不肯承认自己造了罪业，就有判官阎罗把你所造的恶业一条一条算得毫厘不差，停止争执。这是他的三个功德。

阎罗王有时又叫“双世”。他的果报苦乐参半非常有意思，一会儿是大乐，一会儿是极苦。他当地狱主时享的福乐很大，很有权威，但受起苦来也是要命的。《阿含经》讲到他的宫殿里有一个盛满翻滚沸油的大铜镬，这是业力招感自然现前。他很害怕往宫外跑，油镬就跟到

宫外现在他面前。这时有更大的狱卒把阎罗王扔在热铁上，用铁钩子撬开他的嘴，再把烧开的烱铜灌进去，从咽喉到腹部通彻焦烂。这个果报受完，福报又来了。昼夜六时中，三时要受苦报，三时又享福报，一半受一半享。福报来了又跟很多鬼道的彩女共享娱乐，吃喝玩乐。跟着他的大臣也同样是受苦受福，过着这么一个光景的日子。这就是业力丝毫不乱，依业力，他还是鬼；依善根，他又是佛弟子。也是各家门算各家账，相互替代不了。

阎罗王还叫“双王”，他实际上是两个人，兄妹二人都叫地狱王。兄长主管男众之事，妹妹主要治理女众之事，两个人各管一摊。在经典里还常把阎罗王译作“平等王”，就是说铁面无私，平等治罪。

阎罗的角色也是有由来的，过去他在人道发了一个愿才做了地狱主。他曾经是毗沙国王，跟维陀如生王打起仗来。毗沙国王兵败如山倒，就如项羽四面楚歌，怀着一腔忿恨自杀了。毗沙国王也是这样，死的时候忿忿不服，就立了一个恶愿：死后要做地狱主，今天消灭他们的这些将士，要他们血债血偿。他的十八个小王领了一百万士兵，都忠心耿耿跟着他一起立了这个誓愿：有朝一日，全部辅佐毗沙国王来整治这些罪人。毗沙国王就带着愿在轮回中做了阎罗王。阎罗王下面有十八大臣就是他以前的小王，所有地狱里面的阿傍狱卒，都是那

些百万士兵转生过来的。《阿含经》里讲到阎罗王所居的正处——阎罗王宫，在南阎浮提香水海铁围山里边，纵广有六千由旬，由此可知他的世界也很广大。

下面来看经文，我们用总括的方法来了解一下义趣。「尔时，铁围山内，有无量鬼王，与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。」介绍经典中的出场者也跟介绍来宾一样，介绍得多了大家就有点累了。实际上众生业力不可思议，诸佛菩萨神通力不可思议，一切众生心力不可思议。一道的众生里边就有这么多的差别相，所以六道其实是一个非常粗线条的划分。光鬼道里面，「所谓“恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王。”」，还都是鬼王。你看这个“恶毒鬼王”，恶都是贪嗔痴三毒所成。尽管我们从信心上，觉得他可能是大权示现的菩萨，示现成这样恶毒相，是要以恶去恶、以毒攻毒。在大乘经典里，其实这个法是一致的。很多佛菩萨因地修行，就是按照习气起修的。《楞严经》里的二十五圣，给释迦牟尼佛汇报，喜欢闻香的，就从闻香下手；喜欢在水的，就从水下手；淫欲心炽盛的，就从淫欲下手；大势至菩萨喜欢念佛，就从念佛下手。我们凡夫心总是在善恶差别上，论好坏，论美丑。实际上一切法皆是佛法，都有妙用。这里以恶去恶，以毒攻毒，就是为了让众生了知这个修习法门。如果你毒恶，那么就堕地狱，如果你把恶毒修掉，就上生

天。所以恶毒鬼王的恶毒反而成了度化众生的门径。为什么这么说呢？我们一听到地狱如此的受苦，如此的毒恶，那我们是求生地狱呢，还是思地狱苦早日出离，免堕地狱？这就能促成我们的两种道心，两样发心。还有“多恶鬼王”。多恶鬼王就是一念不善心起，他完全在外现的忿恨恶相上起修。“大诤鬼王”有可能是犯大斗诤，天天起嗔恨心，互相争辩，互相要见高低。他就是在这个法上来迎刃而上。

“白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王”，这三个鬼王是从他们的形象上来讲，他们长得跟老虎一样，颜色又不一样。还有“散殃鬼王”，就是散诸灾殃。实际上还是我们自业所感的，他来负责主管这个事。“飞身鬼王”会飞，可以司察人间的善恶。行善者，他给降福；造恶者，他给降祸。这也是他的业力。每一个鬼王，实际就是他们的个性不同。人也是这样，性格不同，职业不同，有的会开车，有的会修电视，有的会做木活，各种各样的业习。

“电光鬼王”，眼睛锃亮锃亮的，像电光一样，地狱众生一见到他就恐怖得受不了，就要发菩提心。他有这么一个功德。“狼牙鬼王、千眼鬼王”，千眼鬼王这个狱卒，他脚上的眼睛就有六十四只眼，浑身上下有一千只眼，那我们想想，有可能就是大慈大悲的观音菩萨又一

个化身，又一个分身示现。还有“啖兽鬼王”，以地狱里面的畜生为食。“负石鬼王”，他的习气就是天天到处去搬石块，想要把江河湖海都给填满，就好干这个事。

“主耗鬼王”，是指人间在灾害后损耗了什么，就像世间说资源耗失了多少，就由他来处理。“主食鬼王、主祸鬼王”，人间有饥馑灾，就是浪费食物的果报。吃的东西是一切众生长养色身、维系生命的根本，我们浪费粮食，主食鬼王是特别憎恨的，等于在白白浪费他的劳动成果。“主财鬼王”，人间常讲到财神爷。为什么说和气生财？因为人和气时，心是一团向善的。土话讲“穷了要饥斗，饿了要找茬”，实际上人间的贫富也是善恶所成。“主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王”，魍魉魍魉就是指山精树怪，主管他们的鬼王。“主产鬼王”，就是一切众生生孩子时，后面有一个主产鬼王在主理。“主命鬼王、主疾鬼王”，一切寿命长短，生什么病都有鬼王负责处理。“主险鬼王”，你这辈子有什么危难灾殃，也有鬼王主管。

“三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王”，这又是从相貌上来讲，这几个鬼王长得很怪。二目鬼王就跟二郎神一样，两只眼睛上面又有一只；四目鬼王是二只眼睛上面横着两只；五目鬼王是四只眼睛上面横着一只。大概就跟手机功能一样，他们长相也是这样，功能一个比一个多。

「祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王。如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。」这么多大小鬼王尽居阎浮提，就在我们这个世界居住着。而且“各有所执”，有他的愿力，也有他的业力，也有众生的招感力，共聚一起显现的。各自住持业力的功德，叫“各有所执”；既然各有所执，他就是这个上面的权威，叫“各有所主”。针对众生各自显现的习气、业力、烦恼、毛病，他来主理这一道。

在这一品的末尾就讲出来，这些鬼王将来都要成佛，他们在这里出现就是让有缘众生由这一道人，由这一道起修。像祁利王、大祁利王，就力量很大不容分说，他就这么一个个性。这些鬼王都现前来跟地藏菩萨同受释迦牟尼佛的付嘱，地藏菩萨负责度化，鬼王们负责护持。

再往下看，「是诸鬼王，与阎罗天子，承佛威神，及地藏菩萨摩訶萨力，俱诣忉利，在一面立。尔时，阎罗天子胡跪合掌。」这里有一个词叫“胡跪”。每一部经典里面，请法者右绕三匝，然后顶礼佛足，是右膝着地，足的趾头竖着着地，左脚踏地，右膝跪下去，这是当时印度最呈敬意的一种礼仪。古人把印度西域人叫胡人，所以把那边的礼仪就叫“胡跪”。还有一种叫“互跪”，是当时印度俗人的一种恭敬相。互跪是以右膝为本，跪

得累了就左右交换着跪。后来有女众身体吃不消，佛才开许说可以“长跪”，就是两膝踞地，身体挺起来合掌。有的人刚刚来学佛，不懂什么叫顶礼，跪在地上“砰砰砰”磕三个头，也不起来，也不合掌，也不翻掌，实际上这是一种俗礼。我们现在接引众生皈依，让他长跪合掌，初机人不懂，跪下以后一屁股坐在腿上，这样很不庄严。真正的长跪要腰板挺起来合掌，两手合起来，表示专注一心。

阎罗天子见了佛，依然是胡跪合掌，「白佛言：“世尊，我等今者与诸鬼王，承佛威神，及地藏菩萨摩訶萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事，敢问世尊。”」他毕竟属于六道中偏下，虽然也是菩萨境界，但他显现的缘法，随缘随到鬼道来了，所以说敢问世尊，有小疑事。大家也不敢小看小疑，小疑就能断大信、障碍大信。他问的恰恰是人之常情。

「“唯愿世尊，慈悲宣说。”佛告阎罗天子：“恣汝所问，吾为汝说。”是时，阎罗天子瞻礼世尊，及回视地藏菩萨，而白佛言：“世尊，我观地藏菩萨，在六道中，百千方便，而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨，有如是不可思议神通之事。然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。世尊，是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？”」这也代表大

家的疑惑，地藏菩萨既然说地狱不空，誓不成佛，为什么不地狱快点空呢？为什么众生不领菩萨的圣情一了百了、一劳永逸？为什么地狱还有无尽的众生，还要菩萨一直去发愿度化？这是他的核心问题。

佛一语道破天机，「佛告阎罗天子：“南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。是大菩萨，于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣。菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。自是阎浮众生，结恶习重，旋出旋入。劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。”」“旋出旋入”，跟前边讲到的“因蔓不断”，实际上是互为因果的。我们扪心自问一下，是不是人人皆如此？末法时期的众生，已经发展到言教、身教都不起作用，只能“劳斯菩萨”以方便力，靠手段折服，靠加持摄受。

从日本传来这么一幅画，西方三圣用绳子勒着一个人的头，大势至菩萨用手指着呵斥，观音菩萨在后面推，佛在前面狠命地拽，要强行把他拉到极乐世界。日本人的习性可能有点极端化，但从图中可以感受到西方三圣诸佛菩萨彻骨的慈悲，无论用什么手段都要把你拉到极乐世界去。这里佛告阎罗天子，“南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏”。“刚”就是跟绷紧的琴弦一样没有回旋的余地。我们的我执，这种自以为是，已经把意识心

念塞满了，整个气场都充满刚性。现在劝大家信佛、信因果轮回，能有几个人马上相信，能首肯？连我们自己也是旋出旋入的，善根福报在时，还按着因果行事做抉择，至少有点惭愧心，一旦刚强的劲上来，根本管不住自己。所以“刚”就难调，没有回旋的余地；“强”就难伏，不要说制伏别人了，根本就制伏不了自己。

经文很妙，“其性刚强”的性是指习性，不是本性。我们每个众生，本性就是随缘不变，不变随缘的那个极其柔和的本有之性，就像水一样。水最柔软的状态还不是水，是化成气，化成云，你看山间的雾气或者云，哪里有刚强的部分？它遇到树林就穿过树林，遇到山就绕开山。永远都是妥协，没有与物相触相对之时，这个就叫本性。

习性是什么？就是我们的业习。这个业习，有时候成为液态，有了沉重的部分，但水功德还在，它在流淌的时候遇到什么阻碍，也可以绕着走，柔软性也有，但已经不如风起云行那么彻底的无我，这就是佛和菩萨的区别。如果这个水再受了污染，变得沉滞不动发出臭味，乃至冻成冰以后，那就是又臭又硬，不仅没有把本性升华成风起云行的随缘不变，反而堕到又脏又冷又硬的冰冷之地。所以佛才说“劳斯菩萨，久经劫数”，“头头救拔如是众生”。怎么救拔呢？“以方便力，拔出根本业

缘，而遣悟宿世之事”。这些经文，你就这么流畅直白地看过去，也是这个法，如果你再深入琢磨一下，这个法也确实是很微妙。我们刚才譬喻说从气态化成水，再冻成冰。在这样的情况下，菩萨以方便力就是地藏菩萨的愿力，能够调制成一种强大的高温融化和净化的功能，超常地拔出我们的染污，快速地融解刚强。

佛法在生活、在世间并没有离开我们，我们的心足够细或者在道上结缘得久，就能够体悟什么叫做“拔出根本业缘”。当大家信心不断地提升，不断在修这个信法、信心、十信位，那么一切的顺逆因缘，确确实实会示现成我们的师长、同修道友、眷属，乃至恶逆知识。“拔出根本业缘”就是消业了缘，说一千道一万，佛法再怎么博大精深，它唯一解释的就是宇宙万法永恒的一个定律：“杀人偿命，欠债还钱”。我们常说狭路相逢，有生之年遇到的这些人，他一定不是欠就是还。

如果菩萨来度化我们，示现的是我们欠他的重，他就会利用一切的因缘快速让你消却、偿还。欠了情的就让你难受，欠了钱的就让你损财。菩萨也很慈悲，他一定会调到你能够接受的频率上，来受这个报，了这个缘。大家仔细去观照，就在我们周边比比皆是。当然也有一些示现是他欠你的重，他就会借机来还。像常不轻菩萨、常精进菩萨、乾陀诃提菩萨，就是生生世世跟随着你，

做你的六亲眷属，甚至夫妻作伴。你欠了情执，他度化时既要借机偿还，又不让你生起情执我慢。如果你离得远了，他就用世俗的情见拉你一下；如果挨得近了，他又用无情来对治你这个情。总之就是想方设法“巧把尘劳做佛事”，就在六根门头、因缘之间、举手投足、身口意业，念念都可以大做佛事。

会修的人，有善根有福报的人，真的相信菩萨的功德力，相信一切都是最好的安排，哪怕不好受的情况，肯定也是菩萨安排的重报轻受，是故意毁损你的福报，防止障到你的因缘，坏了修行。如果能作如是观，如是相应，就能够拔出根本业缘。

真正大修行人，表中道实相法，就必须要去真正地了缘还债，滚滚红尘才是大道场，才能做不染莲。如果你根本没有经历过，你永远奢盼、企图那个法，你放不下。什么时候经历过了，从中翻滚，喜怒哀乐，悲欢离合受得满满当当的，大吃了一顿知道味道，反而就放下了。一切财富、名位、情爱诸如此类，皆是如此。

“而遣悟宿世之事”，就是让你自己意识到，这是过去世的恶业所导致的苦患。常说“菩萨畏因，凡夫畏果”，一个菩萨来修行，虽然应现的是跟你在一起共事，但他的法只是来偿还，没有欠只有还。《八大人觉经》的翻译者安世高，一位高僧大德，他来了就是还命来了，还完

就走。下一世再找一个还，该还的就还，还完了算数。

佛做了一个比喻，「譬如有人，迷失本家」，迷失本家就是我们六道众生背觉合尘，背离觉性，合集烦恼。「误入险道」，在六道中趣向于三恶道。「其险道中，多诸夜叉，及虎狼狮子、虺蛇蝮蝎。如是迷人，在险道中，须臾之间，即遭诸毒。」这些比喻非常妙。“夜叉、虎狼、毒虫”代表我们的贪嗔痴。“多诸夜叉”是指我们的身业，夜叉的速度很快，他是表这个法。“及虎狼狮子”是表我们的口业，祸从口出。“虺蛇蝮蝎”是指我们的意业，它是隐藏的，让人不易觉察。三业受三毒，所以说“如是迷人，在险道中，须臾之间，即遭诸毒”。

如果再细一点，“虎狼狮子”，虎狮天生比较骄傲，即使蹲着的姿势也都是一种盛气凌人。用虎狮来表愚痴，可能过去持戒没有慧力，只有戒力。持戒虽严，可是比较愚痴堕在畜类，但是又得生兽王。用狼来表示贪欲，狼有一个特性，它吃东西不吃到撑是不会放口的，就是贪。“虺蛇蝮蝎”是指嗔恚。虺蛇是古代的一种毒蛇，毒性大到什么程度呢？它的油，腻到可以直接做油灯，能够点燃。

下面看，「有一知识，多解大术，善禁是毒。」地藏王菩萨“多解大术”，能广说六度四谛十二因缘法门、三十七道品，所有的法都是解轮回，解入三恶道之法。

这里讲“大术”，小术还不行。就如前面的比喻，大术就是要温度高，才能够化这个冰冻，只有地藏菩萨能够全情称性发挥的大愿力大功德，才能叫做有“大术”。我们一介凡夫也要度化众生，那你能度吗？“小术”就好比想去化这块冰，结果你的水温度不够，量也不足，一小杯水倒在冰块上，你没有把它化了，反而被它给一起冻住了。所以“多解大术”，要有这个本事。

「多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道，而语之言：“咄哉！男子，为何事故，而入此路，有何异术，能制诸毒？”是迷路者，忽闻是语，方知险道，即便退步，求出此路。是善知识，提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐，而语之言：“咄哉！迷人，自今以后，勿履是道。此路入者，卒难得出，复损性命。”是迷路者，亦生感重。临别之时，知识又言：“若见亲知，及诸路人，若男若女，言于此路，多诸毒恶，丧失性命，无令是众，自取其死。”是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。如迷路者，误入险道，遇善知识，引接令出，永不复入。逢见他人，复劝莫入，自言：“因是迷故，得解脱竟，更不复入。”若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致致命。如堕恶趣，地藏菩萨方便力故，使令解脱，生

人天中。旋又再入，若业结重，永处地狱，无解脱时。」这一段经文比较长，讲了一系列比喻的警告，也讲到要流通这部经典。每句话都是意用无穷的。“若见亲知，及诸路人”，是说众生在轮回中有时是亲朋好友，就叫亲知；可是下辈子因缘一转，又成了路人。“言于此路，多诸毒恶，丧失性命，无令是众，自取其死”，你在轮回道里生死是未卜的，被善知识“提携接手，引出险道，免诸恶毒”，一定要注意“自今已后，勿履是道”，避免再次下堕，同时也要“辗转相告”，不要再让“如是迷人”“即遭诸毒”，这才叫做知恩报恩，令佛种不断。总之就是让大家辗转流通，告诫不要在轮回险道中进进出出了，如果一再造作恶业，一次又一次堕在地狱，就没有解脱的时候。这一段描绘把末法时代描写得很是生动，比喻得非常贴切，基本上我们就处在这个环节里面。

后面又出来两个请法者，「尔时，恶毒鬼王合掌恭敬，白佛言。」，恶毒鬼王，这是前面的上首。鬼的观念，在人道里面是深入人心的，人道众生都有怕鬼的心理。因为鬼是化生的，又有鬼通，有一些鬼也多财多福，可以受人的香火供养，所以人通常把鬼和神联系在一起。实际上鬼道众生要比天道众生，更为复杂和多样化。他们所受的苦乐也有天壤之别，但他们大多数有两个共性，我们知道了就不必怕鬼。鬼的第一个业习叫“希求”，自

