

金剛般若波羅蜜經·第一冊

◎ 最尊貴的淨蓮上師講授

◎ 荷影書苑恭印





最清修实证  
悲智圆满的上师有一偈颂：

欲度众生先无我，善观缘起随缘行  
自性当中本圆成，何须法门千万千

短短四句偈  
道尽一代上师理事圆融  
善巧方便的慈悲与自在



### ◎ 本册PDF排版信息

---

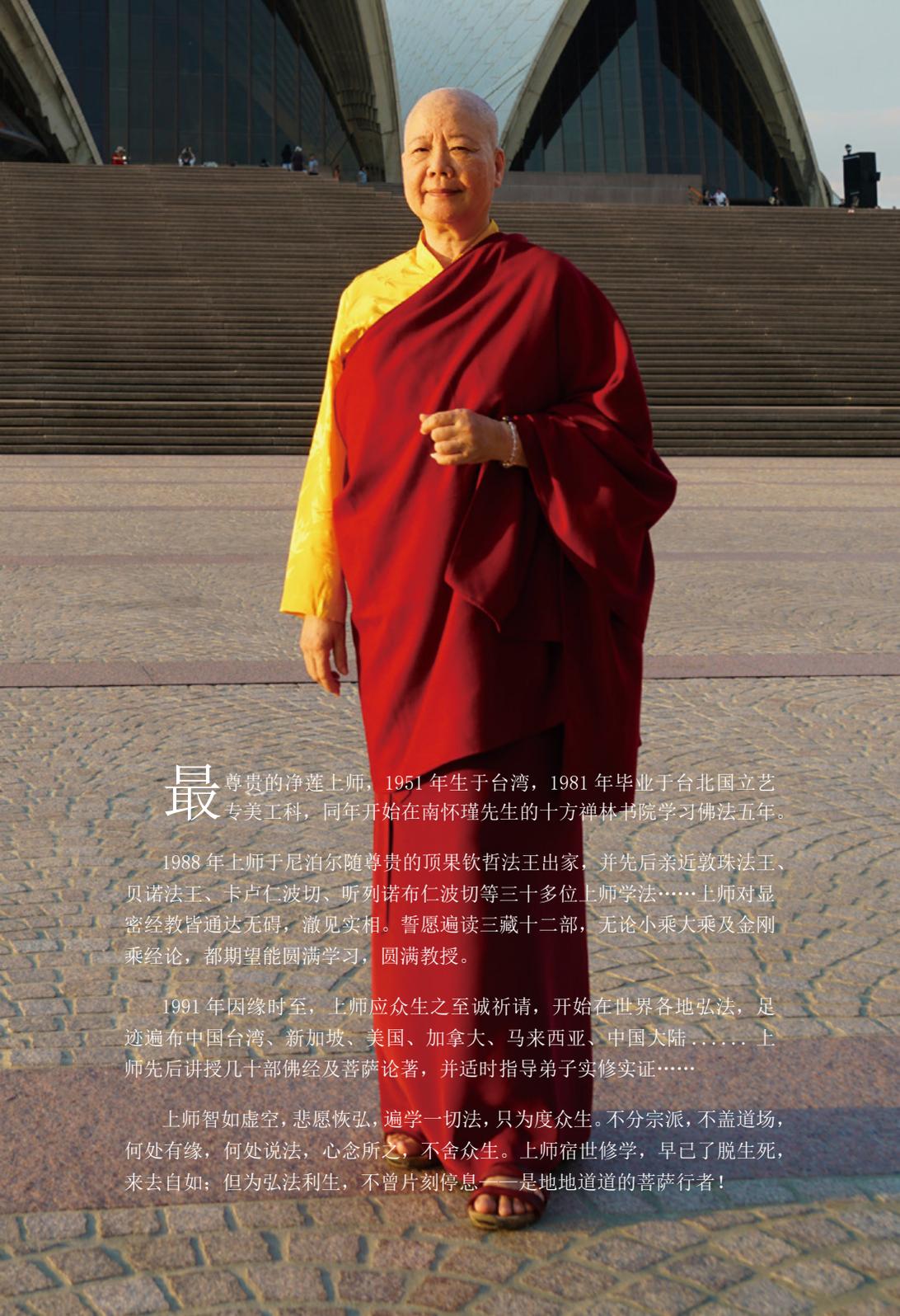
法宝名称：《金刚般若波罗蜜经》第一册

著述作者：最尊贵的净莲上师

编辑设计：荷影书苑编辑小组

注意事项：打印样册，仅供荷影书苑内部学习！

方正字体：由方正电子免费公益授权，特此感恩！



**最**尊贵的净莲上师，1951年生于台湾，1981年毕业于台北国立艺专美工科，同年开始在南怀瑾先生的十方禅林书院学习佛法五年。

1988年上师于尼泊尔随尊贵的顶果钦哲法王出家，并先后亲近敦珠法王、贝诺法王、卡卢仁波切、听列诺布仁波切等三十多位上师学法……上师对显密经教皆通达无碍，澈见实相。誓愿遍读三藏十二部，无论小乘大乘及金刚乘经论，都期望能圆满学习，圆满教授。

1991年因缘时至，上师应众生之至诚祈请，开始在世界各地弘法，足迹遍布中国台湾、新加坡、美国、加拿大、马来西亚、中国大陆……上师先后讲授几十部佛经及菩萨论著，并适时指导弟子实修实证……

上师智如虚空，悲愿恢弘，遍学一切法，只为度众生。不分宗派，不盖道场，何处有缘，何处说法，心念所之，不舍众生。上师宿世修学，早已了脱生死，来去自如；但为弘法利生，不曾片刻停息——是地地道道的菩萨行者！



至诚祈愿法界一切如母众生

离苦得乐

永脱轮回苦海

早证菩提

早成佛道



## 最尊贵的净莲上师法宝修证次第

### 缘起

上师讲经说法数十载，所述法宝，浩如烟海、博大精深、理事一如、性相不二、显密圆融；故有弟子，忧其不得其门而入，问及当从何处下手修行，方能次第分明，脚踏实地，实修澈证，以期早日利益一切如幻如母众生。上师悲悯众生，慈悲护念，为摄受弟子，亲自撰写纲要，示弟子以门径，并嘱学人见地行持并重。

师诲曰：学佛修行，首重基础，基础须牢，不牢则信心不固，难免中途退转；次重见地，见地须正，不正则堕邪知邪见，终落外道；再重行持，须依法行持，不行则何异于望梅止渴、画饼充饥。

故学人修行，首重基础、次重见地、再重行持，理可证无上甚深般若之空理，行可具无尽绵密慈悲之万行。切莫口谈玄而心实未明，语高妙而行持放逸。如此依教而行，方可不负佛恩，早日成就菩提，普利群生。

