

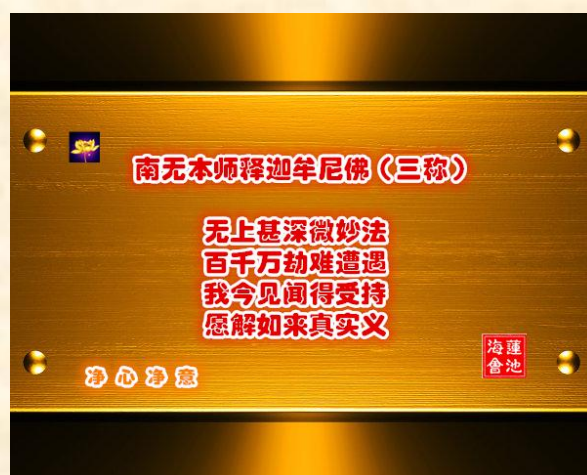
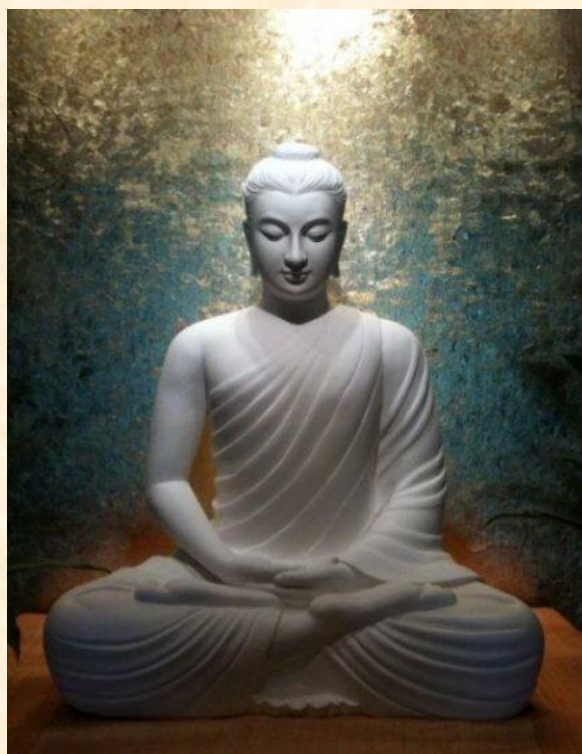