己没吃的没喝的，就希望人给他施与饮食。所以寺院中才有蒙山施食、瑜伽焰口，给他超度、施食。这都是老祖师爷给设的法，他们一定是开了六道眼，才能照着佛说的，结合现实情况和道场丛林的法制，设下了这个法。

鬼的第二个业习就是“恐惧多畏”。他害怕人，鬼的习性是白天伏、晚上出，在黑暗中活动。福报大的人，身上都有光明，他根本就近不了身。“鬼鬼祟祟、心怀鬼胎”就是形容他隐藏在暗处，不光明正大。这主要讲的饥渴所迫的饿鬼占多数。

鬼里面还有一些少数民族，叫“弊鬼”，就是有威德的鬼，像城隍、关老爷、三山五岳的诸神，他们都长得很端正，有的身形就像天人一样，但寿命可能不如他们长。另外他还要受人间供养、食人间烟火，跟饿鬼同在一个世界。

鬼实际上是非常苦的，到处都有。《楞严经》里讲到地狱的众生，地狱业消得差不多了，再往鬼道走，还要看他过去世是什么样的一个秉性。如果过去世喜欢贪占人家的财物，他一般看到东西就会成形了，我们看到的不是一个人的形儿，是一个东西的形儿，这一类的叫做“怪鬼”，比如狐精一类的；如果他曾经是因为仇恨很厉害堕的地狱，出来一般就是“蛊毒鬼”，遇到恶毒的虫子他就成形了；如果他宿世怀着怨气堕地狱出来的话，他

遇着人的骷髅成形，就是“厉鬼”一类的；有一些他是自作聪明，世智辩聪，花花肠子太多了，从地狱出来以后，遇到这些精怪的东西，比如怪的树根，他就附在这个身上，就成了“魍魎魑魅”那些。各有各的活法，各有各的道儿。

佛门放焰口施食的鬼叫“针口鬼”。在三十六种鬼里边，《正法念处经》讲到针口鬼，咽喉像针一样细，腹部大得跟大山一样，滴水难进，天天受饥渴。这一类是生前有一个典型的业，比如雇人杀生或者贪财吝啬，不能够布施。他堕到针口鬼的业习里，唯一的奢求就是在下雨时能喝点儿雨水。如果道场里面没有施食，他根本就受用不了食物。“富单那”这个鬼很有意思，他长得就跟猪一样，在鬼里面福报又很大，但是他身上很臭，有时候又把他叫做“热病鬼”。他是跟着西方广目天王混的，民间小孩儿半夜哭，就拿一张黄纸贴在电线杆子上，说我家有个夜哭郎，什么哭哭鬼哭哭鬼就是你。那就是富单那，他能令睡眠中的小儿惊怖啼哭，这也是业习，他控制不住的。

经典里讲到的街头巷尾、屠宰场、菜市场、坟堆儿以及树木，都有鬼神，没有一个地方是空的。人跟鬼的关系很密切，《阿含经》讲到世间的人做颠倒恶业时，也有成百上千的鬼神护着。如果这个人有福德又修善法，

那就是一个人有百千万鬼神护着，就像国王出来由卫士护着一样。所以人以类聚，物以群分，鬼也是看跟什么样的人。如果这些鬼是有福的鬼，他跟有福的人凑，他也给你福。如果你做亏心事损害于人，都是那一类鬼往你身边凑，他就给你祸害。有可能在他的眼中不叫祸害，他就是这个习气，就跟你住在一起，也是你自己招感。所以说“诸鬼眷属，游行世间”。

这里讲到「世尊，我等诸鬼王，其数无量，在阎浮提，或利益人，或损害人，各各不同。」他们也不是自愿的，「然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。」，都是业报使然，多恶就是恶多善少。「过人家庭，或城邑聚落，庄园房舍。或有男子女人，修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养一句一偈。我等鬼王，礼敬是人。」他们是非常渴望人来修行的，我们常说“德重鬼神钦”。你哪怕修毛发善事，乃至悬一幡一盖，在三宝门中转读经典、烧香供养乃至一句一偈，“我等鬼王，礼敬是人”。这段话就把积阴德的秘密给说出来了，在鬼道里叫“阳德”，他们一看见，马上就来卫护你。

「如过去、现在、未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力，及土地分，便令卫护。」就是有过去、现在、未来诸佛让鬼道的护法，敕令他们守卫这些善修者，「不令恶事横

事、恶病横病，乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门？」《地藏经》提供的背景，也给我们讲了一个六道的相处之道。鬼道众生实际上是非常喜欢我们恭敬、亲近三宝的，他也能得利。所以古德讲到“窃原世人”，你看世间的人，“造善于幽，得报于显，世谓阴德，人咸信矣”，在别人不知道的情况下，造了一些善事，善报显现了，他就很高兴，说这叫做“阴德”，人人相信。但是“造恶于显，得报于幽，斯理尽然，宁不信耶”，遇到什么不好的事了，他就报怨，说不该这样，凭什么这样，不知道自己曾经造恶于显，以为没有果报。实际上这里就讲到鬼都给你记着，你做毛发善事，他都能礼敬是人，说明他记着这个事情。

「佛赞鬼王：“善哉！善哉！汝等及与阎罗，能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。”」佛就给他们点儿好处，说你们能够这样拥护善男子善女人，那我也给这些天子们说，照顾着你们点儿，也给他们承诺。「说是语时，会中有一鬼王，名曰主命，白佛言：“世尊，我本业缘，主阎浮人命，生时死时，我皆主之。”」又来了一个角色叫“主命鬼王”，他就是主一切世间生物的性命。我们这个世间，杀生施恶就短命或身体不好，放生好善就长寿富贵，都是由这个主命鬼王来主。我们的命运不是自作自受吗，为什么又有这个主命鬼王来主生死？

或许是我们的道眼法眼没有开，太主观能动地把自己的色身，当作自我的一个执着，所以在带着第六意识思维的时候，不能够圆融地观照。真正在六道的场景中，也许这二者是并行不悖的。

我们设想一下，为什么他能够主阎浮人命呢？有可能他就是参与现场，监督这个过程。后面主命鬼王讲到他本来是想利益这些人的，但是众生不领会他的意思，所以“生时死时，俱不得安”。这说明了什么呢？假如人的色身是个产品，他就负责回收旧产品，出炉新产品，可能是这样的一种功用。本来他在这个产品上可以再利用，变废为宝，但是我们不知道，犹自造恶，就把这个色身给浪费掉了，他在旁边无可奈何。总而言之法界不可思议，十法界一念三千，事事无碍，唯有佛眼圆明才能讲得清楚，我们需要具足的就是信心而已。主命鬼王坦承自己的无奈境遇。为什么这样呢？「是阎浮提人，初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅。自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。」世间的人，谁家有了孩子，我们常恭喜他得了佳儿麟子。“不问男女，或欲生时，但作善事”，一开始还能结一些善缘，做一些积极的事情，庄严整洁房屋等等，“增益舍宅”就是把家宅洒扫得很干净，“自令土地无量欢喜”，连土地爷都觉得不错，开始相应了。“拥护

子母，得大安乐”，大家都发心来护持。

可是「或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味，供给产母。及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母，不得安乐。」人世间就是这样子，孩子没出生时，还能够做点让土地、主命鬼王相应的事。等孩子一出生，就开始往颠倒着走了。首先是“取诸鲜味供给产母”，忙着杀鸡剥鱼，用众生血肉供给产妇。然后“广聚眷属，饮酒食肉”，亲朋好友聚在一块儿，大摆宴席，就算家庭条件一般，满月酒也肯定是要喝的，一桌桌大鱼大肉摆上来，这就是“牛羊席上坐，六亲锅中煮”。杀生吃肉，其实就是众生在轮回中惨烈地互相讨债。

净土宗的祖师莲池大师，关于生子之时的杀生，有过一段开示：“生子不宜杀生，凡人无子则悲，有子则喜。”凡人有了儿子就高兴，儿子没了就悲哀，但是我们就不想想，“一切禽畜亦各爱其子。庆我子生，令他子死，于心安乎？”一切禽畜都是爱子的，你为了欢庆自己儿子的出生，让人家儿子死，吃人家孩子的肉，你的心能过得去吗？

古代有一个公案。一个叫周豫的读书人，朋友送他一条黄鳝，他就把柴火架起来煮黄鳝，等煮好掀开锅盖一看，这条黄鳝首尾就汤，头和尾在烧开的滚水里，但是肚子努力弓起不落在汤里边，保持着这个姿势死了。

周豫觉得奇怪，把它拿出来用刀子剖开，看见黄鳝腹中满满的都是卵子。原来黄鳝也知爱子，宁愿自己烧死，也要把肚子蜷起来，不让孩子落在滚汤里边。周豫见此情景心生恻然，流下泪来，并发誓从此不再吃黄鳝。

这里说“饮酒食肉”，肉是从杀生害命中来，酒能够乱神乱性，“歌乐弦管”，这是荡人心性令人放逸。这些所作所为都“能令子母不得安乐”。《沙弥尼戒经》中讲到杀生吃肉，唯恐避之不及。说“何谓不杀。护身口意，身不杀人物蚊行喘息之类”，只要是会喘气儿的有情，就不去结杀缘，“手亦不为”，双手不去干这个事。“亦不教人”，也不让别人给你杀。

有时候我们为了引度众生，方便善巧地说“如果实在戒不了肉，也可以吃三净肉”。“三净肉”就是不为我杀、不听杀声、不见杀相。有人听了就觉得这样好，吃三净肉有功德。那我们再深究一下，从大乘慈悲心来说，你想吃肉，怕有果报自己不去杀，就让菜场的人来给你杀。让他为你造这杀业，于心何忍？因此大家要知道，三净肉只是一个缓冲之计，不是根本法。

所以这里“亦不教人”，不叫人去杀；“见杀不食”，见到杀害众生的场景了，不吃；“闻杀不食”，听到杀声了，不吃；甚至“疑杀不食”，怀疑这个生命是为我所杀的，不吃；“口不说言当杀当害报怨”，我们看电视剧

看得一时愤起，盼着坏人死，说这个人杀得好，罪该万死，像这样的话也不说；“亦不得言死快杀快”，也不能说“让他快点儿死，快点杀了他”之类的话；甚至不说“某肥某瘦，某肉多好，某肉差也”，不说肉膘厚薄，精肉瘦肉，是肘子肉好吃，还是猪头肉好吃，是烤着吃好还是炖着吃好等此类的话；亦不起心动念，“哀诸众生如己骨髓”，哀怜众生如同自己身体的骨肉。这是在《戒经》里讲到的，将戒杀微细到这个程度。

四大部洲中，西牛货洲、东胜神洲都没有杀生之事，但南瞻部洲是一个杀业充满的世界，所以才要戒杀。五戒、菩萨戒之首，都是以不杀为根本，杀生的业报最为深重。然后是饮酒，它有很多过失，其中一个是会败财，老饮酒就会败财生病、犯斗争。有时候喝酒一乱性，恶名流布、智慧日损等等，这些都是喝酒的过患。所以“广聚眷属，饮酒食肉”，等于把所有的逆缘恶业，一层一层压在子母身上，将生子时所造的命债都让母子背负，因为这个因缘是由母生子而起。

「何以故？是产难时，有无数恶鬼，及魍魉精魅，欲食腥血。是我早令舍宅土地灵祇，荷护子母，使令安乐，而得利益。如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，集聚眷属，以是之故，犯殃自受，子母俱损。」看了这段就会知道其中的所以然。在女子生产

时有无数恶鬼围绕着，等着吃腥血不净。一逮着方便就要吃这个胎儿，令胎儿死亡。从客观来讲，每个众生都有业习，比如蚊子看见人就是一团流动的血液，它才不管这是头，那是耳朵，被它叮一口痒不痒什么的，它只看见它最喜欢的血液，马上就来叮。鬼道的众生也是如此，所有的业习就是欲食不净，实际上也很苦。有一类饿鬼道的鬼，就是到厕所里吃粪便，可还没有福报，厕所里的守护神要用铁杖打他赶他。没办法，这些鬼见到人的脓血、涕唾就抢着吃，更常常伺机在妇女生产时，将这些恶露不净作为他的饮食。

主命鬼王说出了秘密，说本来让土地公去荷护子母让他们安乐。但是这些人看见婴孩平安落地了，为“答诸土地”就“翻为杀害，集聚眷属”，开始造杀业了。实际上杀害生物、广聚亲族吃喝玩乐，众神是犯怒的。特别是善神，他会生逆反心，不再护卫你而是远离你了。有一座很有名的山，山上有一个庙，现在香火还很旺。当地山民去庙里供奉烧香，前三天都不吃肉，乡里百姓都守这个轨则，现在慢慢颠倒成村民杀一头全猪，抬着就供到寺庙里去了。

针对这种情况，祖师们开示说，鬼神的享用跟人间是不同的。斋天的时候焚香，因为天人才会顺着这个香前来护佑。人好饮酒食肉，就以为天神或者护法也喜欢，

就用酒肉祭祀他们，反过来讲，譬如粪坑里的蛆虫喜欢吃粪便，难道它用粪便供养人，人也会喜欢并享用吗？那岂不得罪于人。神明清净得很，闻不得人间酒肉味，根本无意受用。不要颠倒地以为用酒肉祭祀能够祈福得福，实际上是得罪的。明朝就有一知府下了条禁令：“凡是祭祀神明，只许焚香设斋，诵《金刚经》一卷就足矣。”

这一大段是主命鬼王讲“在生之时”，下面一段是说“在死之际”。「又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。」首先主命鬼王发心是来帮助人道的众生，在临命终时不要下堕。「何况自修善根，增我力故。」如果有人没修善法，他会出手相助；如果自己修了善法，那就等于给他助力了。自修善法的人，难道还需要他的帮助吗？是的。「是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母，乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者？」在六道生死之际的游戏中，不知有多少凶险的套路。就算是行善之人，临命终时也有百千恶道的鬼神，幻作亡人的六亲眷属，诱骗他堕落恶道。“何况本造恶者”，何况还造了很多恶业。「世尊，如是阎浮提男子女人，临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳，更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者，离诸恶道，诸魔鬼神，悉皆退散。」事实上我们是无法设想

死亡的，现在第六意识还能够做主，时时刻刻我思故我在。活着的时候努力精进修行，可到临命终时就只剩一点点力度，意识心完全不起作用了，全凭阿赖耶识里的种子乱冒，谁先冒出来，下辈子就由它牵走。“神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻”，就是六根不起作用了。生时造善生天，作恶堕到地狱，各种来迎接的场景层出不穷。福德大应该生天的，就有天人拿着天衣，奏着伎乐前来迎接他；如果生他方国土，就有尊贵的人给他讲妙言、说好话，他就跟着走了，有可能得人身；如果要下堕恶趣或者地狱者，狱卒士兵就拿着矛剑或者铁链子，把他捆起来拉着走。那时已经口不能言、耳不能闻，还残余一点自我意识，眼看着要下堕急得要命。

人将之死眼神非常怪，要么很恐惧，要么很忿恨。恐惧时就是狱卒来抓他了；忿恨时，他盼望旁边的眷属能够救他。但是阴阳两隔又没法沟通，这时就很苦很恐怖。所以临终一念是最为要紧的。那怎么办呢？只能够来依着三宝，借三宝的威德增福遣祸。“当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道，诸魔鬼神，悉皆退散。”

「世尊，一切众生临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。」佛告主

命鬼王：“汝大慈故，能发如是大愿，于生死中，护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。”从始至终佛一直在托孤，给法王子地藏菩萨托，给其他的外护菩萨托，给人天鬼中的护法托，悲心切切地不断在托：“莫退是愿，总令解脱，永得安乐”。「鬼王白佛言：“愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生，生时死时，俱得安乐。但愿诸众生，于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。”」生死之际千钧一发，你不随顺着主命鬼王讲的真实情状，就会适得其反，给自己身上套枷锁，添地狱的柴棒。

「尔时，佛告地藏菩萨：“是大鬼王主命者，已曾经百千生，作大鬼王，于生死中，拥护众生。”」这是讲鬼王的本迹差别。《法华经》有开迹显本，讲到释迦牟尼佛无量劫来早就成佛了，《寿命品》里也揭示了这秘密。主命鬼王也是百千生作大鬼王，常在生死中拥护众生。「是大士，慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。」这是他的本地风光，现鬼身是一种示现。

「却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来。劫名安乐，世界名净住。其佛寿命，不可计劫。地藏，是大鬼王，其事如是，不可思议，所度人天，亦不可限量。」这一段又是佛为鬼王授记之法。我们从始至终在讲愿力，愿力就可以招感佛现前授记。这里鬼王发愿说，

“愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生，生时死时，俱得安乐。”就这么一个愿力，即刻佛就给他授记。鬼王生生世世积功累德的修行，一直依这个愿走在成佛路上，所以佛在大圆满觉中现前跟他说：“你的修行功德，就积攒在你一念愿力发起之际，一百七十劫后，当得成佛，号曰无相如来。”劫名叫什么、世界叫什么、寿命多少等等都给他说出来。“地藏，是大鬼王，其事如是不可思议，所度人天亦不可限量”，这就是法界的因果果报，本末究竟。

这一品到这里就贯完了。前面讲到“是善知识，提携接手，引出险道”，善知识在哪里去接引呢？无非就这两大关口：一是在平常生活中关注，另一个是在生死之际来护持。在生活中我们真正的护法，就是化现为恶毒鬼王；在生死之际，我们的护持依怙主就示现为主命鬼王。大家要记住，在平常的日子和生死之际，我们都是有所依、有所主的。当然地藏菩萨每一世界化百千万亿身，度百千万亿人，这些鬼王也都是地藏菩萨的愿力所化，没有出菩萨本愿本行本誓力的范围，这就是《地藏经》的核心经眼。

## 第十四章

### 《称佛名号品》

接下来讲第九品《称佛名号品》。前面讲鬼王有名号，恶毒鬼王、主命鬼王等等，是依他们的劣业之行；那么佛也有名号，是表显他的功德无量。我们在讲轮回之路和解脱之门，解脱之门末后的重头戏，根本法就是称佛名号。净土法门是称念六字洪名“南无阿弥陀佛”，但很有意思的是，这一品没有阿弥陀佛的名号，我们后面再做一个会通。当然佛佛道同，在深位的菩萨中深信念佛是无上的方便，究竟的成佛法门。所以地藏菩萨在《分身集会品》中说，“我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧”。