以上次第，虽则是三，实则不二。

## 最尊贵的净莲上师手书纲要之图示

| 次第   | 修习侧重 | 上师讲授法宝系列                                 | 讲授概要  | 备注   |
|------|------|--|---|--|
| 首重基础 | 两部论典 | 菩提道次第广论                                  | 道前基础（学修基础）<br>下士道（来生人天道）<br>中士道（小乘解脱道）<br>上士道（大乘菩萨道）→发菩提心 |  |
|      |      | 大智度论                                     | 大乘佛法重要论书<br>以二谛阐释实相般若甚深之理                                 | 布施<br>持戒<br>忍辱<br>精进<br>菩萨六度 1<br>菩萨六度 2<br>菩萨六度 3<br>菩萨六度 4 |
| 次重见地 | 五部唯识 | 百法明门论<br>八识规矩颂<br>唯识二十颂<br>唯识三十颂<br>成唯识论 | 一切法无我<br>万法唯心所现，唯识所变                                      |  |
| 再重行持 | 四部止观 | 天台小止观<br>六妙门<br>释禅波罗蜜次第法门<br>摩诃止观        | 奢摩他（止）→禅定<br>毗婆舍那（观）→智慧                                   | 菩萨六度 5<br>菩萨六度 6   |
|      | 进阶止观 | 觉知的训练（日修行）                               | 四部止观是《觉知的训练》的基础   |  |
|      | 高阶止观 | 梦瑜伽（夜修行）                                 | 《觉知的训练》是《梦瑜伽》的基础  |  |
|      |      | .....                                    | .....   |  |

补充说明：

1、《不净观白骨观》、《十六特胜与四禅八定》等内容隶属《释禅波罗蜜次第法门》；

3、学修以上各部论述之同时，可穿插学习师父讲授的《华严经净行品》、《心经》、《金刚经》、《圆觉经》等佛经，以达到相辅相成，融会贯通之效果。

# 金剛般若波羅蜜經 · 第一冊

◎ 最尊貴的淨蓮上師講授

◎ 荷影書苑恭印



# 目錄



|                   |    |
|-------------------|----|
| 第一讲：解释经题、六成就..... | 1  |
| 第二讲：发起序（别序）.....  | 17 |
| 第三讲：正宗分.....      | 33 |

# 前言



《金刚经》是一条见性的道路。只要直下明了自性坚固，万劫不坏，如“金”性坚“刚”，便能照用自在，摧破一切烦恼，转为妙用。

——最尊贵的淨蓮上師

# 編按



关于《金刚般若波罗蜜经》之课程，师父尚未讲完，但为方便习惯纸质阅读的大德拜阅本部法宝，在得到最尊贵的师父慈悲应允后，我们将前三讲编为第一册。待师父讲授新的内容后，我们将及时编排，以飨读者。

祈愿法界众生早证菩提，早成佛道，利益一切如母众生！





# 金剛般若波羅蜜經

第一讲：解释经题、六成就

○ 金剛般若波羅蜜經 · 第一講

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯  
最尊貴的淨蓮上師講于臺北新店  
二〇一一年一月三十日



经文：

“如是我闻，一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众千二百五十人俱。”

我们今天开讲《金刚经》。

《金刚经》的全名叫做《金刚般若波罗蜜经》，听到这个经题，我们就知道整部《金刚经》到底讲些什么。“金刚”比喻我们的自性，“般若”比喻断烦恼的智慧，“波罗蜜”就是到开悟的彼岸，那“经”呢？就是道路、方法。看到这个经题，我们就知道整部《金刚经》其实就是告诉我们怎么断烦恼，到达开悟的彼岸，怎么明心见性、开悟成佛的方法。所有的方法道路，都在这一部经里面很清楚地告诉我们怎么下手修。



PDF 學習 文庫



“金刚”比喻我们的自性。那什么是金刚呢？金里面最精纯、最坚固的部分就称为金刚。我们经过千锤百炼，所有会销熔、会溶解、会灰飞烟散的杂质都祛除之后，留下最精纯、最坚硬的部分，它不再会被销熔了，这个就称为金刚。那我们的自性也是一样的，非常坚固：虽然经过百千万劫，但它还是不会坏失，所以就把这个金刚比喻我们的自性。

虽然它非常坚固，但是烦恼会干扰我们的自性：不管是见思烦恼、还是尘沙、还是无明，会让我们像金刚一样非常坚固的自性没办法显现。那怎么办呢？这个烦恼只有般若智慧能断。

那什么是般若呢？般若是梵语，翻译成中国话就是智慧。这个智慧是我们自性里面本来具足的，我们只要能够开显它，就能断一切烦恼。烦恼一旦被断除的话，我们的自性就能够现前，从而到达开悟的彼岸，所以“波罗蜜”就是到彼岸。

我们心迷的时候是此岸，心悟的时候是彼岸；我们执著的时候是此岸，不执著的时候是彼岸；有生灭是此岸，离生灭是彼岸。我们的自性本来是没有生灭的——如果明白了这个道理，就能够到达开悟的彼岸。

本来没有，现在有了，叫做“生”。我们的自性是本来就有的，不是本来没有然后生，它也不是造作出来的，所以我们不能说它是生，因此是“不生”，既然没有生，当然就没有灭，所以是不生不灭——比喻我们的自性。



好，这个“经”就是径（途径的径），就是道路或方法。所以这整部经就是教导我们怎么见性的道路方法。有了这个道路方法，我们就能够从迷惑、执著、生灭的此岸，到达不迷、不著、离生灭的彼岸。这就是《金刚般若波罗蜜经》它经义的内容。

所以我们就知道它主要是靠这个般若。那般若到底是什么东西呢？并不是真实有一个东西叫做般若，不是！我们刚才讲过：它是我们自性本来就具足的一种功能，所以并非真实有一个叫做般若的东西。

可是，你要起观照、要起任何的作用，就是从自性当中能够起用，这个时候看你是用在要断烦恼呢，还是理解一切法本来无我呢，还是什么…，就是你只要起观照，然后功夫纯熟就能够照见。所以《心经》里面讲的“照见五蕴皆空”，这就是般若的功能；照见五蕴皆空之后，就能够“度一切苦厄”，这是它的作用。所以就知道：我们这个本自具足的般若，它有自在观照和自在作用的功能，因此叫做“观自在”。《心经》里面叫观自在，就表示说这个般若智慧的功能是我们本自具足的，而且它可以照用自在，随时起观照，随时起作用，我们就是靠它来断一切烦恼，我们的自性才能够现前。这个是般若，非常非常重要。

这部经既然是讲如何见性的方法，所以我们在读这部经的时候，就不能从它表面的文字上去理解。



PDF 學 器 文 庫



譬如经文的内容：“如是我闻，一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众千二百五十人俱。”一般就会说：要结集一部经必须要有六缘，就是所谓的六成就：“如是”就是信成就；“我闻”就是闻成就；“一时”就是时成就；“佛”就是主成就；“在舍卫国祇树给孤独园”是处成就；“与大比丘众千二百五十人俱”，这是众成就。所以一共是六成就，就有这一部经的结集，它要有这六个条件。

那“信成就”为什么是第一个呢？因为“佛法大海，信为能入”，你不信的话就没有后面的解、行、证，所以“信”是入道的初基。像十一个善法，第一个也是讲“信”嘛，所以“信”其实是最重要的。一般的解释就是这样子，就解释完了。