《法华经》讲记 第三学期

净界法师 宣讲



净土教观学苑 编辑





《妙法莲华经》 讲记 目录

卷七十一

【1126】佛陀三周说法的主要目的，是说明我们怎么样去修学一佛乘，就是怎么会权入实，那么，佛陀为什么要先为实施权呢？

【1127】那怎么会权入实呢？安稳道到菩提道中间的对接，这个核心的方法是什么呢？

【1128】《法华经》很简单，你修什么法门，佛陀都尊重你过去的善根，但是请你跟真如对接，就是会权入实

【1129】什么叫化城呢？这个化城到底指的是什么？

【1130】为什么藏通别圆四教都必须都要操作空性涅槃，但操作的方法技巧是圆教最圆满？

【1131】佛陀智慧从理论上叫开权显实，从实际修学来说叫做会权入实，都是讲一佛乘

【1132】佛陀讲完法说、譬喻说，为什么要再讲因缘说呢？

【1133】因缘说有哪两个主题？目的是什么？

【1134】声闻弟子修无常无我，有哪两个问题？

【1135】虽然因缘说很长，请大家记住这三段因缘，你就不会搞乱了

【1136】佛陀为什么要先讲久远的往事？

【1137】佛陀如何以譬喻说明这件往事发生了多久？（一）



卷七十二

【1138】 佛陀如何以譬喻说明这件往事发生了多久？（二）

【1139】 佛陀怎么能够知道这么久远的事情？讲这一段主要是为什么呢？

【1140】 这里的重颂是颂什么？

【1141】 为什么佛陀能够看过去这么长远的时间就好像今天发生一样？

【1142】 佛陀的知见跟凡夫的知见差别在哪里？

【1143】 声闻弟子栽培善根的因缘，远由是什么？近由是什么？

【1144】 大通智胜佛，他这一期教化的时间寿命有多久呢？

【1145】 大通智胜佛没有成佛前，发生了哪些事缘？

【1146】 为什么在成佛之前，往往第一个到达现场的都是诸天呢？

【1147】 诸佛所成就的道是相同的，但是为什么所花的时间不同？

【1148】 应化身的殊胜就在这里！

【1149】 大通智胜佛成佛以后发生什么事？

【1150】 这些眷属怎么赞叹佛陀？

【1151】 为什么众生看到佛陀会欢喜呢？一个人，长时间没有亲近佛陀的后果是什么？

【1152】 如果一个人什么都没有学佛，为什么他容易造恶？

【1153】 为什么说佛陀的出世就是在人世间出现了一道光明？



卷七十三

【1154】从修学次第来说，我们要先掌握佛陀的智慧，那什么是佛陀的智慧呢？

【1155】佛陀为什么先用权法，用方便法门，用五乘的因果来摄受我们？

【1156】你能够掌握这两个原则，恭喜你！你已经掌握佛陀的智慧了，你也成功地走上无上菩提之道

【1157】十六王子为什么请法？

【1158】为什么成佛之前，要三祇修福慧，百劫修相好？

【1159】十六王子请的什么法？

【1160】佛陀为什么能够说法，让我们能够成佛呢？

【1161】《华严经》是摄受大乘根熟菩萨，那什么叫做大乘根熟？

【1162】为什么瑞相不是每一个人都看得到、都能感受得到？

【1163】大梵天本来是在禅定当中，他怎么从禅定出来呢？

【1164】佛陀的光明，跟我们世间人修福报所现出的福德所招感的光明有什么不一样？

【1165】大梵天王寻光见佛见到什么？

【1166】大梵天王是怎么供养佛陀？

【1167】大梵天王是怎么赞叹佛陀？

【1168】只要你有善根，佛陀就有办法度化你

【1169】我们要知道，见佛陀是有规矩的，什么规矩呢？

卷七十四



【1170】本经把大通智胜佛的因缘分成哪两段？每段重点是什么？

【1171】东方大梵天王请的是《阿含经》，整个《阿含经》的核心思想是什么？

【1172】《阿含经》怎么解决轮回的痛苦？

【1173】东南方诸大梵王如何睹瑞相问，寻光见佛？

【1174】没有佛陀出世会有什么問題？佛陀出世，有什么好处？

【1175】东南方诸大梵王请的是什么法？

【1176】你怎么知道你今生有价值呢？

【1177】南方诸大梵王如何睹瑞相问，寻光见佛？

【1178】南方的大梵天王赞叹佛陀的重点放在哪里？

【1179】大乘的方等时主要讲什么？

【1180】佛陀为什么讲方等时？

【1181】上方诸大梵王如何睹瑞相问，寻光见佛？

【1182】我们身为一个三界的凡夫，能够见到佛陀的出世，这是非常吉祥美好的

【1183】为什么最可怕的就是“住于邪见法”？

【1184】上方诸大梵天王如何供养发愿？

【1185】为什么很少跟佛结缘这个问题很严重？

【1186】大乘的空与小乘的空有何不同？如何兼修？

【1187】权法的特色是什么？

卷七十五



【1188】 为什么《法华经》以二乘人为当机众呢？

【1189】 实法跟权法最大的差别是什么？

【1190】 为什么法华教育最关键？佛陀为什么要说因缘说？

【1191】 什么是我们开示悟入佛的知见的远由、近由？阿含时为什么是半字教呢？

【1192】 四谛法是哪些呢？

【1193】 为什么四谛法门是很重要的？

【1194】 你要能够解脱生死，第一个，要修这个苦谛

【1195】 什么是苦？我们对痛苦应该怎么修呢？

【1196】 苦谛的修为，很多人存在一个什么盲点？

【1197】 为什么会有痛苦？面对痛苦怎么办呢？

【1198】 烦恼跟业力，先断哪一个？

【1199】 佛法跟外道最大的差别是什么？

【1200】 如果你要了生死，你要追求的是寂静这两个字

【1201】 那我怎么知道我厌离娑婆呢？厌离娑婆标准在哪里？

【1202】 怎么做到寂静呢？

【1203】 藏通别圆四教都有四谛，各自重点在哪里？

【1204】 我们净土宗是从苦集灭道四谛的哪一谛下手？

卷七十六

【1205】 什么是流转门？什么是还灭门？

【1206】 怎么理解三世二重因果？修十二因缘，重点抓什么？

【1207】 什么是使令我们流转生死的根本？



【1208】记住！所有的事情，要妄想加业力两个都具足，它才会产生轮回的力量

【1209】刚开始投胎时，是色法还是心法？

【1210】这个心识跟父精母血这个色法结合刚成就胎相的时候，有没有思考能力、感受能力？

【1211】从什么时候开始，这个生命体有思想有感受？每一个人感受一样吗？

【1212】什么是“触”呢？有人说，你因为这个时间点出生，所以你才会这么聪明，对吗？

【1213】什么是“受”？为什么古人说十八岁前所有的一切都跟过去有关？

【1214】为什么人生如果没有学佛，你就只是满足心中的贪爱？

【1215】什么是“有”？为什么我们修行一般不能从有支下手？

【1216】佛法强调无生，你一旦受生，那老死是必然的！

【1217】十二因缘如何修？

【1218】大通智胜佛转阿含时，很多与会大众成就什么圣道解脱？

【1219】不管你是修什么道，你只要了生死，你一定要经过我空的这个关键，没有其他的门可以走

【1220】记住：你只要修菩萨乘的，离开三界以后，第一件事情就是供养亲近十方诸佛，然后净修梵行

【1221】为什么大乘见道位是个关键？

【1222】十六王子请的是什么法？



【1223】大通智胜佛受请讲经，讲了哪些经？讲《法华经》时，出现了哪两个情况？

【1224】《法华经》你可以不了解，你可以产生疑惑，但是你不能毁谤！

【1225】大通智胜佛讲《法华经》，为什么讲八千劫？你们知道吗？

【1226】大通智胜佛说完《法华经》以后，为什么入于甚深禅定？

【1227】十六沙弥菩萨如何度化众生？怎么才能成就《法华经》的善根？

【1228】大通智胜佛为什么赞叹十六菩萨沙弥甚为希有呢？

【1229】这个地方的重点在于“受持不毁”！

【1230】明白心性，这是理观的智慧，但是你不可能永远在理观当中，你总要面对因缘

卷七十七

【1231】为什么因缘说是从即假的角度来发明心性？

【1232】为什么善根会出现退转的问题？

【1233】你听过《法华经》，就算你在后面的生死轮回退转了，有一个底线会把你保护住

【1234】当初听十六菩萨沙弥讲《法华经》的众生中，为什么有些人能够直趋佛道？

【1235】同席听《法华经》的弟子们，后来直趋佛道的是哪些人？

【1236】蒙受十六菩萨沙弥教化的弟子中退大取小，而终于回小



向大的是哪些？

【1237】为什么有些众生要等到释迦牟尼佛灭后其他佛出世才能有得度的因缘？

【1238】为什么因缘对我们很重要？你必须要成就哪两种因缘，来帮助善根增长？

【1239】十六个菩萨沙弥他们过去讲《法华经》，到了释迦牟尼佛时，这个因缘的结果如何？

【1240】十六个菩萨沙弥各自所成哪些佛？

【1241】从成佛的正因来说，你修什么不是重点，重点是你这个法门是不是会让你成就清净心，这是一个成佛的因地

【1242】成佛的果地，那叫普门示现，那就差别了，它强调菩提愿

【1243】为什么妙因妙果不离一心？

【1244】为什么清净心跟菩提愿，这两个是不可分开的，都要具足？

【1245】每一个人悟入佛道的过程因缘是不同的，这件事只有谁知道呢？

【1246】你要成佛，为什么一定一定一定要跟佛结缘？

【1247】听《法华经》栽培的一心真如的善根，它不管怎么退，它有一个底线，这个底线是什么？

【1248】佛灭度后，如果有一个人，他从来没有听过《法华经》，那怎么办呢？



【1249】为什么世间上没有一个人真正进入偏空涅槃？

【1250】什么时机是佛陀说《法华经》的时机呢？

【1251】我们大乘佛法只做两件事，这是你得度的两大保障！

卷七十八

【1252】为什么见佛闻法，特别是听闻《法华经》的因缘让佛陀值得一提？

【1253】成佛之道是五百由旬，这条路不但是长，重点是“险难恶道，旷绝无人”