经中说到六道差别之相，赞叹地藏菩萨的威神之力，也说到利益存亡的具体功德，这都是增上明理和起行的。最后的目标是为了令众生究竟出苦，究竟解脱，明成佛之因果。那么想要成佛必须称佛名号，经典中讲“清珠投于浊水，浊水不得不清”，现在的人福薄，见不到清水珠这样的宝贝；“佛号投于乱心，乱心不得不佛”，然而我们往往“口念弥陀心散乱”。但是你若真的肯念佛，有过尝试乃至深度地执持，就能够领悟这句“佛号投于

乱心，乱心不得不佛”，佛不虚言，真是如此。

如果依因果而言，念佛为因，成佛为果；以解脱而言，一句佛号念的正在进行时，就是“离四句绝百非”的无我状态；若以法门功德来讲，只有念佛法门是转佛功德为自功德，就是继承法。世间人继承祖产或者接受别人馈赠的财产，马上就成为大富人，就把继承来的势力财宝转为己有。所以凡夫称佛名号就是转凡心为佛心，就是继承佛功德、临摹佛功德，叫做法门功德；如果依着克期取证来讲，疾得念佛三昧，念佛三昧是三昧中王，现前能够定中见佛。总之一切的功德修法，无非就是念佛法门。

佛的名号有通有别，虽然是最圆顿之法，但佛名号还是有差别的。总说“佛”，就是觉者、穷理、尽性、大圆满觉的称谓。但为什么每尊佛的名号不一样？“名”能招感来体相。比如说这是一瓶水，这是一个麦克风，一说“麦克风”三个字，光名词概念就马上招感它的形象立体现前，我们同步就认知它了。所以“名”是来表达它存在的一个情状；“号”是用来表他的德，当体所具的功德。一说水，水的功德就现前，就是清凉解渴；说火，马上就暖人驱寒，“号”就能起这样的作用。佛为主命鬼王授记成佛“号曰无相如来”，他不必非要示现成善者，示现成天神、护法或菩萨，他就示现鬼身又有何妨

呢？无相如来，这就是他的功德名号。地藏菩萨见机行事，看到佛为主命鬼王授记“无相如来”，马上就顺着这个法，为未来众生说称佛名的功德。

佛的名号，有如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。除了这些总名，还有别名。有一些佛的名号，是以“种姓”来命名的。像释迦佛，他是释迦族的人。迦叶佛，是迦叶族的人，都是以他们在印度当时的种姓，来命这个功德号；还有些佛以“色身”为名，比如说身尊佛、身上佛；还有以“音声”为名的，如妙音佛、妙声佛；或者以“光明”为名，如普光佛、普明佛。也有的以内德呀、譬喻等等诸如此类来命名。

来看经文，「尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：“世尊，我今为未来众生，演利益事，于生死中，得大利益。唯愿世尊，听我说之。”佛告地藏菩萨：“汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思議事，今正是时，唯当速说。吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。”」前面讲过“先以欲钩牵，后令人佛智”，虽然它是一种方便施設，但是也给大家贯通了其中的诀窍，就是看上去是“欲钩牵”的法，却产生了“入佛智”的效果，已经把它拔高了。我们今天要更上一层楼，此处不再以欲钩牵，而是称佛名号，当体就是佛智，就这么

简单的法。为什么？众生心法界心，全体即心即佛，即是佛号。所以地藏菩萨说“世尊，我今为未来众生演利益事，于生死中，得大利益”，就是直接说佛智，说成佛之道，这才叫大利益。

佛就跟地藏菩萨说，“汝今欲兴慈悲”，要知道念佛是什么？就是兴大慈悲、究竟慈悲啊。把佛行佛法门来告知正在轮回下堕的六道众生，这是何等的慈悲。诸位不要觉得这个有点玄，我告诉大家，佛也有法门的，他修念佛法。净土经论里就讲到佛佛互念，佛佛相念，佛不是待在常寂光里什么都不干了，他是把佛行的法门直接带到娑婆世界，告诉众生都来行这个法，这才叫真正的慈悲。前面讲的慈悲，是演阎浮提的常法。此处的慈悲是横超生死，直趣净土，所以才叫做“汝今欲兴慈悲”。

“救拔一切罪苦六道众生”，前面地藏菩萨想方设法，为受苦众生说“拔出根本业缘，遣悟宿世之事”。此处是“拔出根本佛性，遣悟本来是佛”，这才叫大救度，才是“演不思議事，今正是时”。执持名号之法，就是不思議法，不可说法。我们根本不知道念佛名号后边的原理、功德、殊胜和妙用，只能够乖乖仰信而已了，用你的第六意识来思维，根本直通不了这个法。所以佛说，“今正是时，唯当速说。吾即涅槃”。这几句话是核心铺垫，就衬托出来称佛名号的不思議性和紧迫性。前面佛哪里

有这么心急过，迫不及待地催促地藏菩萨速说是法。

我们往下看，「地藏菩萨白佛言：“世尊，过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人，闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像、供养赞叹？其人获福，无量无边。”」第一尊佛名号叫“无边身如来”。无边身是表佛的三身功德，因为法身、报身、化身实际上都是无边身。法身是一真法界，平等无边，自性法身，常寂光土；报身是无量福德资粮，圆满成就的真实功德，也是无边的；应化身，应一切物，契一切机，也是无边的。世界无边、众生的业力类型无边、心性差别无边，为了度众生到彼岸，说佛身身量广大，也是无边的。由此说，能够听到无边身如来的名号，超越四十劫生死重罪，获福无量无边。

「又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人，闻是佛名，一弹指顷，发心归依，是人于无上道，永不退转。」这尊佛的佛名功德，是于无上道永不退转。什么叫做“宝性”，实际上每个众生，都是宝性如来。我们的佛性，妙真如性，是同具同步的，虽然在轮回，妙真如性也是常在的。宝性如来的名号功德，就是为了示现一切众生皆有此性，皆同此性。每一尊佛号的功德和他所产生的效应，都是丝丝入扣的。“一弹指顷，发心归依”，指的是我们一念归依本觉佛性，我们的

佛性虽然常在，但没有这个始觉，它就不现前，受用不了。只要一念回心，开始用这个名号来建立始觉，就开始觉悟。这个宝性的本觉，实际上就是借着归依他佛的功德，显现归依自佛的境界。而且一念回心，便于无上道一发不可收拾，生生世世决定没有退转。

「又于过去，有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人，闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念？」印度话波头摩胜如来，翻译过来叫红莲花、赤色莲花，火里红莲的意思。在青黄赤白色中，只有赤色华是最殊胜的，犹如出淤泥而不染。这里讲到一历耳根，千返生于六欲天中，就是佛力加持，永为道种，不退于六欲天下了。一称佛号，他的这个福德力就可以悬浮着让你停在六欲天，千返不退转，何况志心称念。

「又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。若有男子女人，闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛，摩顶授记。」这尊师子吼如来佛，是摩顶授记的功德。

「又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人，闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。」我们和拘留孙佛因缘比较深，拘留孙佛是过去七佛的第四佛，也是贤劫千佛中的

第一尊。能够听是佛名并志心瞻礼赞叹，千佛会中就为大梵王。大梵天王是娑婆之主，他是深信正法的，每一尊佛出世，他必来请转法轮。这是大梵王的一个功德，千佛会贤劫千佛都是他来请法的。

「又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人，闻是佛名，永不堕恶道，常生人天，受胜妙乐。」毗婆尸佛是庄严劫佛的第九百九十八尊，又叫弗沙佛。释迦佛因地三大阿僧祇劫修满了，要百劫种相好之福时，见到弗沙佛心生大欢喜，赞叹说：“天上天下无如佛，十方世界亦无比。世间所有我尽见，一切无有如佛者。”然后勇猛精进，脚提起来都忘了往下放，整整七天七夜，顿超九劫，速证成佛了。这是毗婆尸佛，在九十一劫前就已经成佛了。

「又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人，闻是佛名，毕竟不堕恶道，常在天上，受胜妙乐。」宝胜如来，就是南方的宝生佛。他专门去度饿鬼，闻到宝胜佛的圣号，就毕竟不堕恶道，常在天上受胜妙乐。我们放生时也老会提到这尊佛，令被放的众生得闻他的名号。释迦牟尼佛因地为流水长者子，救了一万条鱼，既给它们布施食物，又给它们布施法。当时布施的法，就是让它们听到宝胜如来的名号，这些鱼舍报以后，全部上生到忉利天，作忉利天人。

「又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人，闻是佛名，生恭敬心，是人不久，得阿罗汉果。」宝相如来百劫种相好，历劫的熏修，法相最尊最贵，所以称之为宝相。闻是佛名，生恭敬心，不久证罗汉果，这是这尊佛的功德。

「又于过去，无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人，闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。」袈裟幢如来，名号是由譬喻而得的。袈裟叫福田衣，也叫解脱幢。只有披此衣，方得解脱证一切智，袈裟幢如来，就是表高树法幢。袈裟也叫净衣，天人看见净衣非常欢喜，就会生护持心，令我们自然而然远离邪知邪见，能够得生梵天福，令一切众生灭罪障。所以闻是佛名，超一百大劫生死之罪。

「又于过去有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人，闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。」大通山就是须弥山，“大通”是般若波罗蜜，无等等才能大通，“山王”就是佛的报身果报。“大通”是般若因，“山王”是圆满果、菩提果，所以叫大通山王如来。

后面就省略来说了，「又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。世尊，现在未来一切

众生，若天若人，若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名？是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出，承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中亦渐消灭。何况众生，自称自念，获福无量，灭无量罪。」

到此，《地藏菩萨本愿经》中卷讲完了。《称佛名号品》是解脱之门的最后一着，告诉我们解脱知见里，唯以称佛名号，得求解脱为最上，这就是本品的功德和功用。

那为什么没讲到阿弥陀佛？阿弥陀佛，西方极乐世界的教主，跟地藏王菩萨的大悲愿力最为相辅相成，步调一致，这一尊佛一尊菩萨，特别在末法时期最能起担当作用。我们来会通一下，阿弥陀佛是法界藏身，那么既然是佛佛道同，在这里又表各自功德，我们就可以发现，原来这些佛各自功德名号中流露出来的单项功德，全部都是阿弥陀佛无量光寿功德中的其中一条，也可以总结为阿弥陀佛的“百界千如，一念三千”，真是面面俱到。

比如无边身如来，是阿弥陀佛分身散影去现无边身，接引无边的众生；宝性如来，我们常讲唯心净土，自性弥陀；波头摩胜如来，不是叫赤莲花吗？极乐世界是莲

花化生，“池中莲花，青色青光，赤色赤光，微妙香洁”；狮子吼如来，阿弥陀佛称性发四十八大愿；拘留孙佛是贤劫第一佛，我们说“十方三世佛，阿弥陀第一”；毗婆尸佛，令释迦佛因地顿超九劫快速成佛，净土法门叫速成正觉；宝胜如来，闻名不堕恶道，极乐世界，国无三恶道名，何况有实；宝相如来，“阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦”；袈裟幢如来，极乐世界全体都是出家人，当体就是自性三宝；大通山王如来，阿弥陀佛报身庄严无与伦比。每一尊佛历历在目，都是在表法界藏身，无量光寿。

天台宗常讲“百界千如，一念三千”。实际上这十尊佛号，从“性、相、体、力、作、因缘、果报、究竟”十如是上来讲，已全体成就了阿弥陀佛的当体功德。如是性，就是指袈裟幢如来，表的极乐皆是僧宝，自性三宝；如是相，是指宝相如来，代表了阿弥陀佛的相好光明；如是体，是指大通山王如来，表阿弥陀佛的报身庄严；如是力，指的拘留孙佛，十方三世佛，阿弥陀第一；如是作，是指狮子吼如来，发四十八愿；如是因，是指宝胜如来，闻名不堕恶道；如是缘，是指毗婆尸佛，释迦佛观佛功德速成正觉，因缘如此；如是果，波头摩胜如来，莲花化生；如是报，是指无边身如来，分身散影接引众生；如是本末究竟，是指宝性如来，自性弥陀，

唯心净土。

法报化三身，四十八愿殊胜，极乐的依正庄严，所有的弥陀功德海，都在这一品称佛名号中体现出来。

由这“十如是”九界同归，归到佛法界里边，有三种世间：众生世间、五蕴世间和正觉世间。闻名称念是针对我们众生世间而言的；这么多佛号呈现出来的方便功德，是进入我们的五蕴世间，去圆转五浊；因称佛名所得利益者，清净海众，就是正觉世间。所以一念三千法，就在称佛名号品中。

继续来看，「世尊，现在未来一切众生，若天若人，若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名？是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。」“若天若人”，是指凡夫。“若男若女”，是指圣人，大权菩萨示现的男身或者女身。凡圣同称，但念阿弥陀。什么叫“功德无量、何况多名”？念一句阿弥陀佛是总持法，何况上面所列的一尊又一尊的佛，你念那么多，当然功德无量。可是反过来再会通一下，何必要念那么多？一佛已经无量了，所以又叫“但念得一佛名”。「若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。」就等于说，业尽情空往生净土，但得往生，“余业报等，悉得消灭”。

后面又讲「是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不

得出，承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中亦渐消灭。何况众生，自称自念，获福无量，灭无量罪。」为什么？因为全体罪业，皆由带业往生可以承担。大家读这一段，有一点儿似曾相识。在《观无量寿经》下品下生里讲到五逆十恶的人，以其恶业本来应堕恶道，而且经历多劫，这里讲到“除五无间罪，余业报等，虽至极重，动经亿劫”；《观经》讲此恶逆之人临命终时，“不能念彼佛者，应称无量寿佛”，这里讲到“承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭”；《观经》讲“念念中，除八十亿劫生死之罪”，这里讲“获福无量，灭无量罪”。

念佛，就是成就法；就是断恶修善，度众生法；就是无上禅法，一乘佛法。在我们这方国土，“此方真教体，清净在音闻”，所以这一品冠名为《称佛名号品》。

## 第十五章

### 《较量布施功德缘品》

我们在前一品中讲了《称佛名号品》，说要信佛、念佛、生佛前。轮回成佛之路最后的点睛之笔，就点在称佛名号上，也就是说修行的诀窍要一门深入，锁定现前一念。称佛名号虽然是成佛的根本，却也不是那么好念的。大家都在三宝缘中行走，真的能够老实称念“南无阿弥陀佛”，可以说没有见过多少。这就是经典里讲的善根因缘不具足，根不深、本不够，没办法开花结果。

怎么办呢？所以第十品《较量布施功德缘品》开始，再讲修法的第一发心、第一行动，成佛的功德不够了，要行布施功德来发启助缘。前面讲念佛皈依三宝，是讲的“佛宝”，这里开始讲“法宝”，在六度万行里首赞布施。布施法是六度之首，四摄里边也是先说的布施摄。佛讲法环环相扣，后面的《见闻利益品》独赞地藏菩萨，其实是赞叹僧宝功德。

布施有三种：财施、法施和无畏施。其中核心是法布施，包括无畏施，也是给予懦弱胆怯者勇气和正能量，只有通过法才能纠正凡夫心。像持戒也是为了不恼他人。为什么说“忍辱第一道”？就是因为忍辱不恼他

人就没有冤家，不给人压迫感也是一种法施，体现在相上叫无畏施。

特别是身为僧宝，更重要的是法布施。不是说三藏十二部教法要法法皆通，不能够面面俱到的话，哪怕通一个法门，熟一部经典或者经律论三种，作为特殊的一项选择来深入，乃至在因缘中一言地去劝善，也都叫做无上的法施。

为什么叫《较量布施功德缘品》？“校”，是考核之意。“量”，称量之意。考核称量，在布施功德上纵横对比一下，它有一个差别相。因为布施也是一法，内有信心、外有福田、中有财物，三事和合，心生一个舍法，布施才能成就。但它有差别、浅深、迷悟的不同，比如说布施法，从世间出世间法来讲，就是看你着相还是不不着相、布施是多还是少、发心诚恳不诚恳，每一层面从因到果都不一样。凡夫着相布施，就只能得人天福报，得一些世间的富贵；圣人离相布施，才能永得解脱涅槃之乐。但是我们大多还是拘于着相。因为着相能够抓得着、看得见、有回报、得赞叹、传名声，这些都能很好很舒服地在世间法里滋养我们。所以能够无相布施，真是太难太难了。

舍利弗有一个公案，一天他托钵乞食回来供养佛，佛为了演法，就把这钵饭布施给一只狗。当时世尊考舍利

弗，“汝施我”，你布施我，“我施狗”，我又喂了狗，哪个福大？他回答：“世尊布施狗的福报大。”为什么？因为这是佛行的布施，从根本的心地上而言，佛心地海中动一念，不是我们凡夫够得着的。

《四十二章经》讲到“佛言，饭恶人百”，施斋给一百个心性恶毒的人，“不如饭一善人”，不如供养一个善良的人；“饭善人千，不如饭一持五戒者”，施斋给一千个善良的人，是世间善，不如供养一个受了佛戒，持五戒的人；“饭持五戒者一万，不如饭一须陀洹”，因为须陀洹预入圣流，凡圣差别开始了；“饭百万须陀洹，不如饭一斯陀含”，斯陀含是二果，更上一层楼了；“乃至饭辟支佛百亿，不如饭一佛”，供养一百亿个辟支佛，都不如供养一尊佛。这又是从“对境”上来进行较量布施。

《维摩诘经》里有一个善德长者子，他用璎珞、珠宝去供养维摩诘大士。维摩诘就把它分成两份：一份去供养难胜如来。难胜如来这个名号很有意思，就是在佛的名号功德中，一般的都超不过他，难胜嘛。喻义在所有的对境供养中，这是最上的。另一份，他布施给听法会中一个最穷最下的要饭小孩。一个是最难胜的佛，一个是要饭的小孩，他说功德等无差别。这是从“发平等心”上而较量布施。

《地藏经》讲到回向，说“回向法界，是人功德，

百千万生中，受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐”，这是从“回向心”上而言。

佛的十大弟子里有一个阿那律尊者。阿那律过去世在饥馑年，用最粗糙的饭去供养一个辟支佛圣者，因为这个功德，他九十一劫生天上人间，从来不受贫穷，从小就没听过“没有”这个词，想要什么，他老妈马上就给他。他遇到圣因发心供养，而得来这样一个果报。这是从“圣因难遇”上而论。

如果不肯布施、贪吝就生饿鬼道；如果带着好胜心布施，就生修罗道；要布施却不兑现、拖赖着，就诸事不成，什么事情到了跟前马上就败。点点滴滴都是从心而发，各个层面都有差别相。