“如是我闻”，阿难他自己报告说：“我就是这样听佛说的”，意思就是说：你们一定要相信，这不是我阿难的意思，我只是背诵佛当时讲的，不管是文字方面，还是经义方面，绝对没有错误，我是如实地把它背诵出来，以此取信于大众。“一时”，就是说般若的这个时候嘛。“佛”呢？就是释迦牟尼佛；在波斯匿王的舍卫国，祇树给孤独园这个地方来讲《金刚般若波罗蜜经》；然后与会的有哪一些呢？有大比丘众，一共一千二百五十人，共同在法会的现场。一般解释就是这样子。

可是，我们这样子听完了，也跟我们的自性一点都没有关系，对不对？《金刚经》它说的是我们本具的、本有的、一切众生本来有的东西，所以我们一定要从自性的立场下手来解这



一部经，才比较能够达到我们刚才介绍经义内容的目的：就是怎么样明心见性、见性成佛。

所以我们的解释就会变成说：“如是”呢，这个“如”是如如不动，我们的自性从来没有动过，不管你轮回多久，不管你生多少烦恼，可是它从来都没有动过。那这个“是”呢？就是“当下即是，本来现成”，本来就是啊！所以不管穿衣吃饭还是运水搬柴，你每天要工作，忙忙碌碌，但是我们自性的功能是当下现前，本来如是。像现在天气冷了，天气冷就穿衣服嘛；等一下肚子饿了，肚子饿了就吃饭；累了就睡觉——本来是那么简单，一切法本来圆满成就，都是我们自性的作用，就是这样子就完了。

可是为什么我们不如是呢？因为我们的心动了。“如”是如如不动嘛，可是我们心一动，妄想分别就出来了，所以就“不如”了；每个当下忙着分别执著，所以就“不是”了，因此就“不如是”。

那要怎么做到“如是”呢？就要明白我们的自性本来不动，然后从自性当中起作用，作用完之后再回归自性，就是这样子，用你的自性来过生活，这个就是“如是”。离一切妄想、分别、执著，就如如是了。心不动，当下现前，当下就是，这就是“如是”，这样子来解，就跟我们的自性直接有关连了。

我们不如是，就是因为我们有一个“我”，一切都是从“我”来的，执著有一个“我”真实的存在。所以怎么样打破我的执著，



打破我的执著会变成什么现象呢？假设我们现在都把我的执著破了，“我”一破了，我就跟整个虚空法界合为一体了，对不对？你也破了、他也破了，每个我执都破了，都没有一个“我”的界限。诶，那整个虚空法界是不是融为一体？所以就是法界本来同体的！本来是这样。坏就坏在以为有一个“我”，那所有的妄想啊、烦恼啊、造业啊、轮回啊……全部都是从这一念无明来的（以为有“我”的真实存在，然后起种种的分别执著）。

所以“如是我闻”的这个“我”，它其实是打破小我之后回归整个法界的大海，法界同体，因此我就是法界，法界就是我，法界同体，这个是“我”的解释。本来是这样，本来法界是同体的，没有你、我、他界限的分别，这样是不是就打破了空间的隔碍？我就是整个法界，有没有什么方位？没有方位了。

所以我们要这样来反闻，读《金刚经》的每一字、每一句都这样反闻闻自性，就很容易开悟嘛，每一字、每一句都是教我们怎么见性的方法啊。所以“如是我闻”的那个“闻”，就是反闻闻自性的意思。

那“一时”呢？一时，就是说明本来没有时间的存在，十世古今不离当下这一念。我们念过《百法》也知道，二十四不相应行法，那个时间本来不存在，它是第六意识分别来的：譬如我们怎么样设定时间、怎么来算时间。本来是没有时间的，都是当下的一念、一念、一念……，就是这样子，没有过去未来，这就是“一时”，我们要这样子理解。就是十世古今，不离当念，



没有过去、现在、未来——这样理解，又能够打破时间的隔碍。

这样我们就知道：“如是我闻，一时”怎么解呢？我们的自性本来不动，当下现前；然后竖穷三际，横遍十方。“竖穷三际”就是没有过去、现在、未来，打破了时间的观念；然后“横遍十方”，又打破了空间的观念。所以竖穷三际，横遍十方，就是没有时空的界限，我们应该这样来反闻闻自性。这就是“如是我闻，一时”的意思。

接下来就是“佛在舍卫国祇树给孤独园”。

这个“佛”就是我们的自性，我们的自性本来是佛；“舍卫国”是波斯匿王的国家，波斯匿王所居住的地方叫做舍卫国；那这个“祇树”呢？祇，就是祇陀太子，他所供养的树；“给孤独园”呢？是给孤独长者所布施的园。

他们的故事大家都知道，我们简单介绍就好：给孤独长者，他本来叫做须达、须达长者，因为他很喜欢布施孤、独、贫这样的对象，所以大家都叫他“给孤独长者”。他有一次到王舍城的护弥长者家里，看到他家布满了鲜花，好像有什么大事要发生，所以他就问：“为什么把家里布置得这么庄严呢？”护弥长者就说：“我要请佛来说法。”

这个给孤独长者本来是事奉外道的，那他就想说：“诶，佛到底是何许人也？”等到佛来说法的时候，他也来听佛说法。结果一听，不得了了！心开意解、意解心开，非常感动，所以

PDF 學習 文庫



就想请佛跟他一起回去，要供养佛说法。佛就说：“可以啊！那你先回去找好地方，然后我就来说法。”

所以他就开始找，也请来占卜士，说：“来卜一卦，看哪边的地是最合适、最好的地方。”结果一卜，是祇陀太子的园林。祇陀太子是波斯匿王的儿子，也是将来要继承王位的太子，他的园林是最适合的。所以他找祇陀太子商量说：“你可不可以把这个园林卖给我？我要供养佛说法。”祇陀太子就开玩笑说：“可以呀！你把黄金铺满，我就把园林卖给你。”

他还真的回去就运黄金，而且真的把他整个园林都铺满了，还剩下树没有办法铺上黄金。所以祇陀太子就非常感动地说：“这样好了，我也不要你的钱，我们共同请佛来说法，共同建立精舍。”所以就有所谓的“祇树给孤独园”，它名称的来源是这样的：就是祇陀太子的树，给孤独长者铺满黄金的园林。表面的意思是这样子。

可是我们怎么从自性的立场来理解呢？舍卫国是波斯匿王的国，是波斯匿王居住的地方，那就是我们的自性本来在舍卫国。就是要先讲到这个“佛”，“佛”本来是梵语，翻译成华文就是觉、觉者。“佛者，觉也！”大家都知道，觉什么东西呢？如果你能够觉知你的心本来没有生灭，我们的真心本来没有生灭啊，生灭的是妄心嘛，对不对？所以我们能够觉知我们的心本来没有生灭，然后安住在真心当中，有没有妄念？没有，你只要安住在真心当中，就离一切的妄念——这个是内觉。内