【1254】为什么佛陀有能力有资格来“将导众人，欲过此难”？

【1255】这些苦恼的众生，为什么中途生懈怠？

【1256】面对懈怠的众生，具足权实二法的导师，他怎么样来教导他的众生？他的方法是什么？

【1257】佛陀为什么施設化城？

【1258】这个化城喻到底是说什么事？

【1259】佛陀为何要善巧方便引导众生？

【1260】为什么没有净土宗的话，绝大部分人退大取小？

【1261】大通智胜成佛前，为什么招感了诸天供养？

【1262】大通智胜佛成佛以后，第一拨来到佛陀面前请法的是谁？请的是什么法？

【1263】大梵天王怎么知道佛陀出世而来供养呢？

【1264】大梵天王请佛转法轮是请的什么法？

【1265】在诸天当中跟佛陀互动最频繁的有哪两个？



卷七十九

【1266】怎么才能真正启动你成佛的初心？

【1267】怎么才是正式启动你的成佛之道？

【1268】听《法华经》成就的这个成佛初心，会退转吗？

【1269】这地方到底是说什么事呢？

【1270】你要了生死，第一件事情，请你知悉，你是怎么落入生死的

【1271】四谛和十二因缘的修学有什么不同？

【1272】因缘的可怕就是说，你不是一次就陷入生死，你是一步一步，不知不觉就陷入生死轮回当中

【1273】净土宗的人到晚年要万缘放下，你要能够带业往生，只有一种情况，叫做放下！

【1274】为什么不管方等也好，般若也好，都是事修，这个事修都没有会归到一念心性？

【1275】虽然诸法是因缘所生，但是更重要的是，它是唯心所现，必须把根本的心性讲出来，这才是真实法。依止真实法起修，这才是真正的成佛之道

【1276】这个人一天到晚在自修，所以是小乘法；这个人一天到晚在外面活动就大乘法。这种判教对吗？

【1277】我整天在读诵《法华经》，是不是就是跟《法华经》结法缘？

【1278】大家都在法华会上听懂了《法华经》，结下了《法华经》



的法缘，但是为什么会有这么大差别？

【1279】佛陀为什么重新说《法华经》？

【1280】生死轮回这个险恶之道有哪些重大的过失？

【1281】成佛之道最困难、最凶险的是在哪一段？

【1282】这条路是既遥远又危险，要五百由旬，那么这成佛之道，
现在唯一的希望是什么？

卷八十

【1283】佛陀为什么要苦心积虑的三周说法？

【1284】众生为什么想要中途退还？

【1285】导师是怎么引导众生的？

【1286】你在初地之前的因果果报都不能受用，因为这些因果
都带业

【1287】诸位！你要记住一件事情：这个世间上只有佛陀一个
人可以施設方便

【1288】什么才是方便？

【1289】当初佛陀为什么施設方便呢？

【1290】我现在所有的相状都不能碰，那什么时候相状可以受
用呢？

【1291】权实二法缺一不可，缺少一个，就不是一个完整的成
佛之道了

【1292】〈方便品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

【1293】〈譬喻品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？



【1294】〈信解品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

【1295】〈药草喻品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

【1296】〈化城喻品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

【1297】莲花式的修学，这就是所谓的权实不二

卷八十一

【1298】从《法华经》的思想，整个成佛之道，是解脱道、般若道跟方便道

【1299】为什么我们一个凡夫众生，一开始要处理的就是解脱的问题？

【1300】三乘成就我空以后，为什么这时必须学《法华经》了？

【1301】从凡夫到解脱道到般若道，你的法身佛出现了，接下来怎么办呢？

【1302】为什么三周说法都必须要有个授记？

【1303】〈五百弟子受记品〉这个品目是怎么来的？

【1304】下根人在因缘说才开悟，那是不是他们说前面两周说法都没有受益呢？

【1305】〈五百弟子受记品〉经文要义（一）

【1306】〈五百弟子受记品〉经文要义（二）

【1307】〈五百弟子受记品〉经文要义（三）

【1308】富楼那尊者开示悟入佛的知见，他经历了哪四个阶段？

【1309】富楼那尊者为什么会“心净踊跃”？

【1310】在因缘说以后，富楼那尊者作为一个下根弟子的代表，



为什么他是默然而没讲话，这有什么深意？

【1311】法华会上这些开悟的声闻弟子真的是声闻弟子吗？

【1312】佛陀如何开显富楼那尊者为代表的很多声闻弟子的本门？

【1313】富楼那尊者其实是早就成就法身了，那他为什么要示现声闻相而说法呢？

卷八十二

【1314】佛法在空性的操作上有哪两种？

【1315】富楼那尊者仅仅是过去、现在说法第一吗？

【1316】为什么四悉檀当中最关键、最难的就是破惑？

【1317】佛陀授记富楼那尊者未来是哪里成佛？

【1318】进入般若道以后，你要做两件事情

【1319】为什么佛净土都是“地平如掌”，而我们的世界却有高山沟壑？

【1320】富楼那尊者未来佛土正报的最大特征是什么？

【1321】要成就应身佛依正二报的庄严国土，应该如何发愿？

【1322】为什么说阿弥陀佛的愿特别有特色？

【1323】富楼那尊者未来净土的眷属有什么特色？

【1324】富楼那尊者未来成佛他的寿命、正法住世是多久？

【1325】他们为什么愿意生生世世现出家相来护持这些诸佛呢？

【1326】为什么有些声闻弟子示现有三毒的烦恼跟习气？

【1327】富楼那尊者如何行菩萨道？



【1328】因缘所生法在我们修行当中的作用

【1329】富楼那尊者未来成佛为什么佛号叫法明？国名叫善净？

【1330】富楼那尊者未来成佛的国中眷属是什么情况？

【1331】诸位！我们在操作因缘的时候，你要知道时机点！

卷八十三

【1332】佛陀的三周说法，虽然都是在说明一佛乘的一念心性，但是重点有所不同

【1333】从凡夫来说，我们怎么用正确的方法来熏习真如让它增长广大呢？

【1334】一千二百弟子为什么会请佛陀授成佛之记？

【1335】佛陀如何为千二百弟子授记？

【1336】从佛陀对憍陈如尊者的授记，你明白了哪些道理？

【1337】千二百弟子这么多，憍陈如尊者有什么功德值得佛陀亲自点名为他授记呢？

【1338】佛陀给五百弟子授记，这些弟子未来的佛名是什么？

【1339】佛陀开始制戒，是什么因缘？

【1340】声闻戒的制戒跟菩萨戒有什么不一样？

【1341】憍陈如尊者得记，他的应身佛有什么特色？

【1342】憍陈如得记，未来他的国土、眷属是怎麼样的？

【1343】憍陈如得记，未来成佛他的佛寿、正法、像法住世有多久？

【1344】佛陀为五百弟子授记微妙的地方在哪里？



【1345】菩萨成就初地以后的方便道，为什么有些只做一件事，有些比较多元化？

【1346】佛陀对五百弟子以外的声闻弟子怎么授记的？

【1347】声闻人跟菩萨在权法上有何不一样？

【1348】五百弟子受记后，他什么心情呢？

【1349】五百弟子受记后，为什么悔过自责呢？

【1350】涅槃这个法没有错，但是你执著它以后，是你的执著的心错了！

【1351】五百弟子把自己的觉悟讲出一个什么譬喻？

卷八十四

【1352】声闻人在过去无量劫前，是在什么情况下参加了十六王子的《法华经》的法会？

【1353】为什么“起已游行，至于他国”这是关键了？

【1354】声闻弟子的成长过程，藕益大师是怎么解释的？

【1355】你没有好好地把你的摩尼宝珠的自性功德力拿来作应用，而只是一味地知苦、断集、慕灭、修道，这个其实是愚痴的方法

【1356】你应该把摩尼宝珠拿出来用，“贸易所须”，你才可以得到更多的自在如意，而且更加地圆满

【1357】为什么证得阿罗汉果以后，他会“得少为足”？

【1358】只要你能够会权入实，你都是可以成就无上菩提的！

【1359】诸位！你点哪一个心？

【1360】诸位！摩尼宝珠，你千万不要永远把它放在衣服里面，



你要拿出来贸易，跟外在的因缘不断地对接

【1361】阿罗汉的过失是什么？

【1362】菩萨的寂静跟声闻的寂静有什么不一样？

【1363】阿罗汉从大通智胜佛到释迦牟尼佛这整个过程是如何成长的？

【1364】这个地方的重点就是藕益大师强调的“贸易所须”，你要把《法华经》的摩尼宝珠拿来应用操作

【1365】再多这四个字，你整个修行就完全是活了！

【1366】这个就是佛陀讲系珠喻的主要的道理！

卷八十五

【1367】成熟众生、庄严净土，是十方诸佛要成就应身佛的必经道路

【1368】我们怎么去修行才能真正地成熟众生、庄严净土呢？

【1369】为什么佛身净土不是靠善业力成就的，而是他自己的菩提愿、他的自性功德力？

【1370】如何启动自性功德力，用摩尼宝珠来创造功德？

【1371】什么叫“学”？什么叫“无学”？

【1372】怎样才有资格叫“学人”？

【1373】从开显真如的角度，为什么你不能说“我的真如跟你的真如不一样”？

【1374】佛陀对下根授记与对中根、上根授记的过程是否一样？

【1375】阿难尊者、罗睺罗尊者启请佛陀授记的理由是什么？



【1376】佛陀为什么在授学无学人记的时候，把阿难尊者、罗睺罗尊者单独列出来？

【1377】阿难未来成佛的佛号是什么？他是怎么修的？

【1378】阿难未来成佛的依报国土叫什么？有哪些特点？

【1379】阿难未来成佛，他的寿命和法运有多久？

【1380】诸佛菩萨修因成果的连接点与我们凡夫的有什么不一样？

卷八十六

【1381】阿难尊者成佛的因地是什么？

【1382】阿难尊者成就哪些果德？

【1383】为什么空间无量、寿命无量对我们凡夫很重要？

【1384】阿难尊者为什么能够得这么殊胜的授记？

【1385】你千万不要以为多闻不好，阿难尊者的问题不在于多闻，而是一向多闻，多了一个“一向”

【1386】你今天用菩提善根在做事，跟用人性的善念去做事，那就不一样

【1387】阿难尊者怎么一入耳根就永远不忘呢？

【1388】罗睺罗尊者未来的佛号是什么？他因地的本愿是什么？

【1389】罗睺罗尊者的修行有什么特点？

【1390】学无学人有哪两个功德？

【1391】二千学无学人的因地主要做哪两件事？

【1392】二千学无学人的授记成佛与千二百人的授记成佛有什么



么不一样？

【1393】学无学二千人得记欢喜

【1394】成佛的两大核心思想

【1395】事修的权法跟我们内在真如的清净心菩提愿这个宝珠

怎么互动呢？

【1396】你这样子才能够顺从你的真如本性，才打开你的摩尼

宝珠

卷八十七

【1397】会权入实，它的重点并不是要你改变修学的法门，而是

改变你的知见

【1398】你为什么不能站在烦恼跟业力的角度来当作你一个起修的本因？

【1399】我们修行的第一点，要告诉自己：我本来没有烦恼，我本来没有业障。你要从这个地方产生信解你才好修行

【1400】〈法师品〉里的五种法师指的是什么？

【1401】为什么叫法师呢？

【1402】佛陀为什么要讲〈法师品〉？

【1403】我们必须透过身口意的修学，来反转过过去的身口意的过失

【1404】在末法时代，怎么样做一个弘扬《法华经》的法师？

【1405】《法华经》流通段分哪五品？主要讲了哪四件事情？

【1406】你能够受持《法华经》，你的未来功德深、福报重



【1407】受持《法华经》的两大目标

【1408】到了末法时代，佛陀不在了，五浊恶世，那受持《法华经》与佛在世时的受持修学效果一样吗？

【1409】佛在世的授道法师透过五种法门修智慧

【1410】佛世授道法师以十种供养来修福德

卷八十八

【1411】我们怎么样能够来纳受《法华经》？

【1412】为什么修学五种法的法师跟十种供养的法师于未来世当得作佛？

【1413】这是圆教厉害的地方！

【1414】怎么把信解落实到我们内心变成观照？

【1415】诸位！《法华经》本身它不在乎你怎么供养，重点是培养你的恭敬心

【1416】你把这个观念告诉你的同修，你就是如来的使者，你就是做如来的事业

【1417】为什么你用一句恶言来毁谤骂詈在家出家的人读诵《法华经》者，其罪甚重？

【1418】为什么这是一个快速成就的法门？

【1419】怎么快速成就中道智慧？

【1420】怎么解决佛道修学最难的退转问题？

【1421】什么是下品法师？什么是上品法师？我们应如何供养？

【1422】“供养说法者”，重点不是你供养什么，重点是培养



你的恭敬心

【1423】末法时代，你要受益，你不管别人怎么样，你自己先修皈依，保持恭敬心

【1424】为什么说毁谤《法华经》是断三宝种，其罪甚重？

【1425】如果你赞叹随喜一个受持法华经的生死凡夫，你的福德超过赞美佛陀

【1426】不管你烦恼多重，不管你业障多深，你只要能够透过正确的方法去内观，你就能够用你的真如宝，摩尼宝珠，做你生命的突破

【1427】你受持《法华经》，是为了成就佛道，是变成一棵大树，而不是追求那些感应神通的小草

卷八十九

【1428】这就是整个《法华经》的核心思想

【1429】你要把信解变成一种很深入的坚定的理解，必须怎么办？

【1430】为什么《法华经》难信难解？

【1431】能够听闻《法华经》，受持、书写、读诵，乃至修十种供养，为他人解说，有什么好处呢？

【1432】《法华经》的不可思议在哪里，诸位知道吗？

【1433】如果你今天有一个固定的地方，经常点上车来诵《法华经》，你这个地方就值得一切龙天护法来礼拜供养，为什么？

【1434】为什么你诵《法华经》这个地方，也值得我们去起塔呢？

【1435】为什么说，你没有修《法华经》，你的法门修得再多，



仍未善行菩萨道？

【1436】为什么能够见闻、信解、受持《法华经》，这个人已经“得近阿耨多罗三藐三菩提”？

【1437】权法的因果与《法华经》成佛的因果有什么不一样？

【1438】电影《卧虎藏龙》，为什么李慕白用一根树枝不到三招就能够打败手持青冥剑的？我们从中应悟到什么？

【1439】如果你有志于无上菩提，追求佛陀的万德庄严，那回家变成是关键了！

【1440】这段譬喻，讲到哪两个重点？

卷九十

【1441】为什么我们要读诵《法华经》？

【1442】到底什么样是离无上菩提很远，什么情况是直接契入佛道，是一种捷径？

【1443】什么人没办法悟入一心真如？

【1444】我们一个凡位的菩萨，为人演说《法华经》，需要做到哪三件事？

【1445】这是整个《法华经》的两个核心，两大实法

【1446】对末法时代的凡夫菩萨来说，为什么忍辱比精进重要？

【1447】具足弘经三轨的菩萨，乃至弘扬一偈一句的《法华经》，佛陀保证你成就五种利益

【1448】学《法华经》要突破哪两大障碍？

【1449】什么时候才不需要文字相了？



【1450】如果你没有听《法华经》，你不管怎么修，去佛智甚远

【1451】这个就是你说法的三轨

【1452】弘扬《法华经》的人，佛陀会保证你哪五种利益？

【1453】如果你亲近具足弘经三轨，具足清净心、菩提愿跟忍辱力的法师，能够“速得菩萨道”