来看经文，「尔时，地藏菩萨摩诃萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌，白佛言：“世尊，我观业道众生，较量布施，有轻有重：有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者。是事云何？唯愿世尊为我说之。”」地藏菩萨又讲到“承佛威神”，大家看等觉菩萨每行一次法，每观一次心境，还要承佛的威神。“我观业道众生”，“业”是善恶之业；“道”就是各行其道；“法”是“轨生物解，任持自性”。就是各有各的道，各有各的样子。这个样子怎么来的？你自己造的业。在诸佛菩萨眼中，一心一

观，一目了然，尽收菩萨的心地，叫“我观业道众生”。在业道众生中，他看到有些差别相：有的是一生受福，就消完了，有的是十生受福，还有一些是百生千生受大福利。地藏菩萨就问佛：“为什么要有这样的差别？”茫茫众生海业力汹涌，每个人都是一团情状，常常此果未报，彼果先牵，在因果果报中就是这样不断地显现。本来有可能按照这个步骤走，突然间横超一个力量，又会急转直下；本来眼看着就要飞流直下了，突然间又有一个力量，马上就能够反转剧情。在生死情境中福报一不够，马上就出现影响，要么就缓缓走下坡路，这还算好的，要么就直接断层。新闻里也看得很多，比如活得好好的，忽然之间飞来横祸，人说没就没了。实际上每个人在春夏秋冬四季轮转的千差万别中，都是要有福报的上升力在支撑，使我们悬浮在现有的生活水准中。当然福报虽然有差别相，终归还是在生灭法中。

地藏菩萨问佛“是事云何？唯愿世尊为我说之”，这几句我们怎么理解？难道连等觉菩萨对众生功德轻重，都是知其然而不知其所以然吗？一方面从仰信而言，佛菩萨是一个鼻孔出气，只不过是为了众生能够入信，因信生解，因解起行。所以代众生问法，祈请世尊金口所宣。另一方面也确实如此。为什么佛的功德海才叫大乘广智、不思议智、无等最上胜智呢？地藏菩萨还在菩萨

地，我们一定要以事论事的话，可以说他真的不知道。

经典中有这样一则公案。印度有一种树叫波罗提木叉，现在我们把戒叫“波罗提木叉”。有个人在波罗提木叉上得了一朵庵罗树花，颜色跟黄金色一样，非常漂亮。他想自己戴这朵花，但是他很有善根，准备戴时突然间正念起来了，就思维说，这个头也是无常法、不净法，等死后在荒郊野地会被狐狸、狗吃掉，或者慢慢风化，跟粪土同流了，有什么好装扮的呢？正念一起福报马上现前。他就去到佛塔里边，见到佛的相好，一下子心里升起了忆念佛功德的恭敬感恩之心，马上就把花供给了佛。他听说供佛的功德很大，哪怕一粒沙、一滴水、一朵花的供养，都必得大报，但是不知道福报到底有多大，期限是多少。他就四处去问，先问到一个人到处去劝化人信佛的道人：“以一花散佛，得几许福德？”道人说：“我只不过是厌世，不想在五欲里打滚，所以出家受戒从来不读经书，这么甚深的事我不能知道，你当问能够读经聪明的人。”他又去问读经的人，读经的人回答道：“我跟个画师一样，人家画什么，我也画什么，随所见闻。我没有神通，也不知道，你应该去问有神通的坐禅道人。”

供养者又去问坐禅的道人，这回问对了，他是个罗汉。罗汉入了定观后说：“你舍了这辈子以后，次第要在

天上人间，从一世到百千万亿世，从一大劫到八万大劫，这个以花供佛的福报还不能享尽。”罗汉能观到八万劫，但过了八万劫，他就知道了。供花者就有一点失望，说：“连有神通的罗汉都不能全部知道。”罗汉也有点儿没面子，就说：“你等一下，我去给你问问。”他遣化身上升到兜率内院问弥勒菩萨：“以花供佛的功德福报有多大？”弥勒菩萨说：“我不知道，不但我不知道，恒河沙一生补处菩萨集在一起都不能知道。”

这个公案表什么呢？佛的福田太大太广了，这个福种下去的种种果报，等觉菩萨以回都不知道。它是佛法界功德，只有将来成佛了以后才能得知。那大家想想，弥勒菩萨一生补处也不能知道，那地藏菩萨不能一览无遗也是事实，所以才启问“是事云何”。

佛就开始说了，「尔时，佛告地藏菩萨：“吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施，较量功德轻重。汝当谛听，吾为汝说。”地藏白佛言：“我疑是事，愿乐欲闻。”佛告地藏菩萨：“南阎浮提，有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷，乃至癯残瘖哑，聋痴无目，如是种种不完具者。是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等，所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。何以故？缘是国王等，于是最贫贱

辈，及不完具者，发大慈心，是故福利有如此报。百千生中，常得七宝具足，何况衣食受用？”《地藏经》确实是一目了然的，但要仔细解读才能知道这个法是天衣无缝的。这里所列的发心者、行布施者，都是最尊贵最富贵的人。“有诸国王”，都是人王，王就是于人自在，于国土自在，整个国家都是由他说了算。“宰辅大臣”，宰就是有所主宰，宰官、宰相、一品宰相。辅就是辅佐，那就是说“一人之下万人之上”。“大长者、大刹利”，长者在印度的地位是非常高的，那是崇尚德行的时代。“若遇最下贫穷，乃至癯残瘖哑，聋痴无目。”这些人会到这个地步，就是前世不肯施舍与人，或者阻止人家布施所感的果报。

“癯残瘖哑”果报比较惨烈。“癯”是老年以后，腰弯曲了，背上鼓起来一块，叫癯病；有的排泄系统不畅，膀胱不利索，小便不通，叫癯闷；五官、四肢不完整，叫“残”；“瘖哑”就是话说不出来、耳朵听不见；没有思想头脑，很愚蠢，就叫痴呆；还有一些精神疾病，癫狂错乱等等，不胜枚举，叫做“如是种种不完具者”。

这里的布施也有修行的成分在，即把心调到大慈悲。“欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑”，“下心”是意业，“含笑”是身业，“下心含笑”是关键。一般的大富尊贵之人去布施，往往会轻慢对境之人。“下心”是要对

治我慢，有法在其中的。“含笑”要对治嫌嗔，不要看不起这些人。“好吧！今天我就发点心，给你点儿钱花”，这个心一发出来，功德福报马上就打折扣。所以身口意业一定要调在平等谦卑的状态。讲到“亲手遍布施，或使人施”，又加了一句“软言慰喻”，身口意都要行在布施法中，真正的布施不是那么容易达到标准的，可布施确实是功德无量。

佛给须达就讲过应该行几种布施。一个要“至心施”，至心，就是以至诚心行布施，而不是吊儿郎当，有一搭没一搭，跟着大家凑份子，或为博取虚名，或为贪图回报等不一而足。还有“信心施”“随时施”“自手施”“如法施”，这里讲的就是自手施和如法施。布施的信心不是那么容易生起来的，如果这几天正念足或者有善知识加持，贪心贪念比较小，布施的心突然间猛地发出来了。这时就要赶紧把这事办了，有可能放到天亮就变，这是我自己的心路历程。

要相信布施法、舍得法，种瓜得瓜种豆得豆，舍物一定得福。当然再高一层，如果你能够舍法就必然成道。世俗人难得舍物，修行越精进的道人难得舍法。不管世出世间法，你有所得就有所不得。禅宗讲到最后一个贴身布衫是最难舍的，参到情急之处了，参参参就是放不下，永远都是往上追，怎么也不能够向后退。祖师爷们

修到最后说“发现多少少年都是错用了心”。当然我们也不能够执理废事，你错用了心，错用有错用的功德呀。没有前面的苦苦追求，得不到后面的悬崖撒手。

相信布施的当下就在空性，毕竟空中一定有缘起作用，那么你放开了心，“千金散尽还复来”，一旦把这个玩转了，就不是钱玩我们了，是我们玩钱。确实如此。当然更要信三轮体空最为究竟，这就叫“信心施”。第二个“随时施”，容易跟无为法、随缘不变法相应。我们有计划去布施就会思前想后，跟有为法相应，没有把这个心彻底打开。随时施就是历缘对境地去修，我们的心有发的时候，有不发的时候。每个人都有这样的境遇，这个念头说时迟那时快地控制不了。有时一念善心忽地就起来了，有时一念恶念忽向胆边生。所以随时施就能够对治心不发的时候，一直坚持行这个法，就会跟出离心相应，那一切时处都能够舍了。再一个就是“自手施”，亲自参与去布施，跟拜托人去布施是两码事儿，肯定心力发的是不一样的。亲自参与，发心一定恳切。心发得越大越切，一定付出越多，同时功德越大，这也是差别相。再就是“如法施”，什么叫“如法施”呢？有七种不如法施。我就听说有的人是为了中彩票来行布施，他把中的五百块钱布施了，以此图望五百万的回报。或者因为这个人跟我好，我喜欢他就送他，这不算布施。不恭

敬或者轻贱人家的布施不如法，这个是最关键的。现在有些功德主来了，对于僧宝的恭敬不足，这就要打折扣。“清净施”为了对治我们的贪心。你能卯足了劲儿把金钱舍出去，有可能今天在法上，念佛就能即刻精进、出离心就能生起来、参禅就能够坐得住、观照马上就能明了，这是真实不虚的，当下就有反应。或者为了让大家看见三宝的庄严，为了成道得第一义谛，为了涅槃去布施，这叫“清净施”。不是为了面子，不是为了祖上父辈有习惯，为尽孝心而为之，其实内心并没有生出真实发心和见解，这都是不一样的。

再往下看，「复次，地藏，若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨、声闻、辟支佛像，躬自营办，供养布施。是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。复次，地藏，若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇先佛塔庙，或至经像，毁坏破落，乃能发心修补。是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等，布施结缘。是国王等，百千生中，常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。更能于塔庙前，发回向心，如是国王，乃至诸人，尽成佛道，以此果报，无量无边。」前面是从世间法来讲，从这开始讲“三宝门中好求福”，对境是三

宝，转悲田成敬田了。讲到“遇佛塔寺，或佛形像”乃至圣人的形像，能够去“躬自营办”，果报是“三劫为帝释身”。这只是从单纯的布施法上讲的，后面又加了一句，“若能以此布施福利，回向法界”，大家知道回向法的重要性，“是大国王等，十劫为大梵天王”，这一段是从“新造”上来讲，营办新的佛塔寺和佛菩萨圣像。接下来是从“补旧”而言。“遇先佛塔庙，或至经像，毁坏破落，乃能发心修补”，发心修补毁坏破落了佛塔经像，“或自营办，或劝他人”，“百千生中常为转轮王身”，更善于塔庙前回向，尽成佛道，这个果报无量无边。

经文是一目了然，但是我们要明了世出世间法的双重不同。为什么三宝缘中十方来十方去，要比前面单纯地布施贫苦，功德不在同一个水平？因为发心对境决定一切，寺院是奉佛安僧的，所以躬自营办可以得帝释身的果报。《僧祇律》就讲到“真金千百担，不如一团泥，敬心治佛塔”，用千百担的黄金去布施做好事，还不如用一团泥，以恭敬心起立塔像。上次我们到鸡足山参学，到华首门时有一些四众弟子，就把石头往那儿一堆，路过的人只要一入眼帘，阿赖耶识里面马上翻的种子就是三宝影像。

经典里讲到曾经有母子三人做了三件事：一是造了艘大船，百姓来来往往乘此船摆渡；二是在都市里或人

多的地方挖井，给万民来喝；三是在十字路口、城墙的四门处做厕所，给人方便。“缘是功德，命终之后，皆生天上，受福自然，下生人中，富贵长寿，所生之处，不经三途。”佛讲完这个又说什么呢？“设此微福，尚获报巍巍无量”，这是佛的后话。这么大的功德，佛把它称作“微福”，“何况有人广修功德，造立塔寺，分檀布施，作诸福业。百千万倍，复胜于此，不可计量。”

在三宝这里行的功德法，要能够回向法界。“法界”就是众生界、心地界、心法界，就是无上正等正觉，无上菩提，本有佛性。我们常说心量要发广大，要回向。菩萨登地之前叫“十回向”，《普贤行愿品》十大愿王最后一愿叫“普皆回向”。回向太重要了！我们有时候一天积攒的功德忘了回向，没有把大心量给促发出来，导致天天那么攒攒攒，修行累得要命，还烦烦恼恼，因为什么？福报上不来。

“回向”，回转、趣向，就是把自己所修的一点点功德，点亮利益一切众生，让所有的功德化为无为涅槃，这是最究竟的回向。在经典里讲到，比方有一团饭，我们自己吃饱了，可以免死嘛；如果两个人分着吃了，虽然不饱也能免死；如果你自己不吃布施给别人，那么功德就更大。就像一升谷子，你把它种在田里，再让它辗转播种，收获就无量无边。所以叫做“以此果报，无量

无边”。

再往下看，「复次，地藏，未来世中，有诸国王，及婆罗门等，见诸老病，及生产妇女，若一念间，具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。如是福利，最不思议，一百劫中，常为净居天主，二百劫中，常为六欲天主，毕竟成佛，永不堕恶道，乃至百千生中，耳不闻苦声。复次，地藏，若未来世中，有诸国王，及婆罗门等，能作如是布施，获福无量，更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报？是故，地藏，普劝众生，当如是学。」这一段，又是别有甚深法义的。前面只是讲了一个发心、修补和新造。再往前面，只是一个世间的布施，后面是三宝的对境。所有的对境中，有敬田、悲田和恩田，那么大家要知道八福田中，看病福田第一。诸佛、圣人、父、母、和尚、阿阇梨、僧人僧众和病人，叫做“八福田”。诸佛、圣人，乃至众僧、僧人，这是属于“敬田”；父母、和尚、阿阇梨，属于“恩田”，对我们有恩，不管是色身恩还是法身恩；病人叫做“悲田”，救人于危难之际，让他免除这个苦难，这种福利最不思议。

这里讲到“见诸老病，生产妇女”，以慈心布施医药等令其安乐，属于“病田”。由于看病福田第一，导致就能够毕竟成佛，都没有回向。这是为什么？我们常讲“三世诸佛依般若波罗蜜多，得阿耨多罗三藐三菩提”。般若

是佛母，从悲心出般若，从般若才能相应成佛道，所以这里都没说回向，因为他一念间就具的是大慈心，大慈悲心就是诸佛之心呀，就不要再回向了，现前就是，毕竟成佛。“一百劫中，常为净居天主”，他生的“五净居天”，是修学证道得三果圣人所居的。又叫“不还天”，就是不再来欲界受生，已经超凡入圣了。一念大慈心就是超凡入圣的资粮。在成佛之前，一路上永不堕恶道，连苦声都闻不到，就是因为行布施时用的是慈悲心。

“诸国王婆罗门等，能够作如是布施，获福无量，更能回向”，为什么这里又说“更能回向”呢？因为现在的布施还是以有求心居多，慈悲心实际上是不够的，有时候碰到一些慈悲的对境，其实是为满足自己的一个尊严。布施从发心上要仔细思察的，否则一不小心就被蒙蔽，所以为了引发真实的发心，最好要回向。《像法决疑经》里说有诸众生很能布施，“作诸福业”，“但求名闻”，他为了感觉好，大家赞叹他，他确实能舍，能舍到什么地步呢？“倾家财物”就是全部财宝都能舍出去，“以用布施”。但他有一个毛病，“及见贫穷孤独”的人，马上就“呵骂驱出不济一毫”，连赶带骂，让人滚得远远的，一分钱都不肯施舍。“如此众生，名为颠倒作善，痴狂修福，名为不正作福。如此人等，甚可怜愍，用财甚多，获福甚少。”像这样的人花钱花得很多，但是所得的回报

很少，这是很可惜的一件事情。

再往下看，「复次，地藏：未来世中，若善男子、善女人，于佛法中，种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。复次，地藏，未来世中，若有善男子、善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福，常在人天，受胜妙乐。若能回向法界，是人福利，不可为喻。复次，地藏，未来世中，若有善男子、善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。」这里讲到善男子善女人施佛，“于佛法中，种少善根”，就是毛发这么一点点，所受福利都不可为喻，这是以佛为对境的福田，佛的功德无量无边。再一个，“遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心”，能够碰到大乘经典，也不是每个人都有的机会，我们与生俱来的善根福报太大了，所以一不小心就到了大乘地，到了三宝门中了。有太多的人学佛，或者读了某一部经，特别是《地藏经》以后，才说以前从来不知道原来是这样的。更多的人根本就遇不到大乘经典，没有机缘，一生从没有闻过“一偈一句”，更不可能发殷重心，乃至遇到了也不生信心，只能擦肩而过。遇到大乘经典，别说三藏十二部，哪怕只是听闻一偈一句，听进去动了心，依教奉行，随文入观，都是

无量无边的大果报。如果能够常常布施供养、助印经书、成就讲法等等，这一系列的果报就大得不可思议。

《涅槃经》讲到能够离四法得涅槃者，绝不可能。四法指的是，亲近善友善知识、专心听法、系念思维和如法修行。离开这四样，你说能够得涅槃、得解脱？不可能。有的人虽然跟佛有缘，就是跟法无缘，就是没有亲近善友，没有闻思修、法随法行的缘故。

给大家讲一个很有意思的故事。在印度有一个外道婆罗门，他拿了一堆骷髅头，到印度的华氏城去卖。华氏城就是玄奘法师开无遮大会的地方，玄奘法师把某个论点贴出去很多天，没有一个人能辩倒他，大家都说他是解脱天、大乘天。现在华氏城已经成了另外教派的传扬地。他在那儿叫卖，一直没人买骷髅。他就一念嗔心起来，说再没有人买，他就在城里宣传一些愚痴暗钝的法，祸害他们。婆罗门在印度的种姓里是负责宗教司仪的，他说的就有摄受力，有人相信。他发的一念恶心被城里的一个优婆塞，就是男居士听到了，害怕他去毁谤人的正见，毁大家的三观，就赶紧去买他的骷髅。他用一个铜线穿骷髅，骷髅不是有两个耳窟窿吗？他就用铜线穿耳窟窿，能彻头彻尾穿过去的，他就给最多的价钱；只能够穿一半过不去的，价钱只给一半；如果根本就穿不进去，完全不通的，不给钱，送给他还行。

这个婆罗门就问：“为什么一样的头骨，你穿了一下就价格有异？”大优婆塞跟他说：“彻底能通过去的，是这个人 在生时，听经受法，智慧高胜；一半能够穿过去的，虽然他去听法了，但是不善于分别、抉择法义，就是他听不对、听不懂、听不进去；那么不通者，就是完全没有兴趣，完全不听法。”男居士把头骨买下来后，在城外起塔供养，因为这个功德，这些骷髅还被超度了，神识生到了天上。大家看，与妙法结缘有大功德，仅剩一把骨头，神识都能超生天上，何况自己去闻思、供养乃至回向法界呢？所以说恭敬供养持经之人，确实是福报难于穷尽，必成无上之道。