觉是觉知这个：我们的心本来没有动摇，本来没有生灭。所以地震摇，摇它的，你的心还是安住在本来没有动摇的真心当中，因此地震来了你就安住，这样就没事了。

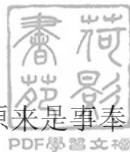
既然没有生灭，那有没有生死？没有生灭就没有生死啦，对不对？那有没有生死要了？没有生死，你了什么生死？对不对？那有没有涅槃要证？没有生死，干嘛证涅槃？所以生死、涅槃一如，所以一切法皆如！安住在这样一个觉知当中，你每天受用六尘境界，还会不会有任何染著呢？就不会有任何染著——这个就叫做外觉。

内觉、外觉都做到了，就是所谓的“佛”，我们的自性佛就现前，就安住在我们自性的舍卫国。

那“祇”呢？就是祇陀太子，他是将来要继承王位的。如果我们能绍隆佛种，承担如来家业，我们也是法王子，也就是自性的祇陀太子，将来要继承佛的事业。

这个“树”呢？是法林的意思，就是由福德、智慧所庄严的功德之林。我们说佛就是福慧庄严嘛，祂所庄严的功德之林就称为树，就是祇树的这个“树”，是不是也是在讲我们的自性啊？对不对？我们自性现前，开悟成佛，我们就是佛了嘛，我们自性本来是佛，本来就可以承担如来的家业，那我们所庄严的就是福德、智慧这个功德之林。

“给孤独园”，这个给孤独长者我们说过，他原来是事奉



PDF 學 器 文 庫



外道的，就好比逃家的孩子流浪在外；后来听佛说法，意解心开，他又回归到自性了。就好比孩子回家了，要继承父亲的事业。所以我们也是同样的：因为听经闻法，或者读这一部《金刚经》，然后意解心开，也能够回归到我们自性的话，那我们也没有离开过给孤独园，对不对？因此“佛在舍卫国祇树给孤独园”，就是讲我们的自性佛本来在舍卫国，也没有离开过祇树给孤独园。

“与大比丘众千二百五十人俱。”

这个“与”呢，就是刚才讲说：佛是我们的自性嘛。这个自性佛跟谁在一起呢？大比丘众千二百五十人俱，所以这个“与”就是我们的自性佛与大比丘同住在金刚般若无相道场。

这个“大”，就是大悲大愿的意思。

“比丘”呢？远离尘垢，称为比丘。一般解就是：大比丘是相对小比丘来说的，小比丘就是乞士嘛：上乞佛法、下乞众生，为众生种福田。去恶取善的叫做小比丘；善恶俱遣的叫做大比丘，他连善也不执著了，善恶的自性都是空的，无二无别、善恶一如，这个称为大比丘，就是所谓的菩萨摩訶萨——叫做大比丘，一般是这样解的。

那我们的理解是：你既然是菩萨摩訶萨，就要有大悲大愿嘛，那你的心一定是远离尘垢的。就是我们刚才讲的：心安住在没有生灭的真心，然后外不著六尘，每天面对六尘但是



没有丝毫染著，这个叫远离尘垢的大比丘。

“众”呢？就是理事和合，称为“众”。一定要理合事也合，才能够相处在一起。理合的话，大家的知见都是相同的，就不会有任何违背真理的地方，或者是违背真理的行径出来，所以理合就不会相违。那事合呢，就不会相诤，因为所有诤论都是从事不合来的。做到了理合事也合，就是大比丘。

“千二百”，一千二百，是说当时佛的常随众有一千二百；其实是一千二百五十五人（加上五比丘），所以一共是一千二百五十五位佛的常随众。那我们怎么理解这个“千二百”呢？就是我们刚才说的要反闻闻自性嘛，那我们耳根的功德是六根里面最圆满的；眼睛只能看到前面，后面看不到，旁边角度大一点也看不到，所以它没有办法圆满十方都能看见的功德；其他的也是一样：鼻根、舌根都有局限；只有耳根没有局限，你在任何一方击鼓，十方同时都听到，所以它的功德是最圆满的，就用这个来比喻我们耳根反闻的功德是最圆满的。

那“千二百”这个数字是怎么来的呢？因为十方是以四方为主嘛，其他都是由四方衍生出来的：什么东南啊、西北啊……反正十方都是由东、南、西、北继续分别出来的方位，所以它其实只有四方。四方乘上过去、现在、未来就是十二，再乘上一百，就是一千二。

可是我们也不要执著这个数字，它其实代表圆满的意思。



思，比喻我们耳根的功德是六根里面最圆满的。所以这边的“千二百”，就理解为我们耳根反闻的功德是最圆满的。

“五十五人”，我们刚才讲说既然是大比丘，就是菩萨摩訶萨嘛，所以它是五十五个阶位的菩萨：十信、十住、十行、十回向，加上四加行、十地、等觉，一共是五十五。

这个“俱”呢？就是同处平等法会的意思。所以我们的自性佛跟哪些人、哪些对象同处在这个平等法会呢？就是大比丘众千二百五十五人，与菩萨摩訶萨同处这个平等法会。

好，综合今天讲的：“如是我闻，一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众千二百五十人俱。”就是说我们如如不动的自性当下即是，它竖穷三际，横遍十方；如果能够如是地反闻闻自性，那么我们的自性佛本来就住在舍卫国，从来没有离开过祇树给孤独园；“与”，跟哪一些大众同住在金刚般若无相道场呢？就是大悲大愿、远离尘垢、理事和合、圆满耳根千二百，反闻功德的五十五位菩萨摩訶萨同处平等法会。这段经文就是这样子来理解。

“竖穷三际，横遍十方”，一个是打破时间，一个是打破空间；既然已经打破时空，没有过去、现在、未来，也没有方位的隔碍，那我们现在在这里，跟释迦牟尼佛灵山法会的会场有没有隔碍啊？所以可不可以说我们其实也在会场啊？当初释迦牟尼佛说《金刚般若波罗蜜经》的会场，我们在不在啊？没有地方的隔碍，也没有时间的隔碍，当然在啊！因此我们也



可以说：灵山法会，俨然未散，我们亲闻佛说法，没有时空的隔碍就可以做到啊。

所以灵山其实也没有离开我们方寸，没有离开我们的自性，我们是在自性当中聆听佛说法，是亲闻佛说法，我们也在说法的会场。如果能够入这样的境界，就完全体悟了今天所说的内容。我们要这样子来会、来体会《金刚经》的经义。

今天刚好到这边一个段落，我们就介绍到这里。

回向：（师颂，众师兄跟颂）愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。



PDF學醫文禪





# 金剛般若波羅蜜經

第二讲：发起序（别序）

○ 金剛般若波羅蜜經 · 第二講

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯  
最尊貴的淨蓮上師講于臺北新店  
二〇一一年五月十五日



经文：

“尔时世尊食时，著衣持钵，入舍卫大城乞食。于其城中，次第乞已，还至本处。饭食訖，收衣钵，洗足已，敷座而坐。”