【1454】为什么说建立内观的智慧是成败关键？

【1455】我们长时间接受因缘所生法，突然间要从有所得的思想变成内观，这个思想的改变不容易，该怎么办呢？

卷九十一

【1456】佛陀为什么要先让我们建立一个一佛乘因果的信解？

【1457】怎么启动一佛乘？怎么让自己趋向一佛乘的因果？

【1458】诸位！修行不是靠法门，修行靠的是见地。权法、实法是要互动的，启动点就是内观

【1459】〈法师品〉开始把内观真如的法门都标出来，那为什么要讲〈见宝塔品〉？

【1460】什么叫宝塔？它有什么功能？

【1461】〈见宝塔品〉是印证什么？

【1462】〈见宝塔品〉的经文要义（一）

【1463】〈见宝塔品〉的经文要义（二）

【1464】〈见宝塔品〉的经文要义（三）

【1465】为什么藕益大师说〈见宝塔品〉的主要意思就是作证？

【1466】要走进一佛乘的因果，蒙佛未来授记，你一定要内观



【1467】开始内观以后，它有什么好处呢？

【1468】多宝佛塔出现以后，这个时候谁先来供养？

【1469】多宝如来如何称叹释迦牟尼世尊？

【1470】藕益大师为什么把多宝塔门开不开作一个指标？

【1471】为什么菩萨们看到这种情况，就知道必定有大事因缘要显示了？

【1472】当众惊疑时，大乐说菩萨代众向佛陀提出哪三个问题？

卷九十二

【1473】《法华经》一佛乘思想特别的地方在哪里？

【1474】这个宝塔为什么出现？

【1475】什么因缘而有这个宝塔？

【1476】多宝佛为什么出声？

【1477】为什么见法身必须要把十方应身佛集合起来？

【1478】佛陀是用什么方式把应身佛召回来？

【1479】为什么要把净土的佛召到秽土来？

【1480】佛陀为什么要严净国界，把娑婆秽土变成清净？

【1481】释迦牟尼佛为什么要变八方世界，把国土变大？

【1482】佛陀三变国土，正报的处理跟依报的处理有什么不一样？

【1483】诸佛来集是什么盛况？

【1484】你为什么会投胎？

【1485】你不可能靠拜忏改变命运，为什么？

【1486】释迦牟尼佛为什么要飞到虚空中去开多宝塔？这个地方



表什么法？

卷九十三

【1487】〈见宝塔品〉，我们要知道两个重点

【1488】凡位的菩萨受了菩萨戒、发了菩提愿以后，他有一个什么问题？

【1489】所有的事修是要理观来带动，它的核心就是离相的清净心

【1490】成佛不能只是靠发心，还要靠什么？

【1491】法身佛的特点是什么？

【1492】两尊佛坐在同一个座位，那表示什么？

【1493】这段经文很重要，非常重要！

【1494】你什么时候离相清净了，你就进入法身了

【1495】这个观念对你临命终很重要

【1496】清净心不是你修来的，是你本来具足的，你以前不知道拿来用而已

【1497】释迦牟尼佛的付嘱是针对谁呢？

【1498】为什么我们要精进地修学？

【1499】整个因缘法里面，你要改变你的环境，你要改变你的人
事，只有一个方法：不要向外追求

【1500】这个地方是劝大家发愿，强调菩提愿

【1501】你要护持《法华经》，除了清净心，要多一个菩提愿

卷九十四



【1502】成佛是你的心地法门，你的理观的智慧，这是成败关键

【1503】为什么十方二世诸佛要会集一处？

【1504】能够受持、弘传《法华经》有什么功德？

【1505】如果《法华经》有一天没有人弘传了，意味着什么？

【1506】受持弘扬《法华经》很困难，你怎么才能长久相续地去实践？

【1507】《法华经》难就难在哪里呢？

【1508】所有的法都能够会归到你的清净心那个本体上，那你这个就对了

【1509】为什么修行最怕你找不到路头？

【1510】为什么到了五浊恶世当中，你能够读诵此经，回光返照你的清净心菩提愿，难能可贵？

【1511】为什么你把《法华经》里面的道理告诉你的同参道友，是难能可贵？

【1512】为什么能够听懂《法华经》，深解义趣，是难能可贵？

【1513】当你在读诵、思惟《法华经》的时候，你要知道，你未来的万德庄严就是从你这个时候开始在成就了

【1514】佛陀跟你保证，你受持《法华经》，你未来的佛身已经开始酝酿成就

【1515】一般人为什么难信难解《法华经》？

【1516】如果你希望启动真如本性，你要做一件事情，把你这种向外攀缘的有所得心改一改



【1517】如果有谁能够发心信解、受持、读诵《法华经》，为什么应该在十方二世诸佛前面心念口说，立定誓愿？

【1518】为什么你能够信解《法华经》，又能够受持而且能够随文起观，释迦佛、十方诸佛都欢喜赞叹？

【1519】你发起清净心、菩提愿，你不管修什么法门，你是勇猛，你是精进，你是真正地如法持戒，你是真正地修苦行

【1520】〈法师品〉跟〈见宝塔品〉有一个共同点，都是赞叹弘经功深福重，但有什么不同？

【1521】在佛陀赞叹受持《法华经》功德的时候，这两句话是真的很重要！

【1522】一般人没有学《法华经》，会落入哪两种极端？

【1523】《法华经》的好，好在哪里？

卷九十五

【1524】如果用我相的执取去造善，那不管你修多大的善法，都不会了生死

【1525】如果我们三乘的修学还执著一个法相，那我们跟究竟佛道永远绝缘

【1526】《法华经》为什么是必经的过程？

【1527】整个佛陀三周说法就告诉我们，怎么从权法的法相当中回归到我们本来面目——离相的清净心

【1528】〈提婆达多品〉的重点就是引证，引两段的事例来实证《法华经》的真实性



【1529】为什么说提婆达多“实为佛之善知识”？

【1530】为什么递增上缘很重要？

【1531】〈提婆达多品〉说了哪两段的因缘？

【1532】佛陀为什么引用这两段因缘？

【1533】释迦牟尼佛因地何时求《法华经》？

【1534】内凡位与外凡位有什么不一样？

【1535】释迦牟尼佛在因地的时候，如何勤求大乘妙法？（一）

【1536】释迦牟尼佛在因地的时候，如何勤求大乘妙法？（二）

【1537】诸位！你怎么知道你有大乘善根？

【1538】你要在今生短暂的生命当中有大突破，有两个条件，缺一不可

【1539】释迦牟尼佛因地求大乘妙法的时节因缘

【1540】内凡位的四个阶位

【1541】大乘法为什么叫微妙不思議法门？

【1542】中道的实相，你只有一种方法去追求到，就是佛陀要出世，你要得到这样的传承

卷九十六

【1543】要突破所有权法的修学，要入见道位，入清净心了，这个时候只有哪一条路可以走？

【1544】释迦牟尼佛因地为求妙法是怎么做的？

【1545】释迦牟尼佛为什么特别地把他自己这段求法的因缘讲出来？



【1546】菩提愿，它的核心是什么？

【1547】六度的修学有哪三个重点？

【1548】为什么逆缘的善知识是非常难得的？

【1549】为什么我们不能随便学提婆达多这种通过恶法而成佛？

【1550】提婆达多未来成就应身佛，教化众生及灭度后的情况如何？

【1551】提婆达多干嘛要示现逆罪呢？他好好的示现正常不是很好吗？

【1552】为什么听到〈提婆达多品〉不生疑惑，有不堕恶道而生在佛前这么殊胜的功德？

【1553】释迦牟尼佛为什么请留智积菩萨？

【1554】同一个时空，为什么有些人见到的是清净，有些人见到的是不清净？

【1555】堕入龙宫的是哪些人呢？

【1556】智积菩萨请问，文殊菩萨怎么回答？

【1557】这个地方很重要！就是说，即便我们在理观上会归到离相的清净心，但事修上还是要从对治的角度，还是要修你相应的法

卷九十七

【1558】如果你一辈子都没学《法华经》，完全事修，那你今生的成就就非常有限了

【1559】这个理观，这个实法是最关键了（一）

【1560】这个理观，这个实法是最关键了（二）



【1561】这个理观，这个实法是最关键了（三）

【1562】〈提婆达多品〉佛陀引用两个实际的例子，是为了表显什么？

【1563】成佛的关键，不在于事修，在理观

【1564】真的有众生依止《法华经》的一佛乘妙法的修学而快速成佛吗？

【1565】成佛的重点就是，你是不是有一个正确的方法能够直观你内心深处的清净心、菩提愿，这是核心

【1566】事修一定要合乎你的根机

【1567】“于刹那顷，发菩提心”，这句话是非常关键了！

【1568】这个菩提心是什么菩提心呢？

【1569】初发心住的菩萨，有哪七种功德？

【1570】龙女成佛跟释迦牟尼佛成佛有什么不一样？

【1571】法身如何成就？应化身如何成就？

【1572】这一点对我们临命终是至关重要

【1573】为什么纯粹是理观不行，纯粹的事修更不行？

卷九十八

【1574】舍利弗尊者为了解除众生的疑惑，他就示现提出一个什么问题？

【1575】佛陀说一念心是清净，那看你要不要承当，关键在这里

【1576】为什么法身示现不可思议？

【1577】观世音菩萨到底是男众还是女众？



【1578】修这个理观到底有什么好处？

【1579】你不要埋怨你的逆境太多，从事修的角度，你要把它当作逆增上缘

【1580】净土宗行人，最好把龙女成佛这一段好好读一读，把这个清净的摩尼宝珠直下承当下来，这是成败的关键！

【1581】〈劝持品〉是讲什么呢？

【1582】佛陀为什么劝嘱菩萨在末法弘传《法华经》？

【1583】五浊恶世学《法华经》的四种障碍

【1584】这四个障碍最严重的就这两个

【1585】为什么受记的声闻发愿不在娑婆世界弘扬《法华经》？

【1586】在整个烦恼当中，愚痴、高慢、瞋心，还有谄曲，这是障道的，要调伏

卷九十九

【1587】佛陀为什么会对末法时代《法华经》的弘传有所忧虑？

(一)

【1588】佛陀为什么会对末法时代《法华经》的弘传有所忧虑？

(二)

【1589】成佛，你一定要做两件事情

【1590】佛陀在世的僧团里面，第一个出家的比丘尼是哪一位？
她的特色是什么？

【1591】耶输陀罗的应身佛有哪两个特色？

【1592】佛陀为什么只为成就初果以上，成就位不退以上，进入



佛知见的菩萨授别记？

【1593】声闻弟子为什么发愿在他国而不在娑婆世界弘扬《法华经》？

【1594】为什么佛陀不明白地告敕法身菩萨出来弘法？

【1595】法身菩萨为什么发愿弘扬佛法？

【1596】整个《法华经》的重点，在于成就正忆念，就是改变你的思考模式

【1597】在末法当中弘扬《法华经》，来自于外护居士的障碍有哪些？怎么面对？

【1598】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？（一）

【1599】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？（二）

【1600】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？（三）

【1601】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？（四）

【1602】末法时代，你讲一念心性即空即假即中，这种不思議境是很难被接受的，你要有心理准备

【1603】当弘扬中道实相遇到外境障碍，法身菩萨怎么面对（一）？

【1604】当弘扬中道实相遇到外境障碍，法身菩萨怎么面对



(二) ?