来看《较量布施功德缘品》最后一段，「复次，地藏，若未来世中，有善男子、善女人，遇佛塔寺，大乘经典新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。」这是从新启建的因缘上而言。遇佛塔寺、大乘经典如何布施供养？比如修缮塔寺、助印流通经典，你可以出资，可以联系张罗，也可以全力成就等，凡是发心参与乃至一念随喜都是功德。“瞻礼赞叹”就是一个修行法门，像九华山、天台山都有拜经台，《法华经》里有现成的拜经法门，一套仪轨非常的庄严，拜经者依照仪轨逐字礼拜经典。这都是前人修这个法门时称性流淌出来的，留给后人的法门财富。

「若遇故者或毁坏者，修补营理，或独发心，或劝多人同共发心。」从新旧而言，“故者或毁坏者”就是说这个法。能在法灭时护经护教，功德大得不得了。“修补营理”，也指当法运到了末法之时，能够力挽末劫，转坏法因缘，回还正法因缘。“新者”就是与乐；“故者”就是拔苦。“拔苦与乐”是菩萨道的慈悲精神。仅这一段话就是成佛之道，把所有的发心给嵌进去了，非常微妙。佛经的无量义趣，非我们凡夫能解。佛讲法叫狮子吼，迅雷不及掩耳，我们的这点小心思都跟进不上。你只管去悟，悟门不可限量；你只管去证，哪怕修证圆满了，再看佛讲的还是这个法。

「如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王，还以善法，教化诸小国王。」这是核心主角号召劝戒布施的因果差别相。“三十生中，常为诸小国王”，想做善事就照着佛说的去做，如此行去，三十生小国主的福报就培下了。如果发起号召的力度大、发心广，就不止是小国王的福报，是常为转轮王。这两者的福报不可同日而语，还能以善法教化诸位小国王，因果相应丝毫不乱。这一切都来自于檀越的布施功德。檀越之义，就是用布施的功德，超越贫穷苦海、生死苦海。

「复次，地藏，未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中，所种善根，或布施供养，或修补塔寺，或装

理经典，乃至一毛一尘，一沙一涕。如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中，受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。是故地藏，布施因缘，其事如是。」前面从发心、对境是三宝还是世俗来较量功德。这里又从回向上来较量。前面也讲到“更能回向，不问多少，毕竟成佛”，能够回向不在布施数量多少上论；这里讲到“但能回向法界”，能够“百千生中，受上妙乐”。“上乐”是人天之中的大富大贵；“妙乐”是已经超越乐或不乐。我们世间的乐都是感官之乐，只有入了平等法界才叫做究竟自在圆满的乐。极乐世界的极乐就是指的妙乐。上乐还在六道中，人天道的福报所居最上，但妙乐就是出世间的究竟法了。“百千生中受上妙乐”，说明应以解脱为本，但得本不愁末。在道上相应得久而久之，世间的福报就是如影随形，称性发挥的。有的同修善知识说他求观音菩萨求得都不好意思了，不敢求了，心念一动求什么来什么。因为他把心念盘活了相应了。所谓成就有一个标志，就是善愿一定能够满足。

我们扯通来看，这一段着重提出了三宝门中的求福。在《佛说诸德福田经》里讲到“于佛法中所种善根”，供清净福田僧是世间良田，果报无限。为什么叫福田僧？出家人“发心离俗，怀佩道故”，他发心是了生死的，这

是福田的第一标志；“毁其形好，应法服故”，舍了世间种种衣服杂色，代表舍弃种种幻相、贪着，一生只着僧衣；“永割亲爱，无适莫故”，割断家亲眷属的牵挂，不再在冤亲的差别相上分别；“永割亲爱”，没有“适莫”，一个道人要摆平这个心；“委弃躯命，遵众善故”，三观是正确的，有正知正见，能够引领世间；八正道里面“见惟语业”，正见、正思惟，正语、正业。所有身口意就表这个法；“志求大乘，欲度人故”，希望大家都能学佛得解脱，这个发心永不坏乱一直相续。那么哪怕是凡夫僧，也有这样的功德可以应供，就叫“福田僧”。

在印度有很多外道也出家修行，九十六种僧里面，唯有佛法僧为最尊。当时龙树菩萨的弟子提婆菩萨来到一座寺庙，外道把庙给占了，连集众的法器都不让敲。提婆菩萨就给他们讲：“所有的圣人，佛为最尊；所有的法里面，佛法最真；所有僧里面，佛僧最正。”

经典中讲出家行者有四种法可修加行，让道人不退无上菩提。一是见到塔庙毁坏了去修治，哪怕添一点泥、加一块砖也是功德；二是四衢道中多人观处，起塔造像为作念佛之缘。中国的汉传佛教，基本上都是殿堂巍峨，肃穆庄严，南方涂黄颜色的多，北方红颜色的多，令人一见就知这是佛教道场。南传佛教，他们在四衢道，就是十字路口塑一尊佛像，有的也没有遮拦，只要人能够

见到，这就是“起塔造像，为作念佛之缘”，令人见了生起念佛念法念僧之心；三就是成就和合僧。看到比丘僧二部争论，不管六和合中哪一个不和，分派了，你如果去“勤求方便，令其和合”，让僧团和合，也可以作我们无上菩提的不退之加行；四就是见佛法败坏了，能读能诵能说，令法不断绝，为护法故不惜身命，去恭敬法师，表这个法可以生生世世做转轮王，修梵行成无上道。以上四法就可以表上乐和妙乐，世间之乐和出世之乐。

讲到回向法，每个人心地有宽有窄。如果能够舍弃私心尽情回向的话，就是回向法界，在百千生中受上妙乐，受用的不只是世间之乐；如果回向家亲眷属，果报是三生受乐，这指的世间乐。

什么是眷属？就是父子、夫妇、兄弟、家室、知识、奴婢等等，只要有亲疏分别，亲的就是眷属。当然不是冤家不聚头，我们常说冤亲相聚，眷属之间多是债务关系，互相讨债，也有的眷属是过去因地本愿发心的。现前南阎浮提也有这样的事，一家子兄弟姐妹同步出家，很多都是过去的道友，发愿一起再来住持法道。或者就是过去的同修善友，志同道合非常相应，这一辈子再结伴而来。

我们心量打不开，就只锁定这一世，锁定身边这些人，包括一个道场，也有子孙丛林。实际上六道之内，

但凡跟我们有缘的，能见得着的，哪怕能想得到的都属于六亲眷属。生生世世，你都不知道哪一世跟他近了，下一世又远了，就是这样的聚散离合。所以说“过去父母，未来诸佛”，“四生九有，同登华藏玄门”，“世世常行菩萨道”，所有的这些都是为了成就回向功德。

我曾经跟一个老和尚笑着说：“人家说我们佛门，来了就是做功德、布施供养，好像佛门里就要钱，没钱就不能学佛了。”老和尚很有智慧，说：“这就是慈悲。阎浮众生，最贪的是钱，所以就让你舍钱。”舍钱还看你能舍到哪一步，如果一个人来到普陀山心怀傲慢，心里计划这次舍个二十万做做什么功德。那观音菩萨就给他设个局，非让他舍下二十五万不可。因为他二十万舍好后心里已经放下了，再给他加个码，如果历缘对境能够修过来，才是真功德。

目犍连曾经见到一个大神，误以为是天人，他身形高大，手是金色的，五指间有个殊妙功德。看见贫苦的或者有需要饮食、资生资具的人，他手一划拉就从五指间，想要什么就流淌出来什么。目犍连就问：“你是哪一天的天人呢？”大神说：“我不是天人，我是大罗刹鬼。”目犍连问：“那你怎么来的这个福报呢？”大罗刹鬼就讲，过去有一世他是一个贫女，靠织毛衣过生活。她家的房子太破了，没有地方坐，就转到一个大富长者家附近卖

毛衣。有一个婆罗门托钵乞食路过，问她大富长者在哪里住？她挨得近顺手给一指，经典中讲到“我心真实，无有虚妄，欢喜举手，指示其家言，彼处去，彼处去”，她随手行了一个法，福报就显现在这个法上，后世就得五指间流淌资财的果报，这叫“随手布施”。

布施是需要正知见的，我们再从法性上来提高一下，人道虽然以布施为首，但是也以智慧为本。智慧又是以福德为基础的，所以福和慧永远都是鸟之双翼，车之两轮，这样才可以正开佛性。布施要三轮体空，施空、受空、施物空，一空到底。梁武帝造寺院、写经书、度僧，自己觉得福报不知道有多大，结果被达摩祖师几句“净智妙圆，体自空寂，如是功德，不于世求”给说恼了，就是有为法，空不掉。

无尽意菩萨用珍宝璎珞供养观音菩萨，观音菩萨先是不肯要，佛在旁劝导“当愍此无尽意菩萨，及四众、天龙”，为悯念众生，观音菩萨才接受供养，然后一分奉释迦牟尼佛，一分奉多宝佛塔。说明观音菩萨把悲法和敬法同步修圆满了，最后依然是法施，三轮体空——无施、无受、无物，这是布施的根本法。

《涅槃经》讲到菩萨凡行布施时，“不见持戒破戒”，去供养布施时不要说这个人持戒那个人破戒，我供养这个不供养那个；“不见是田非田”，这个是高僧修行好，

大福田，那个是小和尚没修行，不要有这样的分别；“此是知识，此非知识”，这是大法师，善知识，那一个不会讲法不是善知识；“不见是器非器，不择时日”，不要等初一十五或佛菩萨圣诞才行布施，这是给世间着相人表的法；要人无相布施就必须种无相的因，“是处非处”，甚至“不见因果”。不见因果不是不信因果，没有因果。是说有的人贪求回报，他虽然能布施，但他求回报的心也很强烈。乃至“此是众生此非众生，是福非福，虽不见施者受者及以财物，而常行布施，无有间断”。这才叫做较量布施功德，才是真功德，平等功德。

以前的大成就者们舍的时候，我们凡夫根本受不了。菩萨戒、大乘经典里面讲到把六亲眷属、妻子儿女都能舍出去。真正的布施，最放不下之事，放下；最可心之人，舍下。一切都能够尽情随分布施，连舍也舍到没有可舍。这就是舍行者，是布施功德因缘。



## 第十六章

### 《地神护法品》

第十一品《地神护法品》，“地神护法”这个组合也是很有意思。称佛名号代表佛，布施校量代表法，地神护法护谁呢？护僧，代表僧，佛法住持本在僧。前面讲到布施之福助成佛道，实际上到这里，《地藏菩萨本愿经》的大意已经明朗了。这场托孤法会，佛的付嘱已经圆满，地藏菩萨也领了法旨，所以到这一品，正宗分已经全部展现了。从《地神护法品》开始，进入《地藏菩萨本愿经》的流通分。

我们常用“惊天地，泣鬼神”形容事情的非凡，又说孝道能感天动地，受了冤枉或者做了不该做的过失，说“天地可鉴”，就是因为我们生活在天地之间。这一品的主人翁就叫坚牢地神，由地而载的地神。我们觉得大地明明是个依报，说到神，一般理解为正报，是有灵的，还常误会佛教也是有神论者。实际上这个神讲的是众生之神，他也是芸芸众生中的一分子，还在三界内，寿命无常也不得自在。只不过他的因缘如此，或者从他性相圆融的法性上来讲，跟地有缘，才称之为“地神”。就跟世间的职业一样，做饭的叫厨师，做头发的叫理发

师，一样的道理。

依报、正报也是可以相互成就的。在我们的视野里面，有可能他是依报；但在另外的法界，他就是正报。比如我们的身体，有可能就是某一众生的依报。身体有八万四千虫，它们就把人的身体当作大地。所以我们的大地依报，有可能就是某一众生的正报，大家要从这里来看宇宙万法，无穷无尽。

不论我们是处身活命，还是安居修道，五谷稻粮是由大地生长，居处建立在地上的，都离不开大地的功德。地是怎么来的？“此界坏了，转寄他方；他方坏了，辗转相寄；此界成后，还复再来”，由众生业力来的。南阎浮提是什么时候出现的呢？当我们还不知道在哪个世界、哪个国土、哪个层面流转的时候，在将要确定来南阎浮提受生的时候，这个地就开始启建了。每一个来到南阎浮提生活过的、出现过的、轮回过的众生，都参与了这个业力。

我们俗话也讲风生水起。南阎浮提众生的业风开始启动，前奏就开始了。风生水起，慢慢液态凝固，凝固了以后，地轮出现，依报庄严，有情出生。《华严经》说三千大千世界，无量因缘所成。大地是依着水轮，水轮是依着风轮，风轮是依着空轮，空轮从哪里来的呢？众生业感，世界安住。

《地神护法品》，有时候我们一讲到“护法”，就有一种仗势欺人的感觉，以为护法是给他出头的。受了欺负，护法可以给他报仇，哪儿不如意了，护法马上帮他帮把待遇提上来。其实护法是护持修学佛法的，你一定要跟善法相应，跟道法相应。韦驮菩萨说：“我是世尊使，护持真法藏。”真法藏就是佛法，中道实相入佛性法。

先看经文，「尔时，坚牢地神白佛言：“世尊，我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨，誓愿深重。世尊，是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。”」这是坚牢地神的陈白。坚牢地神是地神里边最大的神，也就是地神之王。我们往往看到坚牢地神的名字，就会联想他是土地爷，或者老人家，像金刚一样慈心怒目。实际上经典里讲坚牢地神是天人相，女相。有一次佛在给比丘讲法，讲到有水火风四大天神，结果地神就起了恶见，她反对佛说：“你明明在我的地盘上讲法，你说地中有水火风，地里面没有水火风。”佛就给她说：“地里面有水火风，因为地大占得多，所以你现在这里才叫做地大。地大里面还有水火风呢，比如说拿一块石头炼，可以炼成液体；地震动

的时候，摩擦就会起风动；火山喷发时也有风，也有水，也有火嘛。”就把她说得生了欢喜，佛继续给她讲四谛法，她就得了“法眼净”。

地神得度后一直护法，见识很广，“我从昔来，瞻视顶礼，无量菩萨摩訶萨”，阎浮提世界成就以来，有多少大菩萨化身六道，地神也是有通的，她看到的都是大不可思议神通智慧、广度众生的大菩萨。但为什么说只有地藏菩萨“于诸菩萨誓愿深重”？“于诸菩萨”就是相比而言，这些可都是大咖呀：文殊菩萨，诸佛之师；普贤菩萨，古佛应世；弥勒菩萨，一生补处；观音菩萨就更不用说了。成就了以后，诸佛菩萨的大愿大威德都是同步的，佛佛道同。

可是为什么居然说“其愿尚有毕竟”？一切菩萨都是无尽的大愿，这个毕竟与不毕竟的差别相在哪里？首先，这些菩萨全部是先成而后度，都是自己成就了然后度众生，唯有地藏菩萨是先度而后成，就因为这一点，叫做毕竟不毕竟。地藏菩萨愿力一念起来就把发心给占满了，把众生给摄满了，可以说是一劳永逸，其次地藏菩萨现的是出家相，由这个出家行，就可以搜索到他过去的出家心。文殊、普贤、观音、弥勒都是现的在家相，表的中道法，千百亿化身各种法都是佛法。如果我们非要切出来一片看的话，地藏菩萨能现这个出家相，就说

明宿世的愿力相资，护教心切、为法情深，才能从世俗的深恩重爱里面拔出来，才能现出家相。所以虽然本性平等，从相上而言其他菩萨其愿尚有毕竟，但是地藏菩萨誓愿深重，“所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙”。

「“世尊，我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木，作其龕室。是中能塑画，乃至金银铜铁，作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹。是人居处，即得十种利益。”」这一段经文讲到供养塑像法。塑造佛菩萨圣像，跟观像念佛是异曲同工的，古来常有塑佛像塑得真佛现前的感应。“南方清洁之地”，不是要我们跑到广州或者海南去，是指我们所居之处，方位在南面。当然佛菩萨所居，一切时处无不吉祥，为什么说要把法像安在南位呢？经典说阎浮提的南面有二铁围山，是琰魔王的宫殿住处，但地藏菩萨是偏身现于地狱去度化众生，作幽冥教主。经中也讲“南方世界涌香云，佛言地藏菩萨至”，说明地藏菩萨示现垂形的方位在南方。那么用金银铜铁作地藏形像，烧香供养瞻礼赞叹，即得十种利益。

「何等为十？一者，土地丰壤。」土地是我们的根本住处。土地肥沃，草木花果滋生，庄稼收成好，就叫“土地丰壤”。「二者，家宅永安。」家宅永安就是六亲和悦、眷属安康、疾疫不侵。这两个是讲到“依报”。「三

者，先亡生天。四者，现存益寿。」这是讲到“正报”。先亡可以生天，现前生者能够得安乐，延年益寿。福气就是寿，寿也是福。你没有寿命，享不了这个福；你没有福，也延续不了这个寿。所以我们常说“福寿康宁”。「五者，所求遂意。」这是从“心地”上而讲的，既住于世间，福德具足的话，凡有所求一定遂愿。「六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。」虚耗辟除是指那种不必要的浪费，主要指粮食。比如说蝗灾，白蚁等白白把粮浪费掉，辟除这类虚耗。「八者，杜绝恶梦。」诸事顺遂，所以夜梦安乐。「九者，出入神护。」一切龙天护法紧随其身，如前面讲到的婆罗门女众所钦敬，也是诸天护卫。「十者，多遇圣因。」遇圣因自然而然就得解脱。

这十条一路过来，实际上就是要福德引路。我们为人一世，六道轮回之中是否能够现前解脱，都跟福报有关。世间法说“一福压百祸”，出世间讲“福至心灵”，为什么跟佛出家的、最后成佛的都是大国王、皇子？他们过去修得福报够了，一闻法就千悟得大总持，证量就快，开悟就快。

这里讲到塑画地藏菩萨形像，就能够得这样的功德。我们常讲“心好命又好，富贵直到老”，心好命不好，但是能转灾为福，真的是这样的。《地神护法品》给我们表的法也是在改命，也是在转业。这十种利益在我们现前

的感官觉受中为我所受用，觉得很如意、很幸福、很有安全感，实际上就是在依业改命，改命现前成就了，才能得这样的果报。前面讲到恭敬善业中才能改命，这种利益就是改命的效果。