我们现在还在序分。序分有两个部分：

第一个是证信序，就是上一堂的：“如是我闻，一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众，千二百五十人俱。”那为什么叫做证信序呢？证信序就是要证明这部经是佛说的，让大众能生起信心。由于这段文在每部经的开端都有，所以又叫做“通序”。

第二个是发起序，就是今天要介绍的部分：“尔时世尊食时，著衣持钵，入舍卫大城乞食。于其城中，次第乞已，还至本处。”



饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐。”那为什么称为“发起序”呢？发起，就是发起说法的因缘。因为每一部经都有它发起说法的因缘，这个因缘在一开端就把它点出来了，所以叫做发起序。但是每一部经发起的因缘不同，因此又叫做“别序”。

所以我们现在知道什么叫证信序，什么叫发起序，什么叫通序，什么叫别序。

好，我们看经文：

“尔时”，就是那个时候，什么时候呢？就是正当说法和听法的机缘都成熟的时候。说法跟听法的因缘都成熟，这样才容易跟法相应。

“世尊”，佛为一切世间所共尊，称为世尊，佛有十个名号，以“世尊”为总称。那为什么称为世尊呢？因为在三界四生当中，无论是福德还是智慧，都没有能够和佛相等的，所以佛当然就为一切世间所共尊，称为世尊。

“食时”，就是正当午前将要行乞食的时候。行乞食的时间大约是在早上辰时，就是七点到九点左右，这个时候是行乞食的时候。那为什么要在辰时左右呢？因为如果太早的话，在家众还没有准备好，你就乞不到食物；那如果太晚了，又恐怕过了日中，不能再去托钵，所以进城乞食都在辰时左右。因为一般早上七点到九点，是家家都在用餐的时间，所以这个时候家家都有食物，你乞食就不难。如果你硬要在不是食时的时



候去，就是说并不是大家在吃饭时去托钵的话，这个时候可能没有食物可以布施给你。而在家众又想布施，可是这个时候又没有食物，因为时间不对嘛，所以他心里又觉得很惭愧，说“我应该供养出家人，可是我现在又没有食物”，这样等于让在家众心生烦恼；那如果自己托不到食物，又饥又渴，难免自己也生烦恼。所以为了不自恼，也不恼他，佛就制定乞食的时间在辰时左右，这个时候家家都有食物，就容易乞食。

“著衣”，就是著大衣。这个大衣是在大众集合、授戒、说法，还有乞食的时候穿的。

那“持钵”呢？就是手拿着钵。钵，梵语叫做“钵多罗”，翻译成“体色量”。这个“体”的意思就是钵的本身来说，限制只能用铁、瓦等等质料来制造；不许用木的，因为外道都用木碗，而且木的容易吸收油垢和味道，很难清洗干净。这个“色”呢？就是钵的颜色，颜色尽量朴素，以素色最好。“量”是钵的大小，那钵的大小要怎么来制定呢？如果太小，万一不够吃怎么办？如果太大，又怕会增长贪心，所以应该要应量才好：就是内应自己的食量，外应施主的施量，这样来制作钵的大小才适当，所以钵又叫做“应量器”，就是食“应”其“量”的意思。

相传佛所持的钵是四天王所献，是一个绀琉璃的石钵。这个钵本来是过去维卫佛所有，在佛涅槃之后，龙王留在宫中供养。等到世尊成道之后，龙王就把它送出海上。这个时候，四

PDF 學習 文庫



天王都想拿它来供养佛，那怎么办呢？就把它化为四个钵，各自供奉给佛。佛在接受这四个钵之后，再把它合成一个钵。所以现在我们看佛钵的钵沿有四层叠痕，原因就在这里。因此钵也可以称为“应器”，就是贤圣应供之器。

佛制戒必须要著衣持钵的原因就是为了显示中道，离苦乐两边。因为在家众太乐，穿的是锦衣华服，用的是宝玉食器，只会增长放逸，这样太著在乐边；那些出家外道呢，修种种苦行，连衣服都不穿，像那个裸形外道，就裸着身形不穿衣服，用手捧着饭吃，连个装的东西都没有，所以常常遭到诃责，还有也经常出丑，这样又太著在苦边。所以佛处中道，著衣持钵，这样就不会落在苦乐两边。这是佛制“著衣持钵”的用意。

“入舍卫大城”，这个“入”，就是从城外的给孤独园进舍卫大城中，由外而内，所以叫做“入”。那给孤独园在什么地方呢？它在城外东南约五六里的地方。现在要进舍卫大城，所以叫做“入”。

舍卫大城称为舍卫国丰德城。为什么叫“丰德”呢？就是很多有德行的人叫“丰”（丰富的丰，就是很多），因为国中、国家里面有很多具有殊胜功德的人，所以叫做丰德城。除了以丰德名闻天下以外，城中又出了很多奇珍异宝之物，所以它又有另外一个名称叫做“闻物”。

舍卫国是波斯匿王所居住的城市，它方圆有六十里，所以可谓地广；国中一共有九亿人口，所以可谓是人多；由于



地广人多，所以就称为“大”，舍卫大城的这个“大”，就是因为它地广人多，因此称为“大”。

入舍卫大城做什么呢？就是乞食。那为什么要乞食？因为乞食可以远离四种邪命，以正命过活。而且还可以折服我慢，出家前不管你是出生在什么豪门啊，还是富贵人家，出家之后都一律平等去托钵，这样就可以折服他当初在家的那种傲慢之气。乞食还能够不贪著口中的滋味，因为由不得你，乞到什么食物就吃什么，没得选；也还可以不积聚财宝，这样才能够专心修道。这是以自利来说。

那利他呢？可以令一切人破除悭贪、增长福报，还可以令见者生惭愧心。在家众因为每天只会贪图自己的口腹之欲，只求安逸地过日子。现在看到出家人出来托钵，觉得是在行苦行，这样委曲自己辛苦托钵，那他就会觉得心生惭愧，认为说“应该让我的道心增长，俗念减少——对世俗的那种爱恋要减少，这样比较好。”就有这样的一个效果在。

“于其城中，次第乞已。”就是在舍卫大城中，依次第乞食完毕。这个“依次第”的意思就是挨家挨户乞食，不可以越过次第，专门挑富贵人家来乞食，或专门挑贫穷人家来乞食，不可以！一定要一家挨着一家，这个是依次第的意思。

佛为什么要这样规定呢？就是我们都知道：因为最初，行头陀的迦叶尊者，他就专门去挑贫穷的人家乞食，他的想法就是说：“为什么这一世会贫穷？就是因为过去没有布施嘛，



所以这一世应该成就他布施的功德，他将来就能够脱离贫穷。”这是他的想法。可是另外一位解空第一的须菩提尊者，他就专门挑富贵的人家来乞食，他的想法又不一样，他是想说“那个穷人都已经穷到没有东西吃了，我去跟他托钵，等于是让他心生烦恼嘛！他自己都吃不饱了，哪里有东西再布施给你？而且那个富贵人家呢，如果能够继续布施的话，就等于是可以继续享受福报，这样也不错。”他的想法是这样，所以就专门挑富贵的人家来乞食。