【1605】法身菩萨对待逆境为什么是相对容易？

卷一零零

【1606】面对末法时代的众生求法，应该用什么心态跟方法来说法？

【1607】法身菩萨面对两种不同的根机，他如何弘法？

【1608】这个安乐行是什么意思？末法时代凡位的菩萨怎么才能弘扬《法华经》？

【1609】凡夫要能够弘法，先让你自己安乐，这是第一个原则

【1610】佛陀为什么要安立四安乐？

【1611】对凡夫来说，想办法在你修行弘法的过程保持安乐是关键

【1612】四安乐行，其实它真正的修法只有止、观跟慈悲三种，但这个观跟我们的理观不一样

【1613】凡夫菩萨弘扬《法华经》，为什么必须修四安乐行？

【1614】你能够把这个“行处”跟“亲近处”掌握了，就能为众生演说《法华经》

【1615】四种安乐行，你只要把这四句话背下来，就知道它的大概意思是什么

【1616】身安乐的三个判定标准

【1617】如果从因缘观，从业感缘起来修忍辱，会有什么問題？

【1618】众生为什么会出现颠倒相？



【1619】如果你不学佛，就顺其自然，人生无解

【1620】诸位！业力本来是个阿赖耶识，是一个种子位，是谁把它唤醒？

【1621】遇到事情的时候，记住！先回家，就是离相

【1622】怎么才叫住忍辱地？

卷一零一

【1623】理观的心跟事修的心有什么差别？

【1624】如何理解真如的理观跟戒定慧的事修的关系？（一）

【1625】如何理解真如的理观跟戒定慧的事修的关系？（二）

【1626】整个〈安乐行品〉，你一定要先弄清楚什么是理观，什么是事修

【1627】为什么要远离有权势的人？

【1628】为什么要远离邪见的人？

【1629】为什么要远离凶险跟游戏？

【1630】为什么要远离恶业？

【1631】为什么我们可以修声闻人的法，但是不能跟这个人亲近？

【1632】为什么要远离欲染？

【1633】为什么要远离具足二根或者无根的这种非器之人？

【1634】为什么要避免单独一个人进入到这种世俗的家里？

【1635】为什么说法的时候不要露齿笑，也不要彼此过分的亲近、厚爱？

【1636】为什么要不畜年少弟子，亦不乐与同师？



【1637】我们学菩萨戒法要有一个概念，它跟我们修五戒十善不一样

【1638】你每一天当中一定要有一个固定的时间，收摄其心，修学禅定

【1639】净土宗如何通过念佛来收摄其心？

【1640】这个空很重要！诸位！你想空掉什么？

【1641】你把妄想放下，你的真如就出现了

卷一零二

【1642】理观的清净心是你本来具足的，不管修不修它就是清净，你只要相信就好

【1643】诸位！理论上我们是清净，但是因缘上我们已经不清净了，为什么？

【1644】这个地方你只要一步错，你整个修行全部失败

【1645】修空观离相有哪五种功德？

【1646】我们的颠倒相是怎么来的？

【1647】你把颠倒的受取拿掉，这个业力就没有力量，它自己会沉淀下来

【1648】这个受取是怎么产生的？

【1649】临命终，如果你不清楚你心中的地雷，你佛号念得再好都没有用

【1650】观察空性，把心透过调伏慢慢地回归到清净，这是很重要的观念



【1651】如何才能以无怖畏心来说《法华经》？

【1652】你要先持戒，远离十种过失

【1653】你要清楚，理观是真如的心，事修是因缘的对治

【1654】事修时要远离哪两种执著？

【1655】怎么远离这两种执著？

【1656】理观的安住、事修的调伏，这两个缺一不可

【1657】身业的安乐，这个相状怎么来的呢？

【1658】身安乐的功德相

【1659】要有理观的清净心、事修的清净心，你才能身安乐，来正确地说《法华经》

【1660】为什么要不说他人及经典的过？

【1661】为什么不要轻慢其他的弘法法师？

【1662】为什么不要公开去赞美一个人，也不要公开去批评一个人的过失？

【1663】为什么对于各种修学的法门不要有怨嫌的心，而应该慈悲地包容？

【1664】为什么口业一定要修好？

【1665】口业的观行与身业的观行有何不同？

【1666】依止哪三个法，才能够“安处法座，随问为说”？

卷一零三

【1667】安乐的意思是什么？

【1668】安乐是怎么成就的？（一）



【1669】安乐是怎么成就的？（二）

【1670】我们说法的时候，口业应该怎么做？有哪两个重点？

【1671】如果有人对你提出了问题，哪些是可答，哪些是不可答？

【1672】口业的观行侧重于成就善法，它包括哪两个方面？

【1673】怎么理解“不求回报”？

【1674】我们远离过失而生起善巧说法，乃至于不求回报，会有什么结果呢？

【1675】诸位！这个四安乐，它的重点在内心的离开过失

【1676】我们意业要远离的第一种过失

【1677】为什么会产生诤诤跟嫉妒？如何对治？

【1678】我们意业要远离的第二种过失

【1679】我们意业要远离的第三种过失

【1680】我们意业要远离的第四种过失

【1681】如何对治我们意业的四种过失？

【1682】意安乐行产生什么功德？

【1683】修行这个意安乐行，它的重点在哪里？

卷一零四

【1684】在意业的内心的世界，我们有哪些两个是要重点舍离的？

【1685】如何对治意业的四种过失？

【1686】为什么远离瞋心、虚伪心是初心菩萨修止行的两个重点？

【1687】修哪四种想可以远离恼害，成就慈悲？

【1688】你要行菩萨道，你就是要平等慈悲



【1689】为什么凡是修善要平等性，但是断恶是没有什么平等不平等？

【1690】你能够意安乐行，未来的果报是什么？

【1691】什么叫誓愿安乐行呢？发菩提心与立菩提愿有何差别？

【1692】菩提心怎么发呢？

【1693】发了菩提心，那该怎么做呢？

【1694】他生病，我发愿带他去看医生，这也是菩萨道，但这个问题在哪里呢？

【1695】你发了这个菩提愿有什么功德？

【1696】诸位！如果你不学《法华经》，会有什么后果？

【1697】四安乐行的三个重点

【1698】一个人不学《法华经》而直接受菩萨戒，不足在哪里？

卷一零五

【1699】你把这四个主题弄清楚了，就对整个《法华经》的开权显实有一点概念了

【1700】我们怎么才能“百花丛里过，片叶不沾身”？

【1701】如何理解刹那无生的道理？

【1702】怎么判定你真的是安住心性，而不是安住自我意识？

【1703】理观是不是也有次第性？

【1704】如何读诵《法华经》，用文字相熏习内心，改变思惟？

【1705】阿罗汉和菩萨在佛陀授记前后，对时空相的体验会有所不同吗？



【1706】 《法华经》的经文里，有很多次使用“从地涌出”，有何深意？

卷一零六

【1707】 怎么才叫理观，怎么才叫事修？

【1708】 我们要怎么在理观跟事修上合一？

【1709】 一个人衣内有宝珠，但是他什么时候回光返照拿出来贸易？实际操作方法如何？

【1710】 需要修的清净心，在我们凡夫阶位与唯识课程中的无分别智有何异同？

【1711】 我们如何把《法华经》的思想运用到念佛中来？



《妙法莲华经》 讲记 第三学期

净界法师

卷七十一

【1126】佛陀三周说法的主要目的，是说明我们怎么样去修学一佛乘，就是怎么会权入实，那么，佛陀为什么要先为实施权呢？

戊三、因缘说周

分二：己一、正说因缘；己二、授下根记

请大家打开讲义第一百四十八面。我们看戊三的“因缘说周”。

这一大科是讲到“约迹门开权显实”，分成三大科，一个是法说，第二个是譬说，第三个是因缘说，所谓的三周说法。佛陀三周说法，主要的目的是说明我们怎么样去修学一佛乘。那么什么叫一佛乘呢？藕益大师用四个字来作解释，就是“会权入实”。

我们简单地解释一下，什么叫做会权入实。

我们大乘佛法的传承当中，修学佛道主要有两个途径，一个是《华严经》的法门，一个是《法华经》的法门，这两个法门。

《华严经》的修学叫做直趋佛道，就是你一个生死凡夫，你直接直奔佛道而去，中间没有任何的休息站。这对圣位菩萨来说问题不大，因为圣人内心有无漏的功德力。但是，对我们凡夫来说，这个问题就很严重了，因为我们有生死轮回的问题。圣人没有。所以，当我们生



生世世在轮回当中趋向佛道的时候，我们会遇到三种障碍：一个是烦恼障。我们内心是有欲望、有烦恼的。烦恼跟菩提道是相违背的，贪瞋痴的烦恼一发作的时候，就伤害你的菩提道。第二个，业障。我们有生死罪业的逼迫。第三个，报障。我们不是每一生都得到人身，你要是变成一只狗，变成一只猫，你就不能行菩萨道。这个报障。

所以，我们凡夫在成佛的过程当中，那叫一个内忧外患，内有烦恼的干扰，外有业力跟果报的障碍。所以佛陀在〈方便品〉上说，这种直趋佛道的法门有什么问题呢？佛陀说：“若但赞佛乘，众生没在苦，不能信是法，破法不信故，坠于三恶道。”如果这个世间上的成佛之道只有《华严经》的法门，就是“若但赞佛乘”，只有直趋佛道的法门，那么对圣人来说，圣位的菩萨没什么问题。但是，凡夫的众生在轮回的痛苦逼迫之下，他是内忧外患。

他虽然有这个发心，问题是成佛不能靠意气用事，你没有这个能力嘛！所以呢，后果是什么？“破法不信故，坠于三恶道。”你一开始可能发心很强，但是你生生世世走久了以后，你精疲力尽，最后不但佛道没有成功，还退失大乘信心，坠落三恶道当中。为什么？很简单，法不契机！你的能力太小，却背负太大的责任，超过你的负荷。