“南方清洁之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁，作地藏形像”。浅见之人往往会说，为什么主要的功德就是从这儿来的？当然是从这儿来的。我们要拔高一下见地，金银铜铁是四大造色种，是色法呀。凡所有相皆是虚妄，地藏形像也是幻相，地藏菩萨名号也是假名。既然是幻相、假名，为什么会有这样的功德？大家反观，既然都是从相上、因缘中、五蕴的假相中来建这个法，为什么它会有功德？主要的法是从哪里得来的？是从“烧香供养，瞻礼赞叹”得来的。这个法特别重要，就是我们的身口意业，在自己的身心世界中，借假修真来体现功德，造圣因业。

为什么说“法门无量誓愿学，众生无边誓愿度”的时候，一定说“自性法门誓愿学，自性众生誓愿度”？就是所有的法门无量都是成就你的自性法门，重在假借金银铜铁地藏形像，来成就“烧香供养，瞻礼赞叹”的功德，这才是我们改命的效果，自性的身口意业能出现这个效果。

“土地丰壤，家宅永安”，呈现的依报改了；“先亡生

天，现存益寿”，正报的命运改了；“所求遂意”，因缘改了；“无水火灾、虚耗辟除、杜绝恶梦”，果报改了。本来要有水火灾难，要经历虚耗，要有恶梦，恶梦包括我们的人生遭遇，效果出现改变了；“出入神护”，眷属就改了。很多护法本来是债主，修行修得功德好了，就能转冤为亲，债主就变护法；“多遇圣因”，菩提种就种下了，彻底改轮回的命跟出世间的命。能有这样的十种利益，全部得益于“烧香供养，瞻礼赞叹”的功德，就是我们改命成功了。只不过有的是显感显应，有的是冥感冥应。佛就着地藏菩萨、地神护法，借此来说法，说明地神也是自性地神，我们自己也具足地水火风，护法也是自性护法，一切不离唯心所现所转。

再往下看，「世尊，未来世中，及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。」这是给打保票，你只要行这个法，必然有如是因，就有如是果。

「复白佛言：“世尊，未来世中，若有善男子、善女人，于所住处，有此经典及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨。我常日夜，以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼，大横小横，一切恶事，悉皆消灭。”佛告坚牢地神：“汝大神力，诸神少及。何以故？阎浮土地，悉蒙汝护，乃至草木沙石，稻麻竹苇，谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。又当称扬地藏菩萨利益之事。汝之功德，及

以神通，百千倍于常分地神。若未来世中，有善男子、善女人，供养菩萨，及转读是经，但依地藏本愿经一事修行者，汝以本神力，而拥护之。勿令一切灾害，及不如意事，辄闻于耳，何况令受？非但汝独护是人故，亦有释梵眷属、诸天眷属，拥护是人。何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故。自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。”」前面是以供像赞叹为主，后面是以读诵经典为主。这里讲到能够恭敬瞻礼圣像，但是更能转读经典，供养菩萨，就可以说是事半功倍了。“我常以本神力卫护是人”，这是坚牢地神给我们发的愿。此时此刻，我们这里也在打“地藏七”，确实读诵《地藏经》，跟坚牢地神的因缘是非常深厚的。《金光明经》讲到《坚牢地神品》，说“随是经典所流布处，是地分中敷师子座，令说法者宣说”，凡是有讲《地藏经》的地方“我当在中常作宿卫”，我肯定在现场护卫法，护卫这个坛场。“隐蔽其身”，你们根本不知道。“于法座下，顶戴其足”，坚牢地神此时此刻就在法座之下，这是她的愿力。“而此大地众味增长，药草花果皆悉具足，众生食已增长寿命”，想必地神也待得挺舒服的，她发了这个愿，自然有愿必满。

另外就是“乃至水火盗贼，大横小横，一切恶事，悉皆消灭”，有一种死叫做“福尽死”，你的福气享完了，

这辈子你带的就这么多，你把它用尽了嘛；或者“寿尽死”，你的寿命上辈子修得就这么个数，就这么一炷香，你烧完了；但还有一种叫“横死”，“横”就是不应该死而枉死，冷不防，不该而该叫横。

横也有大横、小横。小横是什么呢？比如“为不应饭”，就是这个东西不能吃、不该这会儿吃或这么吃，那么你吃了，叫做小横。比如世间人遇到逆缘了，吃鱼时一根刺卡住，或者一口饭一下子呛到气管，能把人呛死。这是一种小横；还有“为不量饭”，饮食无节制，贪得无厌。消化不良，没消化又去吃，这也是一种小横；强制不去大小便，不持戒，亲近恶知识等等，都属于小横；佛也讲到过，道人如果可避而不避，也属于一种小横死。比如遇到恶狗、狂犬，本来可以躲开，有时候就大意被它冷不防咬一口，也属于小横。不管大横小横，坚牢地神在这里发愿，“以本神力，卫护是人”，令“一切恶事，悉皆消灭”。

佛也给她回应，赞叹坚牢地神菩萨说：“你有功，你的大神力不但能够载万物，还能生万物。”确实世间主宰的这些神，要有大神力才能堪任，“阎浮土地，悉蒙汝护”，地上的一切生物都是由地神威力所护的。佛特别给她讲：“你称扬地藏菩萨利益事，你的功德神通就能够百千倍于常分地神了。”在地神里，坚牢地神确实是个头

儿，因为她借地藏菩萨的威力修法。每一次地藏菩萨来讲法问法都是承佛威力，释迦牟尼佛是他的本尊；从坚牢地神来讲，地藏菩萨是她的本尊，修的就是这个法。

佛又说：“将来有人依《地藏菩萨本愿经》修行的话，你要拥护他。”等于又是一次托孤，未来世中的善男子善女人，供养菩萨的、转读是经的，或者依《地藏本愿经》一事修行的，托付给坚牢地神必须守护。这个因缘已经成就了，说明依《地藏本愿经》一事修行者，前面所有的功德一定是成就的，因为他们的愿力已经明了。一切灾害及不如意事都不会入我们的耳朵，何况令受？不但如此，而且其他的释梵眷属（释就是帝释天，梵就是大梵天）都会拥护是人，因为共同有愿，“瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故，自然毕竟出离苦海，证涅槃乐”。

《地神护法品》从心地法上来讲，就是从“烧香供养、瞻礼赞叹”这个法给拉开展示的，一切因缘在其中都能改，能改的后勤保障就是坚牢地神的愿力和世尊给她的授记，两个一拍即合。所以《地神护法品》既是一个流通法，也是一个感应法。有的时候我们能够有感应，有的时候我们完全不知道，以为没有，实际上在暗地里冥冥中，佛、地藏菩萨以及坚牢地神，他们已经在联袂转我们的业，成就我们的因。



## 第十七章

### 《见闻利益品》

《见闻利益品》中的当机者是观世音菩萨，在三品的流通分中，这一品的内容是重中之重。因为观音菩萨跟南阎浮提偏有因缘，趁此因缘必须来成就地藏菩萨的愿力，在娑婆世界是由观音菩萨来弘扬《地藏菩萨本愿经》，赞叹称扬地藏菩萨的功德。当然《地藏经》的功德利益，反过来也是观音菩萨的菩提资粮，两位大圣相互合作，相互成就，水乳交合，法门无别，这是一次很完美的合作。

这一品的品名也很有意思，《见闻利益品》。我们常说眼见耳闻，见闻觉知。什么叫做见？在眼，属于见；在耳，属于闻。但把《楞严经》中观音菩萨的“耳根圆通法”拿过来一看才知道：当我们目光所照之时，以为是眼见，实际上是见性在见；当我们传达声音之时，以为是耳朵在听，实际上是闻性在闻。不管是见性还是闻性，它是一个性，就是我们的心地。不了知佛法者，以为是六根门头在天天相互作用，认为有一个真实的世间。能够随顺佛法者，知道眼睛在见的见性，耳朵能闻的闻性，鼻子能嗅的嗅性，舌头能尝的尝性，所有的这些性，

就是一个心性。

佛门常说“莫向外求”。在凡夫的身心世界，眼见耳闻是寻常现象，若能通过这寻常现象反观自性，依每个人都具足的心地起观的话，就能得人三摩地的利益；依这个心地来下佛法菩提种，就能得无上正等正觉的利益，所以叫“见闻利益品”。

我们常说佛法是空法、无相法，《金刚经》讲“凡所有相，皆是虚妄”，但是修道的人道通途一定是从有相而入无相，一定是从相而证非相，因为相即非相。虽然我们离不开当下所见的所有相，但森罗万象当体就是毕竟空，《地藏经》前面也讲到用金银铜铁作地藏菩萨形象，最后的利益是“多遇圣因”，圣因就是无为法、无相法，也是从有相入无相。

见闻要转化成利益，必须从生信开始。信心从哪里起呢？佛说法度化众生，无非就四种：说法、显神通、用名号，还有就是现前放光现瑞。这一品开始，佛要放百千万亿毫相光。

来看经文：「尔时，世尊从顶门上放百千万亿大毫相光，所谓白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光。」这里表了六种法，从白毫相光一直到碧毫相光，佛的三十二相

中最庄严之相就是无见顶相，我们现在看到的佛像，发髻中都有一块红色肉髻，表的就是无见顶相。经典里形容，肉髻就像春山吐日一样，非常庄严。不过佛的顶相根本没人能看得见，释迦牟尼佛在蓝毗尼园降生的时候，八地菩萨示现成蓝毗尼神，来给他做乳母。当时就想看看世尊的顶相，他用神通上到恒河沙世界，却怎么也看不见。

我们来看经文句子，佛“从顶门上放百千万亿大毫相光”，毫相是我们常说的另外一相，叫眉间白毫。现在造佛像的话，有时候眉间点一下，或者用小钻石表一下这个法。《赞佛偈》中也有描述，“阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦，白毫宛转五须弥”，佛两眉之间白色的毫毛相，是向右旋宛转。释迦牟尼佛刚出生时，白毫相只有五尺，后来成道的时候，就有一丈五尺了。《观经》讲阿弥陀佛的白毫相，“外有八棱，其毫中空，右旋宛转，在眉中间，莹净明彻，不可具说”。

从白毫相到碧毫相是表六度法。“白毫相光”表布施，白色是所有颜色的根本，布施是万行之中的第一行。“大白毫相光”，指实相布施，三轮体空。“瑞毫相光”，是指持戒，吉祥为瑞。“大瑞毫相光”，是指一心不动，没有持犯之说，心平等法。“玉毫相光”，指忍辱，玉不琢不成器，因此表忍辱法。“大玉毫相光”，指无生法

忍，见忍辱的实相。“紫毫相光”，指勇猛精进法，修一切善。“大紫毫相光”，指住在无为道中的精进，像《法华经》里讲到“是真精进，是真法供养如来”。“青毫相光”，是表六度里面的禅定，因为青色在世间法里面属于东，东面是群动之首，禅定是表不动的，所以叫“青毫相光”。“大青毫相光”，是指没有一个人定出定之说，是首楞严大定现前定。“碧毫相光”，指般若波罗蜜。“大碧毫相光”，指萨婆若，行深般若波罗蜜多。

除了六度，还有个十度，菩萨行十地的时候，每一地都是一度圆满，另外的四度就是愿、力、智、方便。

“红毫相光”，就是指方便度，引领一切众生开示悟入佛知见。“大红毫相光”，是指无二亦无三，只有一乘真实法。“绿毫相光”，指愿，愿入生死度苦厄。“大绿毫相光”，是指地藏菩萨地狱不空入三途，乃至无间地狱，随时念念可去。“金毫相光”，指力，大神力。“大金毫相光”，指佛的十力，十力四无所畏十八不共法这些。“庆云毫相光”，指智，佛法大海唯智能度。“大庆云毫相光”，指一切种智。

后面的千轮毫光、宝轮毫光、日轮毫光、月轮毫光，指四无量心，慈悲喜舍。“千轮毫光”就是与乐，给与众生种种的乐。“大千轮毫光”，指无缘大慈，与法界众生之乐。“宝轮毫光”，是指悲，拔苦。“大宝轮毫光”，就

是自体大悲。“日轮毫光”，指喜，慈悲喜舍，随喜他人的功德，如日照大地。“大日轮毫光”，指我们常说的大慈大悲，大喜大舍。“月轮毫光”，指怨亲俱舍，心地清凉。“大月轮毫光”，指彻底普皆回向，尽情舍九法界法。“宫殿毫光、大宫殿毫光”，佛殿又叫法王殿，寺庙里都有方丈殿，登狮子座，居法王座，“宫殿”是说用三乘菩提登法王殿。“大宫殿”是指一乘法，法王于法自在。“海云毫光”，是表三乘的涅槃寂灭，能够覆生死海，把生死给遮挡住。“大海云毫光”，是指究竟无住大般涅槃。

整个这些放大毫相光，无非都是在表成佛之道、度生之法。后面说：「于顶门上，放如是等毫相光已，出微妙音，告诸大众、天龙八部、人、非人等：“听吾今日于忉利天宫称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事、不思議事、超圣因事、证十地事、毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。”」这一系列，都是称扬地藏菩萨的功德，也是度化众生的步调。“于人天中利益等事”，菩萨对凡夫的度化都是循循善诱，慢慢让他从凡夫心的功德起步。“不思議事”，信心起来了，凡夫种种心眼不到之处，就会有不思議感应。“超圣因事”，慢慢他的心地上来了，就开始超凡入圣，了生脱死。真正到登地菩萨，才能叫大圣。“证十地事”，最后圆成佛道，叫“毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事”。

「说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌，白佛言：“世尊，是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生，于千万亿世界，化千万亿身。所有功德，及不思议威神之力，我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音，赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。向者，又蒙世尊普告大众，欲称扬地藏利益等事。唯愿世尊，为现在未来一切众生，称扬地藏不思议事，令天龙八部，瞻礼获福。”」这是观音菩萨来请法了。在娑婆世界，观音菩萨是当之无愧的法主，施无畏者。他向世尊请法，就是要引出“见闻利益”。一般的经典一开始都是什么罗汉、什么菩萨，点名道姓地罗列。唯有《地藏经》开始只说到“十方无量世界不可说不可说一切诸佛，及大菩萨摩訶萨皆来集会”，后来像文殊菩萨、坚牢地神、大护法、天王、鬼王等等，全部是一个一个出场。最后这个法，落在观音菩萨的娑婆世界，来弘扬地藏菩萨的本愿功德，就是要在娑婆世界先开启这个见闻利益。

往下：「佛告观世音菩萨：“汝于娑婆世界，有大因缘。若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者、见汝形者、恋慕汝者、赞叹汝者，是诸众生，于无上道，必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。汝今具大慈悲，怜愍众生，及天龙

八部，听吾宣说地藏菩萨不思议利益之事。汝当谛听，吾今说之。”观世音言：“唯然，世尊！愿乐欲闻。”世尊和观音菩萨一唱一和，主伴互为唯资大法。从“愿乐欲闻”开始，佛告观音菩萨，就讲“见闻利益”。

第一段中没有锁定人道，是从天道开始讲起。「佛告观世音菩萨：“未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人，转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。何况见闻菩萨，以诸香、华、衣服、饮食、宝贝、瓔珞，布施供养，所获功德福利，无量无边。”」这一段说“有天人受天福尽”的时候“有五衰相现”，见闻地藏菩萨形象和名号利益，转衰为福。人道虽然比不上天道的福报和清净庄严，但是在佛教里面，有一句话叫“修天不生天，愿生佛陀前”。修十善业是生天道的资粮，虽然我们修天人的天福，但不要发愿生到天界。人道是苦乐参半，三途乃至无间地狱，完全是苦的逼迫，实际上三界如火宅，没有安顿的时候，天人享天福也是一种逼迫。

现在有一些人道中人，也是天福享完了，从天道堕到人道的，像很多城市里的人，日子非常好过，共业的福报也足，吃喝玩乐，非常享受，这一般都是天人的余福还在。但是再怎么享乐，从根本上也解决不了心地上

的问题。轮回出不了，免不了还要受生死的逼迫。天道的福报越大，无异于跟无间地狱的苦楚一样，享福享得停不下来，天天逼迫着你丝毫生不起出离心，只能乖乖就范，在天界中享五欲之乐。可问题是一旦天福尽了就要下堕啊。天人有五衰相，可分为大五衰和小五衰。大五衰相现时，天人在法座上坐不住了，开始心烦意乱，身上的光明慢慢丧失，腋下出臭汗，天女开始远离他，花冠也渐渐枯萎。一旦大五衰开始，这个天人就要等着舍天报，肯定要死的。

天人往来转动时，身体会发出很好听的五音声，一旦小五衰现的时候，声音就消失了；还有他身上的光，就像手电筒的电池快没电了，亮度不足，慢慢开始暗淡；另外天人的皮肤非常细滑，他入到香浴池时，水根本沾不到身体，但是小五衰相现时，水就可以沾身了；再一个，天福的境界很殊妙，他的六根门头像旋火轮一样，身心世界转得很快，很自在灵动，任何一个境界都不能把他困住。但是一旦小五衰相现，他就专注一境，跟人一样会钻牛角尖，经很长的时间，钻到一个境界里面放不下，出不来；再一个，天人身体强盛的时候，眼睛根本就不眨，但是身体虚劣的时候，眼睛就眨个不停了。小五衰时，天人还有救，“有天人受天福尽，有五衰相现”，指的就是小五衰来了。有一个帝释天现小五衰相

时，生了恐怖心，私自就念，谁能救我这个衰恶？后来他明白除了佛没人能救，就寻至佛所，佛为他说“四谛法”，他见谛以后，衰相当下就转了。

另外“或有堕于恶道之者”，五衰相现时，“见地藏菩萨形像，闻地藏菩萨名，一瞻一礼”，“转增天福，受大快乐”。忉利天宫曾经有一个天子将衰，他有天人的通，看到自己下一生要堕于恶道，投生到猪胎去，非常愁苦害怕，于是专门去见佛，佛给他说了三皈依。七天以后寿终，但堕恶道的业力转了，他投生在大富长者家中。出生之后由于佛的加持，自己就能够念三皈依，他妈妈还以为生了一个怪物，想把他杀掉，是父亲将儿子好生养起来。长到七岁时，遇到目犍连尊者，给他作礼，还请佛到家中讲法，就即刻得不退转。这都是在经教里记载的实情实事，天人天福尽时的遭遇。这一段只对天界而言，见闻利益增天福。

继续看经文：「“复次，观世音，若未来现在诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等，为其自身，塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。是人

若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。”第二段讲的是六道中的众生临命终时闻名离苦。讲到几个点，第一，得闻地藏菩萨名，一历耳根，不历三恶道苦，这是指的大六道。第二，临命终时，这是仅人道来讲，父母眷属为临命终人做功德，舍宅财物、宝贝衣服、塑画形像。将死之时，要让他自己知道，给他把这些资财舍了，替他行这个布施法，那他就能放得下了，放下以后，就可以来一个小转运或者大转运。