当佛知道了这件事情，他就规定比丘以后一定要依次第来行乞。那这样依次第有什么好处呢？第一个是能够破除二乘人的分别，就是刚刚那两位圣者的分别：迦叶尊者专门舍富从贫，他的目的是要令他生福；须菩提尊者又专门舍贫从富，是为了不要恼他，不要让在家众心生烦恼——那这两个都是分别。应该要心平等，没有贫富的差别，这样就可以息灭凡夫的猜嫌，也显示大慈平等。如果你托钵的时候挑三拣四，未免世俗人就会讥嫌。所以为了显示如来慈悲，不择贫富，平等普化，令人人都能生福，因此规定要依次第来行乞。

“乞已”，就是乞食完毕。那什么时候乞食完毕呢？就是依次第行乞不超过七家算完毕，不管你的钵有没有满，都算完毕，不能超过七家。所以不是整个城中一家一家全部这样托钵完叫做乞食完毕，不是！不能够超过七家。那如果不到七家你的钵就满了，也算完毕，譬如说你前面一家、两家，你钵就满了，这个时候就算乞食完毕，最多不能超过七家，佛制是这样规定的。



“还至本处”，就是你乞食完毕，再从城内还到本住的给孤独园处。这个也是佛制定的，佛制比丘戒，除了召请（在家众有召请你到他家）之外，不能够没事往白衣家跑。所以乞食完毕就返回，不作任何停留，这个叫还至本处。

“饭食讫，收衣钵”，就是吃完饭后，收起刚刚进城时所穿的大衣，还有盛饭的钵，收好干嘛？准备用功啊，准备用功修行。如果没有预先收拾好，到了修定的时候难免有所牵挂，不能安心修道，所以就先把衣钵收拾好。

“洗足已，敷座而坐”，就是上座前先把脚洗好，这又是佛制。佛制规定：外出乞食必须打赤脚，这是为了保护生命，因为你穿鞋子很容易伤害生命，所以就规定要打赤脚。那既然是打赤脚，路上来回难免就会沾染尘埃，因此在静坐前就要先洗脚。洗完脚之后，佛自己展开坐具，然后结跏趺坐。这个“敷座而坐”的“敷”就是展开的意思，“坐”就是坐具。佛自己展开坐具，结跏趺坐，就是端身而住，正念不动，表示将要说法了。

佛每次说般若，都要自己亲自来敷坐具，表示恭敬法。那为什么要恭敬般若呢？因为一切法都是从般若出的：不论你是说法时的文字般若，或者是修行时用的观照般若，还有最后所证的实相般若，没有一法不是般若，所以佛要恭敬般若。

好，以上就是这段发起序表面的意思，一般都是这样解释就完毕了。



那我们就再进一步来说，佛这一段发起序它到底还有什么密意在里面。我们一般看佛宣讲其他经典的时候，往往都是放光动地开始作为发起。那这部《金刚经》不一样，为什么？我们刚开始念的那一段，就是什么吃饭、穿衣、洗脚、打坐，这好像就是很日常生活里面做的很平常的事情。那佛在这一部经为什么要用这么寻常日用的事情来作为发起序呢？祂有祂的原因。

其实先说佛祂有放光，祂放的是平等的智慧光；可是因为我们众生心不平等，所以没有办法察觉佛祂其实是有放光的。譬如说“尔时，世尊食时，著衣持钵”，这个时候佛祂是手上放光；“入舍卫大城乞食”，这个时候是脚下放光；“于其中，次第乞已”，这个时候是眼中放光；“还至本处，饭食讫”，这个时候是口中放光；“收衣钵，洗足已，敷座而坐”，这个时候是全身放光。所以如果有上根利智的人，观察到世尊所放的这些光，立刻就能够得金刚如幻三昧而到达彼岸。那后面的开示就不用再听了，因为已经到达彼岸了。

可是如果不是这样的根性，那我们可能就要进一步用心来体会：佛祂这段发起序到底蕴含了什么样的深意。好，我们接下来就说说，佛祂到底有蕴含了什么深意：

“尔时世尊”，这个时候世尊其实是安住在祂的三昧当中，祂是自住在金刚般若波罗蜜中来说法，说于六度无相法门，所以这个时候祂是法布施。“食时，著衣持钵”，这个是彰显持



戒。我们刚才说著衣持钵都是佛所制的戒律，那个乞食也是佛所制的戒律。“入舍卫大城乞食”，这个是在彰显忍辱。“于其城中，次第乞已”，这个是在彰显精进。“还至本处，饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐”，这个是彰显禅定，要上座用功了嘛。由戒而定，由定生慧，这个般若自然就能够现前。

所以在日常生活当中，穿衣吃饭、运水搬柴的任何一件小事，其实它都是般若的大用。既然是从自性般若所起的大用，它自然就具足了不管是六度也好、十波罗蜜也好，一切的大乘法其实都在其中，因为这些是本自具足，本来就有的。本来就有的这些，那怎么去运用在日常生活呢？这个就是般若的用处：从本体起用，用后再归体。所以这个时候，借着穿衣吃饭等寻常日用的事情来显示六度。

这个“六度”不是我们平常说“要修六度”的那个六度，不是事修上面的六度；它是属于称性六度，这个“称性”的意思就是说你本自具足，我们自性当中本来就具足六度，那你有般若的慧光把它运用在日常生活当中，自然就圆满具足六度。

所以佛就是借着什么著衣持钵啦、乞食啦、次第乞啊、然后还至本处，到敷座而坐，祂自然就圆满具足六度。因此祂这时候的持戒，不是说“我要持戒清净，然后这个不可以犯、那个不可以犯”，没有！祂已经没有持戒相，没有布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧这六度的相；而是称性就把它表达出来了，这个叫做称性六度，而不是我们平常所修的六度。

PDF 學習 文庫



那既然是自性本具，当然就能够在日常生活当中很自然地流露出来。所以佛祂示现和我们凡夫一样，每天在尘劳当中也是穿衣吃饭；可是不同的是，佛祂不论做什么事都能够回光返照，回归自性，这正是般若的大用。祂也不会偏在有或者偏在空。因为一般我们说到般若，就说“般若就是一切法空嘛！”好像说般若就是讲空。其实般若它是空而不空、不空而空，因此你不能说它只讲到空性这个部分。

所以佛祂不会著在空这边。著在空这边的话，可能我们就会以为修行是要躲起来，躲在深山里面，不涉入红尘，这个就有一点偏在空边。所以佛也没有告诉我们修行要躲在深山里面，祂就示现这么平凡地在日常生活当中，在红尘里面就是你最好修行的大道场，所以祂就借着穿衣吃饭，每天要做的事情，来显示般若的大用，说明这个般若虽然是讲一切法空的道理，但是祂不会著在空边。

那我们凡夫又是著在有边，我们穿衣吃饭得很执著，每一件日常生活当中的琐碎事情，都非常非常执著，这个又是落在有边。

所以佛祂示现这个般若，其实是说一切法自性是空，但是又能够起大用，这就是“空而不空”；在这个不空当中，每天都有很多事情发生，但是又知道它自性是空的，把一切法又都回归到自性当中，这个又是“不空而空”。在这个不空的寻常日用当中，又可以回归到般若空性智慧这个自性当中，这才是佛