所以，直趋佛道，智者大师说，摄受大乘根熟菩萨，大乘善根特别强的。

在他的心中对自己没有什么快乐不快乐，“但愿众生得离苦，不为自身求安乐”，这种人可以修《华严经》，他不把自身的安乐当一回事。这种人基本上少数，因为我们一般的善根都是混合型的。我们



过去生有人天的善根，有二乘的善根，也有菩萨的善根，我们很难说是纯种的大乘善根。那我们怎么办呢？

佛陀开出了第二条路，就是《法华经》的一佛乘思想，叫做会权入实。

《法华经》知道我们众生的轮回的问题，它说你不一定要马上修学真实的菩提道，佛陀施設一个权法，就是方便法门。方便法门的目的是什么呢？就是成就安稳。就是说，你想成佛，这个发心很好，但是实际操作上你要让自己先成就安稳。把自己脚跟站稳了，你才可以去度化众生。

那么，这个地方问题来了，什么叫做安稳？每一个人对安稳的定义不同。

所以佛陀必须怎么样？为实施权。

有些人认为说，我得到人天的快乐我就安稳了。我生生世世，只要不堕恶道，做人或者生天，衣食无缺，身心健康安乐，我的生命就安稳了。可以！

佛陀同意。所以佛陀开出了人天法门，深信业果，断恶修善，先让你安稳。

你先不要说成佛，你起码不要堕恶道，这第一种安稳。

第二种安稳，这个人善根更强，他看的东西更深层。他说，这个人天的快乐是有问题的！因为二乘人修无常、无我，他从无常跟无我的智慧去观这个人天的快乐，那就是无常败坏。说是这个三界火宅，你虽然有很好的房子，但是一把火终究把你烧掉，“饶汝千般快乐，



无常终是到来”，所以这个世间快乐是不可靠的。二乘人很聪明，他知道说：我不希望被无常伤害，我必须放弃快乐！这是很高的智慧。就是说，你如果不喜欢痛苦，你最好是放弃快乐，因为这两个是不可切割的。所以二乘人认为说，追求快乐其实是暂时的安稳，那是一个假相。二乘人认为真正的安稳是追求寂静，而不是追求快乐。

快乐本身就不是安稳，因为它背后有很大的忧患，无常败坏。所以二乘人修四谛十二因缘，他用四谛十二因缘观进去以后，他认为寂静比快乐更好。佛陀也同意，开出四谛十二因缘。

那么菩萨就觉得说，我们不能够只是追求寂静，太消极了，我们得干一点实事。所以菩萨就开始，虽然不能马上成佛，但是生生世世怎么样呢？忏悔业障、积集资粮，成就功德。我以功德为安稳，我只要能够今生比前生进步就好。生生地增上，点点滴滴地下功夫，这就是菩萨道。

那么这样讲的话，整个权法就开出了五乘的权法。有人以快乐为安稳，有人以寂静为安稳，有人以功德为安稳，那叫做各得其所。所以佛陀先怎么样？为实施权，让你先成就安稳再说。

【1127】那怎么会权入实呢？安稳道到菩提道中间的对接，这个核心的方法是什么呢？

那么这样好了，你成就安稳以后，我们现在怎么样跟无上菩提对接呢？

安稳道跟菩提道这中间怎么对接的问题，是整个《法华经》最关键的思想。



这个思想你没有弄通，那你就不是成佛了，你在成就果报。你在追求一种果报，追求一种快乐的果报，追求一种寂静的果报，追求一种功德的果报，你就谈不上无上菩提这件事了。

从安稳道到菩提道中间的对接，这个核心的方法，就是我们本经一再强调的观心法门。就是说，你该干嘛你还干嘛，念佛的你还是念佛，但是请你把佛号跟你的一念心性产生对接，透过观心，观照一念心性即空即假即中。

所谓即空，就是本自清静；即假，就是本自具足。

所以，当我们在追求快乐、追求寂静、追求功德的时候，你从一念心来看，这三个东西都是“唯心所现”。这四个字很重要，就是一切的快乐、一切的寂静、一切的功德，站在心性的角度来看它，它只是唯心所现的一个如幻的假相而已。你可以暂时受用，但是你不能执著，受而不住。就是借假修真，我把它当作一个过程，但是我不能完全地住进去。这样讲就变成一种双向的修学了——内观真如、外修三乘，或者说，净土宗叫“内观真如、外顺弥陀”。就是，我们虽然是修学权法的方便，让自己暂时得到安稳，避免生死轮回的干扰，但是我们也同时开显自性的功德。

【1128】《法华经》很简单，你修什么法门，佛陀都尊重你过去的善根，但是请你跟真如对接，就是会权入实

内观跟外修的因缘，佛陀讲一个譬喻，你会更容易了解，佛陀说“药草喻”。

就是说，你看世间上有很多的草木，有大树，有小树；有大草，



有小草。你一眼望去，从因缘的角度来看，草木各得生长。佛法的大雨普润大地的时候，草木各得生长：有些人因为学佛生天了，有些人学佛成就涅槃寂静，有些人因为学佛成就功德。这都没关系，各有各的安稳，没关系。但是你记住，所有的草木都要依大地而住。

所以，你看到一棵树的成长，其实它是双向的。从虚空的角度，它向上生长，得到它的相应的果实；但是从大地来看，它的根也向下扎根，使令它跟大地安住。所以，根部的成长某种程度帮助了它上面的枝叶花果，因为它根越大，它吸收的养分越大；而枝叶花果的成长也帮助了根部向下的延伸。

所以，你内观真如，某种程度你的安住力会帮助你的调伏跟引导力，而你的权法的调伏跟引导力也会帮助你的安住力。所以《法华经》很简单，你修什么法门，佛陀都尊重你过去的善根，但是请你跟真如对接，就是会权入实。

那么这样子有什么好处呢？

你既可以得到权法的安稳，你也不离开无上菩提的道路。这样子的成佛之道，对我们凡夫来说相对合理，合乎我们的人性。所以说，《法华经》的成佛思想是比较人性化的。就是说，它会考虑你过去的根机——你应该是要先怎么样。有些人一定要先成就安乐，等他快乐厌恶了再发菩提心；有些人必须要经过寂静的休息……所以《法华经》的思想是一种阶段性的成佛，就是你现阶段可以先成就安稳，最后再跟无上菩提对接。

【1129】什么叫化城呢？这个化城到底指的是什么？



为了讲这个会权入实的观念，佛陀讲了三周说法，三大段，法说、譬喻说、因缘说。我们现在在第三周，从因缘的角度，透过这个因缘的法门来说明会权入实的道理。

我们看补充讲表第三十二面，附表第十八。我们先解释它的标题。标题当中有三段，先看第一段。

一、解释品目

化者神也，以神力故，无而忽有，名之为化。防非御敌，息苦安身，名之为城。此喻二乘涅槃，能防见思烦恼，御分段生死，受用息苦安身之乐。

若约教释，藏教于涅槃生安稳想，生灭度想。通教菩萨如父过险，一脚入城，一脚门外，忆其子故，从城入险，誓扶习入生死，而不以空为证也。别教菩萨，不了城如化，用城防险，从城门过而不入，不道此为极也。圆教菩萨，知无贼病，亦不须城，故言化城。今是圆教意，故题为〈化城喻品〉。

我们先解释这一品的标题。

什么叫化城呢？我们先看“化”这个字。“化者神也，以神力故，无而忽有，名之为化。”化城，这个化是神通所变现的，以神通力变现出来的，所以它的存在叫做“无而忽有”。我们知道，如果一个法是透过因缘慢慢成长的，是一个因缘所生法，那么它的显现要有一个慢慢的过程。如果是神通，它就没有过程。本来没有，突然间一下子出现了，这个叫化。就是说，它的生起不是一种正常的因缘所生法，而是佛陀的神通力变现出来的，这叫化。



那么变化什么东西呢？变化的是“城”。“防非御敌，息苦安身，名之为城。”在广大的沙漠当中，佛陀为什么要把这个城堡给化现出来呢？他有两个目的：第一个，防非御敌。我们在整个生死轮回当中，那不是平静的生活，那叫内忧外患。防非，就是防止内心的过非。我们内心就是有贪瞋痴的烦恼，防止内心烦恼的活动。御敌，抵抗外在的生死业力。所以，这个城主要可以说是防止内心的烦恼，也抵抗外在的业力，这是第一个目的。

第二个，息苦安身。让我们能够在这个城堡当中稍作休息，避免生死疲劳之苦，这叫城。

那么这个化城到底指的是什么呢？它指的是二乘的空性涅槃。它对内防止见思烦恼的活动，对外抵抗分段生死的业力，使令我们在这个涅槃当中得到寂静安稳之乐。我们前面讲到三界火宅的譬喻，说整个三界都起火了。

这个起火不是只有欲界，色界、无色界都起火了，程度不同。那么起火的时候我们怎么办呢？只有一道门可以出去。只有一个门，就是涅槃之门，就是你必须进入空性的涅槃。

【1130】为什么藏通别圆四教都必须操作空性涅槃，但操作的方法技巧是圆教最圆满？

这个门就是佛陀施设的。那么这个门，这个涅槃之门，藏通别圆四教的修行者对这个涅槃，这个空性，各有各的看法。

我们看第一个。“若约教释，藏教于涅槃生安稳想，生灭度想。”藏教人，这个人就是小乘根机。我们知道，小乘根机对于生死轮回的



痛苦有特别的厌恶，所以他对于这种空性的涅槃生安稳想。

就是他还没有死亡之前，把这个空性涅槃当作他一个安稳的地方。你看阿罗汉，阿罗汉有时候遇到暴风雨，他不想去托钵，他很简单，他就入灭尽定。所以他的空性涅槃现前的时候，他可以在这个地方稍作休息，他可以休息五天、七天。当然不能超过七天，如果超过七天，他出来以后身体就败坏，气血就完全断了。所以他能够在空性当中在今生作安稳想。