什么叫小转运呢？如果是身受业报，得了重病，还不到命终的话，就能马上好。“承斯功德，寻即除愈，寿命增益”。寺院里为众生回向时也这样说：“假如世缘未了，能够马上除愈康健；假如大限已到，希望他径归安养。”意思就是往生到极乐净土，不要再轮回了。小转运只是转这一辈子，可我人的目光短浅，以为这才是好。殊不知业报命尽的人，本身要堕恶趣，承这个功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐，才叫大转运。

来看经文：「“复次，观世音菩萨，若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁以下，亡失父母，乃至亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母，及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名，一瞻一礼，一日至七

日，莫退初心，闻名见形，瞻礼供养。是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数，承斯男女、兄弟、姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱，生人天中，受胜妙乐。是人眷属，如有福力，已生人天受胜妙乐者，即承斯功德，转增圣因，受无量乐。是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界。或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人，于诸世界，见诸眷属。”」这一段主要是说未来世的骨肉分离。因为人一辈子的缘分深浅不一，有的人今生缘分太浅了，不能够相伴时常。这里讲到有男子女人生下来还在吃奶，或者三岁、五岁、十岁不到就亡失了父母，乃至兄弟姐妹也失散了。小孩在母亲的身体里时就是血化的，出生以后，所饮的乳汁也是母亲的血所化。印光法师在《文钞》中再再嘱托，孕妇生下孩子后，不许让她生气，一旦她有嗔恨心生起，嗔毒运化在乳汁上，就能够害死吃奶的婴儿，但是世人根本不知道这其中的奥妙。因为父母的恩德，孩子长大以后，自然而然就会思忆父母、眷属。但思忆之时，“不知落在何趣”，就是不知先亡们生在六道中的哪一道，升沉莫测。“生何世界”，十方世界里边，不知道生在哪一世界，到底是在中国还是在边地，中边难定。“生何天中”，层层天界里边，由于福德不一样，就不知生在哪一天。在这

样的情况下，他“若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名”，若有能力可以去供养塑画地藏菩萨的圣像，这是从深。没有能力的，你哪怕听到菩萨的名号，生起信心，这叫从浅。从深至浅，“一瞻一礼，一日至七日”。最少的，你去磕个头，看一眼，问讯一下，生起欢喜心。最多的，从一日到七日瞻礼菩萨。最少至最多，也是一个相上的功德。

我们今天讲这些功德，好像也都在行，但是好像又没这么灵。问题主要出在容易退失上，体现有三点：一是世俗之心，求效之心太浓，心不净；二是疑根没有断，信不真。我们常说要仰仗菩萨，依止皈依，就是要从始至终相信，就是第一念。很多时候第一念起来了，信誓旦旦，觉得和佛菩萨感应了，但过一会儿就退了、麻木了、淡化了。佛说的这些功德都是真的，为什么不能现前体验并获得呢？就是对“莫退初心”，我们走了反方向。始终相信必然如此，不生一念疑心，这是一个天大的诀窍；第三就是用有为法，有时还带着试探，半推半就、半疑半信，或者还没有付出信心，就想着回报，这都是本末颠倒。

那么，能深具信心者，“闻名见形，瞻礼供养，是人眷属”，失散的眷属就能够获益，本来要堕恶趣了，因为子女或者兄弟姐妹给他塑画形像，瞻礼功德，就生人

天中，受胜妙乐。假如他没有靠你，凭自己的福报就生到人天道了，所做功德也不会唐捐，能够令他“转增圣因”，从世间的福报投向出世间的功德。

有一位竺摩长老讲《地藏经》时，说过一则他亲身经历的感应故事。他在道场里跟同修共诵《地藏经》，诵得至诚恳切，夜里梦见一个中年妇女领着个小孩，来到他们诵经的佛堂前，非常欢悦，还喝了几口佛堂供的净水，之后就腾云驾雾升天去了。他一念醒来以后，心里就清楚了，这是他参与共诵《地藏经》的功德，令去世的母亲和弟弟超升而去。

“假因业故”，是说虽然我们造业感果、轮回、六道升沉，但是带了个“假”字。教法里有三种假，分别指因成假、相续假和相待假。

“因成假”就是指我们的外尘，色声香味触法，跟我们的内根相互合作而成，感觉到一种生活的真实感，实际上是一种幻相。宿世有因，这辈子感果，内根外尘相互合作，这个就叫做因成假。第七识是“恒审思量我相随”，我们以为这种感官合作不断，是有一个“我”在进行，“我”在相续不断。刹那刹那的生灭中，“我”一直在其中相续，根深蒂固，这个就叫做“相续假”。什么叫相待假呢？当“我”相续的时候，我们造善业，是为了制止恶业；求解脱，为的是杜绝轮回。所有的法，世间

法和出世间法，都是万法相待而有，互动而生，所以叫相待假。

因成假、相续假、相待假构成了我们不断相续轮回，六道升沉，好像很波澜壮阔的一个局面，这叫做“假因业故”。我们上生人天，乃至堕到恶趣，六根门头的感官觉受，乃至以为自己升沉不定，所有的这些，都是生死轮回中的情状，所以叫“假因业故，堕恶趣者”。三假苦集，一会儿下堕，一会儿上升，如果不能解脱，就会一直在里面受苦。“转增圣因，受无量乐”，是相对六道轮回受无量苦而言的。

下面这段，要转他功德为自功德了。“是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍”，能够念地藏菩萨的名号，念满一万遍，“当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界”，就能得到感应。“或于梦中菩萨现大神力，亲领是人，于诸世界，见诸眷属”。就是持菩萨名号，你的道力都在增长，跟随地藏菩萨的威神，同步获这个感应。如果信心、心力不足，念头杂染，就不可能得到。这些法都在讲因果，也是佛在给我们即因即果地配置功德。怎么配置？如果你能够三七日中一心瞻礼菩萨，念名号万遍，佛就保证菩萨能够现无边身，告诉你眷属所生之处，甚至梦中亲自领着你，在各个世界见到他们。你因地的功德到位，果上必然有感，这就

是一念心地海中的法，就是我们说的“菩萨清凉月，常游毕竟空。众生心水净，菩提影现中。”这里讲到的“菩萨现无边身”，一方面是从佛菩萨的法身，或者是庄严报身而言的，更多时候是从化身而言，就是随类现形。地藏菩萨也跟观音菩萨一样，你适合什么样的身，他就化现出什么身，不一定就是地藏菩萨的形象。因为众生的根性有无边的差别，所以菩萨也能够现无边身，来现种种差别。

再往下看：“更能每日，念菩萨名千遍，至于千日。是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护，现世衣食丰溢，无诸疾苦，乃至横事不入其门，何况及身？是人毕竟得菩萨摩顶授记。复次，观世音菩萨，若未来世，有善男子、善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者。是诸人等，见地藏形像及闻名者，至心归依，或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。”这一段是从前面以世间利益为主导，转成以出世间功德为主导。前面讲自利的功德，这里讲利他的功德。

首先若“有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者”，这是对发了大乘心的佛子而言的，虽然你是个凡夫，但是你一旦发了“上求佛道、下化众生”的心，就是发大乘心、菩提心。其次还有稍

微差一点的，“欲出离三界者”，这是发的小乘之心。这两句就讲到出世间的功德了，要么是自了，要么是自利利他，总归是大小二乘的行者，能够闻名皈依、供养瞻礼，所愿就会速成。这里的地藏王菩萨就化现成护法功德了。

宋朝有一个定法法师，在空观寺修法，每月的十斋日，描画地藏菩萨的圣像，礼拜供养，天天祈请地藏菩萨能在他的现实生活中应现一次。满三年的时候，一个小沙弥到寺庙来挂单。定法法师出来问话，说着说着这个小沙弥突然不见了，他很诧异，就问身边的善知识，这是怎么回事？善知识问他：“小沙弥跟你说了什么？”他答：“小沙弥说‘妙愿已愿，意气何短’。”从此定法法师就发了菩提心，一天梦里又感应小沙弥现前，告诉他“吾是地藏菩萨也。汝求见我，不发菩提心，是故觉悟汝”，说你求见我，却不发菩提心，我来提携、觉悟你的菩提心。你画我的像，念我的名字，已经永不堕三恶道了。地藏菩萨还给他授记，这辈子舍寿以后，要上生兜率天，等到弥勒菩萨下生，能够得佛授记。最后对他说，“我随顺汝，如影随形”地来护持你，定法法师当时感动得泪如雨倾。这个感应故事和“是善男女等，所愿速成，永无障碍”意思如出一辙。

下面就讲得比较具体了，钝根转智者，能够把你的

根机由钝转利。「复次，观世音，若未来世，有善男子、善女人，欲求现在未来百千万亿等愿、百千万亿等事，但当归依、瞻礼、供养、赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。复愿地藏菩萨，具大慈悲，永拥护我，是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。复次，观世音菩萨，若未来世，善男子、善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心。」大乘法真的是极难信法。这么多年来在各种因缘中，我真的见过信不了大乘法的人，很精进，很勇猛，很苦行，可就是没有福报信。《金刚经》说的“于此章句能生信心，当知是人，不于一佛二佛三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根”，这是真的。比如能信净土法门，是“曾更见世尊，则能信此事”。净土法门《九品往生》中，上品上生要读诵大乘方等经典，上品中生“于第一义，心不惊动”，就是能够信大乘法的人。“于大乘经典，深生珍重”，就是他相应了，能够契这个法理，这样才能够“发不思議心”，一念就对大乘法生起如获至宝的相应。为什么说“自读《首楞严》，从此不尝人间糟糠味”，“认识《华严经》，方知已是佛法富贵人”，武则天说“我今见闻得受持，愿解如来真实义”，这就是生了珍重心，他相应了，法喜了，发了不思議心。要长养发心，就得读诵。「欲读欲诵」对着经本看叫读，背出来叫诵。「纵遇明师，教视令熟，旋得旋忘，动经

年月，不能读诵。”」记不住，老是说了就忘，忘了再听，听完了还忘，这是业障。「“动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵性。”」

业障是什么？是因缘、业缘所障。我们往往把业障妖魔化，一说业障肯定就是恶业，实际上也未必。业障就是我们在某一方面的行为积得太多太厚了，不断地发挥，另一层面就很难显现出来。我们在娑婆世界生死业缘太重，每天生活发挥得这么真切，就把学佛解脱的善根遮障住，导致清净解脱之性显现不出来。“斯人有业障惑故，于大乘经不能记”，因此要把障碍给它消除掉。

“有宿业障，未得消除，故于大乘经典无读诵性。”于大乘经不能记，不是说光看了记不住，这是狭义地说。广义地讲，他没有因缘，接触不到大乘经，也叫做“于大乘经不能记”。或者看了以后不生理解力，不好乐，也算无读诵性。有的人喜欢是喜欢，但是怎么也读不到正点儿上，讲来讲去生不起正见、正解，就往邪门歪道里面溜。还有一些人见了经文以后，不能够贯通，于诸境界中法义用不起来，这也属于“于大乘经不能记”。

那读不了怎么办呢？释迦牟尼佛传的这个地藏菩萨修法仪轨很具体。「“如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心恭敬陈白。”」第一，见闻利益就是闻

名见像，这是根本。第二，“具以本心恭敬陈白”，“本心”就是根本之心，一刹那善根显发虔诚心，以这个心恭敬陈白。第三，“更以香、华、衣服、饮食、一切玩具，供养菩萨。”指你把能置办得到的庄严具，去尽心供养。第四，“以净水一盏，经一日一夜，安菩萨前。”不能是冷水，可以是矿泉水，也可以是第一壶烧开的水。以净水一盏，安菩萨像前。“然后合掌请服，回首向南。”非常恭敬地合掌礼请，把它观想成地藏菩萨加被的甘露水，那它就起这样的作用，我们持大悲咒洒净也是同理。“合掌请服，回首向南”，还要“临入口时，至心郑重。”就是你要当真，不能抱着试试看、起不起作用的疑惑心。只要确定无疑，这个法就一定能成。这个药肯定能治这个病，你只不过在按照这个法，喝这个药。然后“服水既毕，慎五辛、酒肉、邪淫、妄语，及诸杀害。”在戒律持守上，不能有所毁犯，“慎五辛酒肉”。五辛就是大荤，有辛辣味儿的五种蔬菜：大蒜、葱葱、茗葱、兰葱、兴渠。现在基本上说的是葱蒜韭菜，这几种熟吃易发淫欲心，生吃易发火起嗔恨。作为道人一定要慎五辛。酒是所有戒里的根本，五戒之第五，十戒之第五，具足戒里边九十单堕之第五十一，菩萨四十八轻戒之第二，都是戒酒，酒之一戒，僧俗都要戒。所以这里讲到慎五辛、酒，还有肉。吃肉断大慈悲心。不邪淫，不妄语及诸杀

害等等，就是持守五戒十善之根本戒律。

「一七日，或三七日。」，一七即七天，三七即二十一天，把这个法修了后，「是善男子、善女人，于睡梦中，具见地藏菩萨现无边身，于是人处授灌顶水。其人梦觉，即获聪明。」梦里边能够见到地藏菩萨现无边身，给你授灌顶水。“其人梦觉，即获聪明”，醒来以后，保证智慧门开。「应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。」这个经典一历耳根，这个法就修完了。

这一段怎么从钝根转成利根之法讲得非常具体。修的时候就是一直在践行，一次又一次，积功累德。修成就蒙感应了，这个法就真实不虚了。不但能够自利，还能利他，给人家讲时有自己的心得，就是在传法。

「“复次，观世音菩萨，若未来世，有诸人等：衣食不足，求者乖愿；或多病疾，或多凶衰；家宅不安，眷属分散；或诸横事，多来忤身；睡梦之间，多有惊怖。如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐，衣食丰溢，乃至睡梦中，悉皆安乐。”」这一段在说发生一些不如意事、不吉祥事怎么办？“闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍”，仍是以恳切恭敬之心称念菩萨名号，不如意事渐渐就能消灭，不仅得到安乐，还能够衣食丰饶。

下一段，又关系到治生产业、公私出门了。「“复次，

观世音菩萨，若未来世，有善男子、善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海，乃至大水，或经险道。是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼狮子、一切毒害，不能损之。”佛告观世音菩萨：“是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘，若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。是故，观世音，汝以神力，流布是经，令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。”」“或因治生”，治生是指为了资生事业，为了生活，出去做买卖、打工。寺院《钟声偈》每日有唱念“浪子孤商，早还乡井”。现在交通资讯发达了，古代的人为了养家糊口，出去做点儿买卖，结果一梦悠悠，成了孤魂。“或因公私”，为大众，叫公；为自己筹谋，叫私。“或因生死”，指有人亟需救拔，生死存亡之际了。“或因急事”，如官府拿办、土匪绑架、水火无情等等，都是我们难以应付的紧急困难之事。那么“世人当念地藏菩萨名号万遍，所过土地，鬼神卫护”，地藏菩萨所相应的护法，就开始护卫你了。“虎狼狮子，一切毒害”，表一切的不测横事，都不会找上门来了。总之观音菩萨和地藏菩萨是一个鼻孔出气，同声相应。“流布是经”，要“令娑婆世界众生，百千万劫永受安乐”。这就是诸佛菩萨的慈悲，一直能够把福报悬浮在安乐的水平，然后再转增

出世功德。

后面的偈颂，我们就不必再贯讲了，因为是重颂。重颂就是前面的长行讲完了以后，为了好记，再把它总结为偈颂。为什么经典中要有这样一种偈子呢？有时会用少量的文字，把前面广大的义理摄受、压缩在一起。或者为钝根人，再给他加固复习一遍。再有就是为了后来的学者，方便学习，容易受持，抑或是为了前面的法义更加增明等等，才作这样的重颂。

今天贯讲的从天人之事，到六道众生之事，到前生后世，六亲关联之事，到钝根转利智之事，生活中种种恶逆之事，都能够通过一心瞻礼菩萨形像，持念菩萨名号，获得种种功德利益，转境界，转因缘，转果报。

但我们要知道，《见闻利益品》最根本的利益是成为助道的增上因缘，为什么当机者是观音菩萨？因为这是他的根本法，一是成满众生所愿，二是令众生业消智朗。所以最后汇总的根本，还是佛门所说的“识心达本，但得其本，不愁其末”。

## 第十八章

### 《嘱累人天品》

最后一品《嘱累人天品》。“嘱累”是什么意思呢？从“圣见”而言，既是圆满，色身融入法界，因为释迦牟尼佛要涅槃，法会将终，把这个妙理嘱咐在与会的人天大众中，让后世流传，利益众生。所以以人天大众来嘱累地藏菩萨，让未来的众生皆蒙解脱。实际上佛是不会入灭的，法身不生不灭，但从“凡情”上来讲，又是伤感。佛一开始就连呼地藏菩萨的名号，说“地藏地藏，汝之神力不可思议”。连呼其名也表爱之深、托之重。像国王即将驾崩，储君皇子还很幼稚，众生虽然也有佛性，但现在还在轮回中，特别顽劣，所以要把众生托孤给大臣来辅佐。

“嘱累”也可以从三个点来说，从圣旨而言，古人常讲皇帝诏曰，实际上只有佛说的才能叫圣旨，究竟圆满的大圣法旨。所以佛所付嘱，这叫“嘱”。烦尔宣传，让大家来流通宣传这叫“累”。如果从菩萨的法位、菩萨的顺教上而言，“嘱”就是顶受所嘱，依教奉行；“累”就是心甘情愿荷担如来家业。所以“嘱”是如来诚言所嘱；“累”是菩萨的一片丹心顶荷。“嘱累人天品”，是教

授的授和领受的受，合论而言。

来看经文，「尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶。而作是言。」在《分身集会品》里边，世尊摩无量百千万亿地藏菩萨摩诃萨顶时说：我于五浊恶世，教化如是刚强众生。那么现在我要入灭了，就看你地藏菩萨的了。所以这样赞叹，「“地藏！地藏！汝之神力，不可思议；汝之慈悲，不可思议；汝之智慧，不可思议，汝之辩才，不可思议。正使十方诸佛，赞叹宣说汝之不思議事。”」“汝之神力，不可思议”，以地藏菩萨的威神之力，就算把地球扔到极乐世界，我们还浑然不知；再从极乐世界拽回来，依然不知实情。这就是大菩萨神力，他能一切诸法转小作大、转大作小；把无量时劫转为一天，一天拉长到无量劫。“汝之慈悲，不可思议”，讲到慈悲，我们还是带了爱见、情见、分别、你我，是下意识图望回报的慈悲。真正不以慈悲显现的行慈悲法，只有悟到根本的人才能够有一点点知见。我们常说“跟诸佛菩萨一个鼻孔出气”，常念“无缘大慈，同体大悲”，这个法是甚深甚深不思議的。“汝之智慧，不可思议”，为什么诸佛菩萨能行这样的大神通妙用？甚深法藏里边，智和智慧也不一样。观音菩萨照见五蕴皆空。“智”有照了的功能，像灯一样一丝一毫都不执着，但能明照一切；“慧”有鉴别的作用，在事事无碍中连一滴雨的来龙去脉，他