真正要告诉我们的密意——就在这里。

那我们呢，虽然说金刚般若是佛和众生共有，而且是当下现成的，这个我们上一堂已经介绍过了；但是为什么我们不是佛，而是众生呢？重点就在我们每天也是奔走在尘劳当中，但是我们迷失了自性，不知道要返照本性。

像经中说的“著衣持钵”，我们把它落实在现实生活上来比喻的话，就好比我们每一天早晨要穿衣出门嘛；“入舍卫大城乞食”，就好比我们去上班，为衣食忙碌；“于其城中，次第乞已”，就是在忙碌了一整天之后呢，“还至本处”，忙了一天就怎么样？回到家里了嘛；“饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐”，就好比吃完了饭，一切收拾完毕之后，就应该要上座来修禅定。

可是我们每天是不是这样做呢？每天早晨穿衣出门，在尘劳当中奔走，为生活忙碌。那一整天下来，我们有没有称性六度？有没有很自然的布施就流露出来了？随时舍、放下，不忘怎么样去利益众生的心念就是布施嘛：有钱出钱，有力出力，就是财布施嘛；然后你能够有因缘说一些利益众生的话，那个就是法布施嘛；鼓励鼓励别人，那个就是无畏布施嘛。那都是很称性的，不是说我今天故意要来修布施，没有！你有这样的因缘，有这样的对境，很自然就去圆满布施度，这个就是称性的布施。

那持戒也是啊：持戒没有戒相，你自然不会犯，这个叫



称性的持戒。

那忍辱也是啊。生气完了才在那边想“啊，不可以！三轮体空，我也不是真实的，他也不是真实的，我生气的这件事情也不是真实存在的，来空空空”这样子，这个不是称性的忍辱。本来就不是真实的嘛，都是如幻假有的啊！我、众生、还有我生气的这件事都是如幻假有，都不是真实存在的，本来就没有一个要忍辱的人嘛，也没有忍辱的对象，也没有忍辱的这件事，你自然就圆满了忍辱。

这样以此类推，你每天是不是有这样称性地来做布施、持戒、忍辱、精进……？精进，就是没有一念的恶嘛，精就是纯精，没有任何一念的恶法来夹杂，这样你才会进步；因为恶法会让我们的善法退失，就不能叫做“进”。所以精进的意思就是说：你纯粹的善法，你今天身口意全部都跟善法相应，没有一个恶法。因为恶法会让善法退失，就不能说“我今天有精进”。那就看每天你是不是都可以称性地圆满布施、持戒、忍辱、精进……

这是说你在上班的整天当中，是不是有这样子来做？那下了班以后，刚才说“还至本处”嘛，你是不是有赶快回家？还是说“今天好累哦，压力好大！”到小酒馆坐一坐，约个朋友吃个饭，喝个咖啡，交际应酬一下，再回家，这样就没有马上还至本处了嘛。

“还至本处”还有另外一个意思就是说：你忙完了有没有赶快回归自性？你所有的事情都是从体起用嘛，从你的般若



自性当中自然去随缘做了很多事情，忙了一天；可是你做任何事情的时候，可以马上又回归到你的自性，就是我们刚才讲的从体起用，再摄用归体嘛，这个也是还至本处的意思。

那回到家以后，把一切料理完毕，你是不是马上就用功修禅定？还是说打开电视看个节目，纾解一下压力，然后看到很累就直接去睡觉？“没有时间修行啦，我今天已经好累了，没有力气打坐；打坐也是在打瞌睡，还不如去睡觉。”

所以我们就知道：佛在这段发起序当中，祂其实已经在教导我们两个修行重点：

第一个就是“还至本处”，忙完了，就要赶快回到自性当中。生活当中的点点滴滴都是自性的作用，用完了就要赶快回归自性。如果我们每天只知道忙于衣食，不断往外驰求的话，当然就不知道返照本性，这个就没有做到还至本处。所以第一个我们每天修行的重点，就是要回归自性。

另外一个重点就是“敷座而坐”，说明这个修禅定的重要。所以在每天吃，吃饱了，收拾完毕，就要赶紧摄心入观（guàn），这样我们本自具足的般若才能够现前。如果我们吃饱了，再娱乐嬉戏一下，身心都在躁动不安的情况之下，你根本很难安静下来，不可能有片刻的安宁，那更不要说什么修观了，更不可能！可是修止观就是很重要嘛，因为一切定慧力都是从止观才能够成就的。就是这一整天下来，我们刚才说的由戒而定，由定而生慧——这个就一定要藉由修禅定才能达到。



PDF 學 器 文 庫



所以如果知道“还至本处”和“敷座而坐”，懂得每天怎么在这两个重点上用功的话，那我们就等于知道这一段发起序佛要告诉我们的用意了。

好，那我们今天讲到这里，刚好一个段落。我们回向：

（师颂，众师兄跟颂）愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。





# 金剛般若波羅蜜經

第三讲：正宗分



○ 金剛般若波羅蜜經 · 第三講

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

最尊貴的淨蓮上師講于臺北新店

二〇一一年十一月十七日



经文：

“时，长老须菩提在大众中即从座起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬而白佛言：希有世尊！如来善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨。”

前面的序分，首先指出佛跟众生共有现成的金刚般若波罗蜜，在寻常日用当中也可以见到。

接下来的正宗分，就是须菩提为大众启请佛，佛以言说的方式来开演金刚般若波罗蜜。经文就是：“时，长老须菩提在大众中即从座起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬而白佛言：希有世尊！如来善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨。”我们先讲到



这里。

这个“时”，是世尊乞食返回祇树给孤独园之时；也可以说是世尊食已，敷座而坐之时；那更恰当的是说须菩提从座起，请问佛之时。

这个“时”到底有什么特别呢？世尊每天都是著衣持钵，乞食，还至本处，然后饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐，世尊每天都是做同样的事。那今天有什么特别呢？今天特别不一样，因为今天说般若大法的因缘成熟了。那谁看出来了呢？须菩提看出来了。所以这个“时”，可以说须菩提从座起启请佛之时，同时也是说金刚般若的因缘成熟之时。

长老的这个“长”，是形容道德或者功德。凡是道德高、功德大，我们就说他是德长；那这个“老”呢，是形容他年纪大、年老。所以凡是德长、年老，再加上地位崇高，我们都可以尊他为长老。

“须菩提”，我们都知道他是佛的十大声闻弟子之一，解空第一。须菩提的俗家非常富有，他在出生的时候，家里的财宝突然都消失不见了，所以就给他一个名称叫做“空生”，出生的时候家里的财宝都空掉了；七天之后，财宝又出现了，所以又叫他“善现”。那父母就很担心啊，说这个孩子很特别，一定要请占卜师来卜个卦看看，到底怎么回事。结果占卜师看完说：“这个孩子又善又吉，实在无须有什么挂虑的地方。”因此又给他一个名称叫做“善吉”。