最关键的是他死了以后，他把空性涅槃当作灭度想。他认为这个是他唯一的一生修学的皈依处，进去以后就不再出来了，就生灭度想。

这是藏教。

通教的菩萨就好一点，“如父过险”。通教菩萨对这个城堡他是怎么想呢？就是有一个父亲，他要经过这个灾难的险道，那么他怎么办呢？他一脚在城内，一脚在城外。他为什么不全部进去呢？因为“忆其子故”。声闻人比较没有大悲心，所以他看到空性涅槃就一头整个栽进去了。通教菩萨好一点，他身体进去一半，他一半安住空性、一半面对因缘。为什么他不全部进去呢？因为他大悲心“忆其子故”，所以“从城入险”。他一方面安住空性的涅槃，一方面一半就进入这个三界的险道，扶习润生，而终究不以空性为证。这是通教菩萨，他进去一半。

那别教菩萨，他也不知道这个空性的涅槃——这个城堡是如梦如幻的，他也把它当真实。但是他好一点，他是把这个城堡用来防止危险。别教的菩萨行菩萨道的时候，这菩萨道有时候疲累，疲累时他暂



时入这个三三昧，空、无相、无愿三三昧，稍作休息，或者作一个防御。所以他从城门过而不入，他不以这个空性为究竟。

所以，藏、通、别这三教，它们的差别：藏教是全部投进去涅槃，他不再出来了；通教是身体进一半，他留一半，他要度化众生的；别教是基本上不进去，他是偶尔用来作一种防御的功能。但是这藏、通、别三教有一个共同点，它们都把空性涅槃当作真实有。只有圆教的思想例外。

圆教的思想的角度，它不从因缘来看事情。从因缘的角度，那空性涅槃当然是真实的。他因为从心性的角度来看一切法是如梦如幻，所以，圆教思想认为说，烦恼是如梦如幻，生死是如梦如幻。既然烦恼是如梦如幻，那你就不必刻意去断它，你只要转变就好。所以，城堡也是如梦如幻，用如梦如幻的空性来调伏如梦如幻的生死。

所以，能够称为“化城”，那是圆教的圆满思想，因为他真的把空性涅槃当作唯心所现的一个假相。他借假修真，他可以受用，但是他不住。

这个地方很重要！诸位！三乘共坐解脱床。很多人行菩萨道，他怎么说？

他说，我不了生死，我生生世世在轮回当中陪着众生长。这个根本就不合乎佛陀的经文，佛陀没有这句话。谁说菩萨不了生死的？三乘共坐解脱床，只是他们解脱的方法不一样。就是说，在生死轮回跟成佛中间一定要有一个涅槃作过渡，只是你是用什么方式来了生死。你把涅槃当究竟，你生死了以后你就不出来。你生死了以后



再出来，就是菩萨。所以每一个人都要经过涅槃的，没有例外。

所以藕益大师说，你不要以为圆教修学可以减少很多的过程。你说，欸，我圆教的，我一念心性本来清净，所以我看烦恼跟生死是如梦如幻的，所以我不需要了生死。执理废事！藕益大师说：“譬如一刀千纸。”就是说，圆教的刀比较利，它切那个纸的时候，可以一刀千纸。但是，注意下面那一句话：“历历分明。”圆教了生死是快速的，但不是它不了生死，他这个刀切下去，这一千张纸还是历历分明。就是这个刀比较锐利，叫“一刀千纸，历历分明”。

谁跟你讲说圆教人不了生死的？你是一个生死凡夫，你充满了烦恼，充满了老病死，你怎么行菩萨道？你自己的事情你都没办法解决！

所以我们看，藏通别圆四教都必须要操作空性涅槃，没有例外，只是他们操作的方法技巧圆教最圆满。因为圆教一开始就知道这个如梦如幻，所以，他用如梦如幻的城来抵抗如梦如幻的生死。这个就是化城的意思。整个菩萨道一定要先解脱，先经过解脱道再经过菩提道，没有例外。这个叫三乘共坐解脱床。

这个〈化城喻品〉就是这样安立。就是，从圆教的角度，涅槃就是一念心性所现的一种寂静相而已，离开一念心性，没有一个真实的涅槃可得。这个是从佛陀的角度来看事情。

【1131】佛陀智慧从理论上叫开权显实，从实际修学来说叫做会权入实，都是讲一佛乘

我们看第二段的经文要义，先看其中第一段。

二、经文要义



本经迹门，开权显实，会三归一，显一佛乘之实相，法说周化上根，譬说周化中根，以下故有因缘周，令下根破执生解，舍权入实，方得授记作佛。

本品经文大分为二：我们先解释这段总说。

智者大师解释《法华经》，他分成两科，一个是迹门，一个是本门。迹门就讲到开权显实，讲到佛陀的智慧；本门就开近显远，讲到佛陀的功德。

我们先看第一段的佛陀智慧，佛陀智慧叫开权显实。开权显实，从理论上叫开权显实，从实际修学来说叫做会权入实，答案都一样，都是讲一佛乘。

从理论就是开权显实，从实修叫会权入实。总而言之，把三乘的教法回归到一心真如，显一佛乘的中道实相。

那么这当中有三段的说法，第一个，法说周，摄受上根的，比方说舍利弗尊者；譬说周就是摄受中根的，四大弟子；以下的因缘说周又摄受其他的千二百弟子，这因缘说是摄受下根人。

【1132】佛陀讲完法说、譬喻说，为什么要再讲因缘说呢？

为什么说因缘说呢？

“令下根破执生解，舍权入实。”二乘人对涅槃是很坚固地执著的，所以他必须要再教育，透过这个化城的思想，才能够放弃空性的涅槃，而入自性功德力，才可以授记作佛的。

二乘人，当然也不错了，能够了生死，也值得赞叹，这身为一个尊者。



但是从成佛的角度，他有两点要改变：第一个，就是他的智慧要再提升。就是他这个执著，对法执太重。当然我们可以理解，因为二乘人的根性对苦，痛苦，他跟我们不一样。我们一般人痛苦过了就算了，二乘人对痛苦有很深的感受，“观三界如牢狱，视生死如冤家”。他对于曾经伤害他的轮回，是极度地厌恶的。人的情绪是相对的，你特别讨厌一个东西，你一定会特别喜欢一个东西来取代，所以他对空性的涅槃也特别地好乐，他把它当作唯一的皈依处。

当然，在成佛的过程当中，我们在操作的时候也会善用涅槃寂静，但是我们是善用而不是执著。而二乘人不是，二乘人是抓着涅槃不放。那你不放弃涅槃，你就没有菩提。心中的影像，不管这个影像再好，你抓住一个影像，你就不可能回归心性了。你执着镜子上的灰尘，你就永远回归不到镜子，这个灰尘不管它多漂亮。我再讲一次，灰尘就是灰尘，你执著灰尘，你就回归不了镜子，道理就这么简单。

所以二乘人第一个问题，他是智慧有问题，法执太重。在修学当中他曾经好乐的涅槃寂静，佛陀要他放弃，他有困难，就是智慧有问题。

第二个，他信心不够。我长时间在涅槃当中，我的心已经是心如死水，我能够再发菩提心吗？即便他理论懂了一点，你说我真的能够从空出假，重新燃起我度化众生的热情吗？他对自己信心是不够的。

他智慧不够，信心也不够，所以必须佛陀再讲<化城喻品>。藕益大师说，其实下根人，就是所谓的千二百弟子们，经过法说、譬喻说，不是完全不懂。理论上是舍利弗尊者在法说开悟了，理论上说是中根



人四大弟子在譬喻说开悟了，但是在座的下根人也点点滴滴得到了启示跟教化。只是他心中的两大盲点还要再一次突破：第一个是信心问题，第二个是智慧问题。所以佛陀必须再讲因缘说，彻底断除他的疑根，那就是讲这一段。

所以这一段是说明，佛陀讲完法说、譬喻说为什么要讲因缘说呢？因为这些人的心中有很深的疑根，必须要进一步地说明。

【1133】因缘说有哪两个主题？目的是什么？

一、述说宿因。

佛叙说过去久远，大通智胜佛弘化因缘，令下根声闻，忆念过去退大取小事缘。

因缘说有两个主题：一个讲他过去的因缘；第二个讲到一个譬喻，一个化城的譬喻。先看过去的因缘。

佛陀为了拔除这种下根声闻的疑根，就讲了过去所发生久远的一段往事。这段往事牵涉到三个人：一个大通智胜佛，一个释迦牟尼佛，一个声闻弟子。那么这三段因缘到底是发生了什么事？到经文我们详细说明。总之，这段因缘，佛陀讲完以后，声闻弟子整个疑根彻底拔掉。

这段往事对声闻人太重要了，其实他们在过去都曾经信解大乘的《法华经》，也发菩提心了。就是说，你怎么对自己没有信心呢？你过去都发过菩提心了，你现在只是暂时地忘失而已。所以，佛陀的大智慧，把过去这件事讲出来以后，声闻弟子就信心具足了。这第一个，讲到过去一段往事。这段往事讲到 he 当初学《法华经》，后来又退转



了。

比方我们学《法华经》，我们不可能学完以后就一帆风顺，但我们栽培了一个大乘的善根。这过程当中，有些人可能学完《法华经》，来生却到三恶道去了，也有可能。但是你学过《法华经》，那就不可思议，因为你今天进入到一个众生本具的善根，这种善根是不可破坏的！就是说，你曾经回过家，跟你一直在外面流浪那是不一样的。就是说，你曾经回过家，你只要回过家一次，即便你后来又跑出去了，但你跟别人就不一样。为什么不一样？因为你曾经回过家，这个家是永远存在的。所以，佛陀这段往事讲出来以后，才能够让声闻人断疑生信。这第一个，讲到过去的往事。