都完全能够了知。“汝之辩才，不可思议”，有了无碍的智慧，才能够有无碍的辩才，能够趁机说法。

这四句实际上是赞叹地藏菩萨的三轮。神力不可思议，是指地藏菩萨的“身轮”；慈悲智慧，是指地藏菩萨的“意轮”；辩才无碍，是指地藏菩萨的“口轮”。三轮度化众生，也就是从众生的身口意三业入门启教。为什么连说四个不可思议呢？一般佛法讲不透了，我们就说一句不可思议。我们往往以为甚深法藏，佛的境界不可思议、真谛不可思议、根本智不可思议。实际上一切法皆是佛法，一切法皆不可思议，俗情俗境也是不可思议的，法界的常理就是不可思议。《成实论》里讲，一般的人连一棵草的来龙去脉都说不明白。我也常讲，我们连吃了饭为什么会饱都是搞不清楚的，只知道吃了饭会饱，这个法能说清楚吗？只有佛菩萨的智慧，照了的功能才能把它鉴别清楚。

在论典里面讲到有五种力量不可思议。众生世间不可思议、业力果报不可思议、坐禅人力量不可思议。我们在禅堂里，上座禅和子开示说：“你坐得熟了，这个功夫在心静下来，我们也不说三千大千世界，就这个禅堂里面就在一念间。哪里有起，哪里有动，谁挪了一下腿，或者坐得腿累了，下到拜垫跪着参，监香师父起来看见他好像在瞌睡，一到跟前他就立起来了，说明就没

有睡着，心是明的。”然后是龙的力量不可思议，再就是诸佛力量不可思议。五种不可思议里边，诸佛力量最不可思议，这是从小乘的角度。如果入到大乘法境的话，释迦牟尼佛讲《法华经》，讲了六十劫的时间，结果在座的听法众，感觉就一顿饭的功夫。佛法里面有什么法可思议呢？世出世间法，用佛法来阐述才能把它讲到位，不可思议才是万法的真理状态。

再说因果，《地藏经》也讲因果，但是最后的落脚点就是不可思议。因果可以思议吗？比如一个人的生命历程，二十岁是因，三十岁就是果；三十岁是因，四十岁就是果；四十岁是因，五十岁又成了果。就一路因果相续，万法皆空。但当四十岁说是果的时候，如果没有三十岁，四十岁是谁的果呢？谁也说不明白搞不清楚，就不可思议。比如说念阿弥陀佛往生极乐世界，从娑婆世界到极乐世界有十万亿的国土阻隔，但是为什么一念间就能往生？怎么往生的呢？净土讲叫“印坏文成”，印章“啪”地盖下去，印虽然坏了，但是盖上去的文字，烙印成了。如果按照距离讲的话，从普陀山到上海再到北京，万里迢迢啊。但是一念间就往生净土，就像一面镜子里边，虽然有十重的山水楼阁，但是在镜中一念抵达。你说一念就能往生吧，它确实实在在十万亿佛土之外，山水楼阁十重宛然；你说没有远近次第吗？它是立体的，也是

不可思议的。

佛教里常说性相圆融。性相这个法怎么表的呢？“性”就是本质，“相”就是现象。从本有的心性上来讲，像普济寺圆通宝殿坐着观音菩萨，是从我们心性上称性启动的现象，它到底是有还是无呢？如果它是一直存在的，是块然一物，我们怎么能随意进进出出？你说它没有，每个人只要一进山门，就映入眼帘。这个现象和本质，以凡夫的理解，要么说它没有，马上就是断灭空；要么说它有，一定是常见，凡夫的认知都是在“断、常”二见中。《维摩诘经》中，维摩诘居士用一只手就把大众给带到佛前，舍利弗看到后说：“非量所为，非度所测。”佛就告诉阿难：“一切海渊尚可测量。”再怎么深的海都可以测量，但是菩萨的禅定、智慧、总持和辩才，一切功德不可量。

当我们一念正念提起来，能观的智慧和所对的境界，它是一心所现而已。为什么叫实报庄严土，色心无障碍呢？精神和物质层面它是一体的，你想用抽出来的一半“精神”，来描绘对立的另一半“物质”，就是凡夫的分别了。所以只有人不可思议，才能起智慧、发辩才、出神通。只要有一念起心动念，就入到凡夫了。开悟的老和尚，你跟他去斗法斗禅机，他都在那儿等着你，你根本来不及，人家就把这个话给堵上了。为什么？他不是顺

着你的话在那儿想好了说的，是任运相应而说。这里只有释迦牟尼佛知道他的弟子地藏菩萨，已经入了这个法了，不可思议。“正使十方诸佛赞叹，宣说汝之不思议事”，我们的一念心地海中就是不思议。「千万劫中，不能得尽。」因为它无始无终，没有边际。

从时空中，「“地藏！地藏！记吾今日在忉利天中，于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期？”」佛对地藏菩萨的嘱托很有意思，这里专讲人天中者，“嘱累品”到最后只强调“再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者”，最契机得度的身份就是人天，特别是人。虽然后面还讲到南阎浮提的人志性无定，习恶者多，行善者少，可是人天里面，人是最容易受化的。为什么呢？因为六道里面，四恶趣，包括修罗，他很难受化。三恶道，根本苦得不行。《法华文句》引用经典，有问：“五道同日成佛否？”佛就言说：“不可以非器之身，成无上道。”只有人的身份才是法器里面的最佳状态，“要先化三趣，令得人天，然后乃可如愿”。佛特别嘱托人天，在人天里面，还是先人后天。为什么？《智度论》里面讲“若善男子，能行是深般若波罗蜜者，当知是人人道中

来”，大家知道做人多不容易。解脱法中就看你的般若缘深还是浅，不是在世间福报上论的。“所以者何？三恶道中罪苦多故，不得行深般若。欲界诸天，著净妙五欲，心则狂惑，故不能行。色界天等，深著禅定味，故不能行。无色界天，无形故，故不能行。”南阎浮提有三件事，任何地方都比不了，其中一个就是勤修梵行，人道的胜处，佛一眼就观到了。

教义里边，人是什么意思呢？有时候翻译为“忍”，娑婆世界叫堪忍世界，就是世间的违境和顺境，人都能够安忍。我们说一个人不动声色，世间法里面讲他城府很深，出世间说的是无生法忍。人的特色就是能忍。人的数量很多的，按阎浮提这一方面而言，有一部《楼炭经》讲到光人道，光人的种类，不说鬼、畜生等等，有三十六大国，另有二千五百小国都是人。一一国中，里边的种类若干。我们说到番族、汉族、羌胡蛮夷等等各随方土，色类不同。现在地球上，有色人种只有四种而已，整个阎浮提世界，一四天下，就有六千八百种人。

南阎浮提众生有一个共性是什么？「“地藏，是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退，若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性而度脱之。”」这儿的人就是这样的，所以菩萨想方设法百千亿化度。「“地藏，吾今殷勤以天人众，

付嘱于汝。未来世，若有天人，及善男子、善女人，于佛法中，种少善根，一毛一尘，一沙一涕。汝以道力，拥护是人，渐修无上，勿令退失。复次，地藏，未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生，若能念得一佛名、一菩萨名、一句一偈大乘经典。是诸众生，汝以神力，方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。”」这一大段文中，一说火宅里的多恶众生，勿令堕苦，不要令他们堕在恶趣了。特别讲到“或至门首”，已经到了地狱门前的人，“汝以神力，方便救拔”；另一说少善众生勿令退失。“一不要下堕，二不要退失”是人道里主要行的两个法。所以才讲“汝以道力拥护是人，百千亿化度，随其根性”。后面讲“为碎地狱，受胜妙乐”，这是指地藏菩萨的护持法，佛给他的嘱托。

特别是这里讲到，「尔时，世尊而说偈言：“现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝。以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。”」又用偈颂复说一遍，地藏菩萨也给予回应，受这个嘱托。「尔时，地藏菩萨摩诃萨胡跪合掌，白佛言：“世尊，唯愿世尊，不以为虑！未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人。”」“于佛法中，一念恭敬”。一念恭敬会引发什么效果？会生起信心。我们给众生讲佛法的功德，一切

的三宝因缘，就是为了让起信而已。

「“我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。何况闻诸善事，念念修行？自然于无上道，永不退转。”」《观经》也讲到其人临命终时，本来是五逆重罪，地狱相现前了，有善知识给他开示，佛菩萨就在这危难之处显身手。众生和道人，世出世间法里边最危难的两大之际是下堕和退失之时，地藏菩萨的法就行在这个时处。

《譬喻经》里讲到有一位国王把老爸杀了，自立了王位。有一个罗汉看见国王不久就要命终了，寿命连七天都不到，因他杀父的果报，命终之后必堕阿鼻地狱，受一劫地狱之苦。罗汉就对这个杀父的逆罪国王发了善心，前去度化他，劝他至心称“南无佛”，七天不能够间断，特别是临终之时不要忘了念佛。这个国王的业障和福德也真的是不可思议。他听罗汉的话，一心称念南无佛，昼夜不废。到了第七天，定业不可转，还是命终了，魂神堕向地狱。到了地狱门口他就大声称南无佛、南无佛。然后地狱里面的罪人，见到门首有神识在念南无佛，大家皆称南无佛。地狱的猛火一时俱灭，一切罪人皆得解脱，生人天中了。罗汉又去给他说法，他还证了须陀洹果。这个罗汉有可能就是地藏菩萨化现的，所以地藏菩萨说“唯愿世尊不以为虑”，特别是众生在堕地狱门首和退失信心、善法之时。

再往下看，又出来一位请法众。「说是语时，会中有一菩萨，名虚空藏，白佛言：“世尊，我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力，不可思议。未来世中，若有善男子、善女人，乃及一切天龙，闻此经典，及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。”佛告虚空藏菩萨：“谛听！谛听！吾当为汝分别说之。若未来世，有善男子、善女人，见地藏形像，及闻此经，乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝，布施供养，赞叹瞻礼，得二十八种利益。”」一部经典讲到这儿，出来这么一尊菩萨，叫虚空藏菩萨。这个菩萨很有特色，他像虚空一样能够包藏一切功德，并能于虚空中布施大众财法。能布施财、布施法，而且尽能施与众生皆令欢喜。这个菩萨还有个法，他一来整个山河大地都化为虚空，一切法都没了。三解脱门中其中有一个就是空门，无作无相，也就是空的究竟空义。为什么虚空藏菩萨在这里出场呢？就是表这个深法，地狱不空誓不成佛，地藏菩萨大愿的末后一着。地狱怎么空呢？你去捞人，真的是一个一个把人给揪出来吗？诸位，当体如幻如化，这就叫虚空藏。地藏菩萨从因果相续上表“万法缘起”，虚空藏菩萨从末后一着表“自性本空”，缘起性空。从开始《分身集会品》是这样，到末后《嘱累人天品》还是这样。虽然万法皆空，但他问的是福利之

法，因果还是不空的，能够得二十八种利益。

「一者天龙护念」既然能跟《地藏经》里的圣法圣人结缘瞻礼，自然而然就得天龙八部的护念。这是福利开始的根本，一个人的福气增长，就是你的护法开始居多了。「二者善果日增，三者集圣上因，四者菩提不退。」这三事相连就是因增果进、因果相资。善法多了，就集圣上因；福报大心就灵，开始入圣法了；圣法修得精进，就菩提不退了。「五者衣食丰足」衣食是我们最根本的具道因缘。天台里面修小止观，要外具五缘：持戒清净、闲居净处、近善知识、息诸缘务，还要衣食具足。「六者疾疫不临」病缘也是我们退心断道的缘分，病后方知身是苦，一苦苦得你道业就退了，修不起来。这个退道之缘属于内缘，那外缘就是「七者离水火灾」病是内障，灾为外障。《印祖文钞》里有一篇《回卫锦洲居士书》，卫锦洲平时也是很讲修行，追随印祖特别虔诚，结果一场大火把他烧得倾家荡产，媳妇也神经了，自己也恍恍惚惚的，马上就要崩溃了，印祖给他写了一封书信，写得特别恳切，里边就讲到当水火灾来的时候，我们该生怎么样的知见。「八者无盗贼厄」就是离宿怨对，怨家找不上门来了。「九者人见钦敬」为什么要钦敬呢？你去弘扬佛法，说法的基础、必要的因缘，就是让大家见了你生欢喜恭敬心，否则你说的法就不在正因缘中。「十者神鬼

助持」末法时期修行必须要有异道的众生来护法。否则这些违缘、灾殃、病业，你根本就挡不住。这十种是指的正修福慧。

「十一者女转男身」因为男子身是修行的法器。「十二者为王臣女」纵然不得男身，也要是端正有相之女。或者自己愿意以女身度众生，行方便者。「十三者端正相好」人见了起欢喜心。「十四者多生天上，十五者或为帝王，十六者宿智命通。」要福德具足才能慢慢地走到宿智命通。「十七者有求皆从，十八者眷属欢乐。十九者诸横消灭，二十者业道永除，二十一者去处尽通，二十二者夜梦安乐。」在我们自利利他的步骤中，这一些属于自利具足，能够自己得到利益。「二十三先亡离苦」，利他的功德具足，都是属于人身的利益。

下面开始讲法界的利益。「二十四者宿福受生，二十五者诸圣赞叹，二十六者聪明利根，二十七者饶慈愍心。」最后一招是究竟圆满的利益，「二十八者毕竟成佛。」终成佛道。

这二十八种功德利益，一卯一环地相续过来，实际上也是我们久修福慧、三祇增上、六度万行所得来的果报，也是我们在人天路上，世间必备的资粮。这二十八种，属于广说，是次第说；后面还有七种利益是略说，是总括说，圆顿说。「复次，虚空藏菩萨，若现在未来，

天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，得七种利益：一者速超圣地，二者恶业消灭，三者诸佛护临，四者菩提不退，五者增长本力，六者宿命皆通，七者毕竟成佛。」这些功德利益一目了然，就不必再琐碎了。二十八种利益，外加七种。前者是为小根，细说、罗列而说；后者是为大根，总概的功德。前者重在次第圆满，后者重在他力顿超。“诸佛护临，增长本力、宿命皆通”，都是从他力顿超上而言的。

最后一段，「尔时，十方一切诸来不可说不可说诸佛如来，及大菩萨、天龙八部，闻释迦牟尼佛，称扬赞叹地藏菩萨，大威神力，不可思议，叹未曾有。是时刹利天雨无量香华、天衣、珠璣，供养释迦牟尼佛，及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。」圆满了，大众合掌而退。干什么去了？修去了。信解行证，闻思修，信愿行。《地藏经》的经文内容到此贯完了。

接下来做一个总说。因为《地藏经》的影响太大了，我们来学修这部经典的时候，一个要从“分”，另外一个要汇向“总”，总分而言。比如《地藏菩萨本愿经》里讲因果果报，就是因果内容的教育，印祖也说因果是大圣诸人度化众生的大权法。因果法不可思议，实际上，因果法也是究竟的。但是为什么讲出来一个因和果的差别相呢？大权法有因必有果，六道轮着去。传印长老写过

一个偈子，“世相纷纭何所宗”，就是万事万法，最终根本是“一心因果尽罗笼”，全部被因果涵盖进去了。“由来定律恒如是，天道与人无不公”，因果相续，有因必有果，没有一样不是从中来体现的，谁都绕不过去。我们讲到学佛入道要从因果门入，从解脱门出。就是在表心地法，《地藏菩萨本愿经》叫心地之藏，虽然说因果，它也是一心的，因果一心，一心因果。

我们什么时候离开过一念心性吗？从开讲《地藏经》一直到圆满，没有离开这一念。如果你相续听讲下来，感觉一念如此之长。如果会通一下，一直就只是一念，如此之短晃眼而已。

当我们一念无明启动落到轮回，成了凡夫，将来成佛以后，入了法界。离开过这一念心性，离开过心地之藏吗？十方国土，都是这一念心凝聚起来的，所以才能够去百千万亿世界化百千万亿身。四生九有、六道众生也是这一念心所变现的。当心打开，就是忉利天宫神通会，就可以分身集会；当心闭塞、执着，就是业感不断，众生业感品；轮回不休，就是地狱名号品；能用这个心来借假修真、称佛名号，就是见闻利益历历在目，理所当然。这一切，哪里能离得开现前一念的介尔之心？

从住持正法的角度看，大众对《地藏经》还是有误会的，喜欢把它跟死亡、鬼神联系在一起。实际上经中

所述的一切现象，并不是夸张了鬼神情态，渲染了佛法的莫测，它是实实在在的存在。我们匡正心性，从当下的起心动念来修正，来启动观法，这是无上合理科学的修行方法。如果你有恶法，那么将来就要感召恶果；如果你有善法，利益见闻，那么将来就有自己的殊胜。我们在讲因果的时候，往往把目光要么寄望于前，要么联想于后。《地藏菩萨本愿经》本来面目就是教育我们当下的反思和行动，给学修提供可乘之机。

实际上一切法是现成的，只不过在心、佛、众生三无差别的根本法中，建立种种法的缘起，而成了各种缘起法而已。地藏菩萨的大愿，已经把我们摄在其中了；无毒鬼王、主命鬼王，匡正了我们生死之际的颠倒知见；地神护法也护佑着我们一切不如意事不会现前；观音菩萨的神通，已经注定了这个圣因的推广。

现前之事就可作为佐证，我们在普陀山讲《地藏经》，就是观音菩萨在兑现世尊的嘱托和他的诺言，“是故观音汝当知，普告恒沙诸国土”。我们在观音菩萨的圣地启动因缘，有人在现场听闻，还有更多人在视频、音频、书籍中同步受益，这是观音菩萨现前就在“普告恒沙诸国土”。我们只是在参与现前一切的不可思议，本来具足的因缘而已。除了本来具足，我们真的能够在这些法上有能为力吗？我们只能参与，但是因为参与，这

个法就圆满了，一切早就已经圆满了。在开讲《地藏经》之时，普济寺前面的海印池里，就已经是满池莲花，朵朵金莲。佛说：“我法妙难思，止止无须说。”一切无须说，一切都是现成的。普陀南海琉璃境，从来无言胜有声，希望能够正法久住。感恩诸位。阿弥陀佛。



愿以此功德，庄严佛净土。  
上报四重恩，下济三涂苦。  
若有见闻者，悉发菩提心。  
尽此一报身，同生极乐国。



内部资料 免费交流