PDF 學習 文庫



其实须菩提是有来历的，他是过去东方青龙陀佛再来，示现为释迦牟尼佛声闻解空第一的弟子，来帮助释迦牟尼佛行化世间，就是所谓的“一佛出世，千佛拥护”。

所以从须菩提的出生，其实就已经透露了消息，他是来做什么的呢？是来阐扬空性的道理；因此不论叫解空、须菩提、还是空生、善现、善吉，都是须菩提功德展现的名号，在他出生的时候，就已经说明来这个世界的目的是什么了。

那说到须菩提，其实我们每个众生也都有，须菩提人人都有。如果我们能够顿悟空寂之性——就是解空，全空之性真是菩提，所以叫做“须菩提”。空性能生万有，所以叫做“空生”；空性能随缘应现，所以叫“善现”；万行（hèng）吉祥，所以叫“善吉”。只要我们具足这些功德，人人都有须菩提。

“须菩提在大众中即从座起”，这个“即”就是立即、马上、即刻，有迫不及待的意思。他为什么这么迫不及待呢？因为他观：说般若的因缘成熟了，所以马上从大众当中站起来——即从座起。

既然是示现的，当然是由他来启请佛说金刚般若。因为有些人认为：为什么是须菩提站起来启请呢？佛弟子当中长老很多啊，为什么是长老须菩提？虽然长老很多，但是解空都不及须菩提，所以谈到般若性空的道理，当然就是由须菩提起来启请。



还有人问：在大众中还有很多大菩萨，为什么不由这些大菩萨站起来启请佛说法呢？那我们要先知道，佛说般若，祂的对机是什么对象？祂是说给声闻乘听的呢？还是说给大乘菩萨听的？这个我们都没有想到。佛说般若，正为阿罗汉说，兼为菩萨说。所以如果由大菩萨起来启请，这些阿罗汉就会认为佛现在说的是什么呢？是菩萨法，跟我们声闻众没有关系。如果由须菩提站起来启请佛的话，就没有这个疑虑了。这就是为什么须菩提要从大众中即从座起，以及为什么是须菩提起来启请的原因。

站起来之后做了什么呢？先“偏袒右肩”。袈裟在左边，所以右肩露出来了。这个袈裟一般在平常是不偏袒的，就是不露出右肩来，只有在恭敬的时候才偏袒右肩。而且我们做事情的时候大部分都是用右手，所以偏袒右肩比较方便做事，因此也表示“有事弟子服其劳”的意思。

“偏袒右肩”在这里有更深一层涵义：肩膀是用来做什么的？挑东西的嘛，挑重担的；所以这边的“偏袒右肩”是表法：是荷担般若，肩此重任的意思。既然金刚般若人人都有，那怎么让人人都能够了解自性就是金刚般若呢？愿意承担起这个重任：就是金刚般若的密意，不但自己能够显现，还可以帮助众生也能显现他的自性金刚——愿意肩此重任，就偏袒右肩。

接下来是“右膝着地”，就是跪右脚的意思。



不跪左脚？而是跪右脚呢？右表示正道，左表示邪道，用正祛邪，所以跪右脚。“着地”就是脚踏实地的意思，它也是表法的，这个“地”表示实际理地，就是我们的本性。那一定要见到中道实相，才能够证得实际理地。所以“右膝着地”的意思就是用正道祛除邪道，那行的是什么道？般若正道，才能够见中道实相而证得我们的般若自性（就是实际理地）。

“合掌”，接下来是合掌。我们平常两手都张开，干什么？东拉西扯，扯的都是对六尘境界的染著。那现在我们把两个手掌合起来，就是以心合道、以道合心，所以它有“背尘合觉”的意思。

从偏袒右肩，右膝着地，合掌——表示身清净。

接下来的“恭敬”表示意清净。这个“恭”是以外在来说的，外貌端严肃穆，叫做“恭”；而“敬”是以内来说，就是心中充满虔敬、谨慎，叫做“敬”。

“而白佛言”，这个“白”是表白，把心中的意思表白出来，表示口业清净。

先清净自己的身口意，调伏身心，然后再赞叹佛：“希有世尊”。“希”就是少的意思，希少，赞叹佛在三界当中是最希少的；为什么最希少呢？因为佛性能含融万法，又能以大慈悲、善巧方便现种种身相，演说无量法，使不同根性的众生都能得到利益，所以赞叹佛“希有”。“世尊”，在三界当

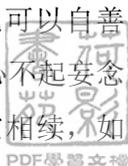


中，无论是智慧还是功德，没有人能够比得上佛，所以佛应受一切世间的恭敬或尊敬，因此叫做“世尊”。

称“世尊”是总称；如果称“佛”，是指果德；如果称“如来”呢，是表性德。那“如来”是什么意思呢？乘真如来成正觉而化众生，叫“如来”，就是从真如本性直接起用，随缘来度化众生，所以叫如来。因此这个“如”的意思是指真性，我们的真如本性叫做“如”；它随缘应现而来度化众生的时候叫做“来”。我们的真如本性本来没有来去，那现在为什么说“来”呢？就是真性是随缘应现而来，所以叫“如来”。那我们就知道这个“如”是指真性的本体，“来”是指真性的应用，所以兼说佛的体用，就称为“如来”。

“善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨”。“护念”是指心，心心护念；“付嘱”是指口，口口付嘱。大众听佛说法，本应当信受奉行；可是如果没有如来的护念，众生来信受这个法呢，恶魔就可以前来恼乱；如果如来没有付嘱众生来奉行这个法，再殊胜的法也会断绝。所以须菩提才会在大众闻法的一开始，就祈愿如来“护念付嘱诸菩萨”；加一个“善”字，就是没有间断的意思，就是祈愿如来没有间断地护念付嘱菩萨，这样大众听闻般若大法才不会有障碍，才能够信受奉行。

我们的自性就是如来，所以我们的自性如来也可以自善护念，自善付嘱。如果能够做到念念护念我们的身心不起妄念，不染著在六尘境界：前念才著，后念即觉，不使它相续，如



PDF 學習文庫



果这个功夫念念没有间断的话，就是我们的自性如来自善护念。如果前念清净，付嘱后念，后念清净，无有间断，就是自性如来自善付嘱。

“诸菩萨”，是指与会的大众。什么叫菩萨呢？就是菩提萨埵，“菩提”是觉悟的意思，“萨埵”是有情的意思，只要是觉悟的有情，就叫做菩萨。那什么叫“有情”呢？这个“情”就是有妄想的意思，只要有妄想的都叫做“情”，叫做妄情、或者叫做有情。众生还没有断除一切妄想，所以就叫做有情众生。从这个妄想当中觉悟了，觉悟什么？一切妄想本空，回归自性，就是觉悟的有情，叫做菩萨。

那我们今天就暂时介绍到这里。好，回向：

（师颂，众师兄跟颂）愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。





荷影書苑  
編排



PDF學醫文庫

【法寶貴在學修流通·請君切勿束之高閣】