第二个，佛陀讲这个譬喻，看他怎么说。看第二段。

二、正说化城。

“化城”喻权设之小乘涅槃，“宝所”喻一乘之佛果。由知“化城”是化，则知“宝所”是实。故标“化城”之名，而不失“宝所”之实也。若约观心，观因缘所生法当体即空，是入“化城”；当体即假，是出“化城”；当体即中，是归“宝所”。

前面是建立信心，这以下就坚定他智慧的理解。佛陀又讲一个譬喻，叫做化城譬喻。就说，声闻弟子们！你们成就的空性的涅槃，其实本来是没有的，没有这个东西的。没有这个东西怎么来的呢？是我暂时施设的。这个空性涅槃是“但以假名字，引导于众生”，是我自己讲出来的，其实没有这个东西。我讲这个，目的是让你稍作休息，然后进一步地回归心性，是这个意思。就是，化城的目的，是让你能



够前进宝所用的。化城只是一个暂时的化现，宝所才是你真实的皈依处，所以，以化城之名来开显宝所之真实。

如果从观心的角度，从一念心性的角度，这个化城到底它的价值在哪里呢？

就是，观一切法空……我们一心真如有三观，当体即空。因缘所生、唯心所现、当体即空，即空就是化城。所以，所谓的空性涅槃，从真如的角度，就是一念心性所现的那个清净相，就是“何期自性本自清净”。心性在寂静的时候现出那种清净相就是涅槃，它是心中所现出的影像，那种清净相是涅槃。当我们发起菩提心的时候，从清净相生起菩提愿的时候，那就是离开化城。当我们把空跟假平衡的时候，当下就是宝所。所以完全是内心的作用，哪有什么化城呢？

所以这个意思就是，这整段经文，这个因缘说，虽然经文很长，它讲两个重点：一个是法说。法说就讲过去的一段往事，来建立声闻弟子的信心。

一个是譬喻。讲到化城的譬喻，来坚定声闻弟子的理解。总而言之，这一科的两大目的，一个是信心，一个是智慧。

【1134】声闻弟子修无常无我，有哪两个问题？

声闻弟子一路走来，他修无常无我，他有两个问题：

第一个，心性上叫自悲败种。虽然声闻弟子跟随佛陀长时间说法，他也看到方等时，他也看到般若时……其实我们回顾过去，佛陀讲大乘法，声闻弟子没有一次缺席的，没有缺席。他们也看到菩萨的功德，但是他认为自己做不到。他自己认为做不到，他自我设限，所以，即



便他明白了法说、譬喻说的道理，说“十方佛土中，唯有一乘法”，他道理懂了，但是他还是怀疑自己：我真的能够发菩提心吗？我是这种根机吗？我的心长期处在寂静当中，我已经灰身泯智了，我已经没有度化众生的热忱了，我真的能够重新发起菩提心吗？第一个，他对自己能不能够发菩提心产生疑惑。

第二个，得少为足。说，我发了菩提心以后，那我辛辛苦苦得到的涅槃……我得涅槃不容易啊！利根人六生，我花了六辈子，牺牲我的睡眠、饮食，牺牲我所有的欲望，我得到这个涅槃，我要放弃吗？所以，他怀疑：我发了菩提心以后，我是不是从今以后就要失掉涅槃寂静？我要投入人群，我要行菩萨道，那我是不是涅槃寂静要失掉？佛陀必须要说清楚，就是说，你的涅槃寂静本来就没有失掉，它本来就是你内心的一部分，所以你发菩提心，你涅槃寂静不但没有失掉，你还得到更多的宝所。所以，佛陀必须要给声闻弟子做两种心理建设：第一个，建立信心；第二个，坚定他的智慧。

这一段主要的内涵，这个因缘说，主要是建立信心，然后坚定他的智慧的理解，就做的这两块。所以，我们在进入经文之前要先了解，虽然整个因缘说很长，就这两个重点。

【1135】虽然因缘说很长，请大家记住这三段因缘，你就不会搞乱了

己一、正說因緣

分二：庚一、先明知见久远；庚二、正明宿世因缘

这个因缘说周有两段，第一个，正说因缘，佛陀就讲到过去的久



远一段往事。这一段往事牵涉到三段因缘，有三段因缘交接起来。

第一段因缘就是大通智胜佛，大通智胜佛的成道跟说法，这第一段因缘；第二段因缘就是释迦牟尼佛的听法，他听《法华经》以后跟复讲《法华经》，第二段因缘，释迦牟尼佛；第三段因缘就是声闻弟子，他听完《法华经》以后的修学状态。

所以，虽然因缘说很长，请大家记住这三段因缘，你就不会搞乱了：第一个是大通智胜佛，第二个是释迦牟尼佛，第三个是声闻弟子，这三段因缘构成了这一段往事，就是构成这段因缘说。

【1136】佛陀为什么要先讲久远的往事？

庚一、先明知见久远

分二：辛一、长行；辛二、重颂

那么佛陀讲往事之前，先有一段的前言，“先明知见久远”。就是那人家会说，佛陀！那事情发生这么久，您老人家怎么知道呢？佛陀说，因为我的知见力不可思议。佛陀可以知道无量劫的事情，佛陀先展现自己的自性功德力来建立信心。

我们看佛陀怎么展现。在讲往事之前，就说我的确有这个能力讲的。

辛一、长行

分二：壬一、出所见事；壬二、喻明久远

看长行，长行当中分成两段。

壬一、出所见事

佛告诸比丘，乃往过去无量无边不可思议阿僧祇劫，尔时有佛，



名大通智胜如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。其国名好城，劫名大相。诸比丘！彼佛灭度已来，甚大久远。

佛陀为了要取信当下的声闻弟子，说我有资格能够讲这件事，佛陀“先明知见久远”。明知见久远的时候，先标出当时的因缘事相。就说，这件事情发生在什么时候呢？是过去。不是现在，也不是未来，是过去。那么过去有多远呢？“无量无边不可思议阿僧祇劫。”无量、无边、不可思议、阿僧祇，是印度四个非常非常大的数目，这些都是很大的数目，但是它是有量的数目，非常大。

在这个时间点，有一尊佛出世，叫大通智胜如来。这尊佛他因地到底是修了什么东西呢？第一个，他具足大神通。这个神通跟禅定有关系，这个佛对禅定特别重视，所以他生起广大神通。第二个，他有圆满智慧。具足权实二智，所以叫大通智胜如来。然后有十种的德号，应供、正遍知、明行足、善逝、世间解，无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，这十种德号具足。

有佛，当然要有依报的国土。这个国土叫什么呢？国名好城。这个国土，他的依报国土，山河大地草木都是由禅定所变现，所以它特别的庄严。这个国土跟一般的国土不一样，特别的庄严，好城。

“劫名大相”，这个劫名就是……佛教算时间不像我们现在是二零一九、二零二零，不是这样子。我们人世间在算这个时间相是从西元，二零一九、二零二零……佛法是用大劫。你看我们现在是贤劫，它这个劫叫什么？叫大相。因为当时的人特别的高大庄严，所以劫名



大相。一个劫很长，一个劫有四个中劫，一个中劫有二十个小劫。

“诸比丘！彼佛灭度已来，甚大久远。”古德说，要成就一段往事，这个往事的存在性，要确定它是一个因缘所生法，而不是捏造的，有四个条件：第一个，时间相。它的时间是发生在什么时间？无量无边不可思议阿僧祇劫，它是在大相，大相劫。这个时间相就是它什么时候。第二个，佛名。这尊佛的佛名是大通智胜佛。第三个，国名。国名是好城。第四个是劫名，大相。四个条件，时间、佛名、国名、劫名。当然它这个地方的重点在时间，这个时间点太长了，是无量无边不可思议阿僧祇劫这么长的时间。先说明这个事情相状。

【1137】佛陀如何以譬喻说明这件往事发生了多久？（一）

壬二、喻明久远

第二个用譬喻的方式来说明。

譬如三千大千世界所有地种，假使有人磨以为墨，过于东方千国土，乃下一点，大如微尘；又过千国土，复下一点；如是展转尽地种墨，于汝等意云何？是诸国土，若算师，若算师弟子，能得边际，知其数不？不也，世尊！

诸比丘！是人所经国土，若点不点，尽抹为尘，一尘一劫，彼佛灭度已来，复过是数无量无边百千万亿阿僧祇劫，我以如来知见力故，观彼久远，犹若今日。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。



若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十二

【1138】 佛陀如何以譬喻说明这件往事发生了多久？（二）

请大家打开讲义第一百四十八面。我们看壬二的“喻明久远”。

佛陀为了要让声闻弟子能够建立信心，能够坚定智慧的理解，讲出了一个过去的往事。既然是往事，那表示不是佛陀捏造的，而是一个因缘所生法，确实发生的。所以他必须要怎么样？交代当时的人、事、地、物。当然这个地方特别强调的是它的时间，是一个无量无边不可思议阿僧祇这么长的劫数，是很长的时间。那么这么长的劫数，我们怎么去想象它到底有多长呢？

佛陀讲出一个譬喻。

他说，“譬如三千大千世界”。这个三千大千世界非常大，一尊佛教化的地方。把这么大的一个世界的“地种”，这个地种就是大地当中最微细的颗粒。为什么叫种呢？因为它能生万物，一切草木从大地生起。为什么叫地种呢？就是它是大地的最小的颗粒。那么把这个颗粒磨成粉末，就是这么多的三千大千世界的大地，把它磨成粉末。然后呢，然后每经过东方的一千个国土，下一点粉末，然后在每一千个国土再下一个粉末，“如是展转，尽地种墨”，就把这些粉末全部下完。

那么佛陀就说：“于汝意云何？是诸国土，若算师，若算师弟子，能得边际，知其数不？”他就问弟子们。弟子们说，否也，世尊！这



是没办法算的。这么大的三千大千世界的国土，把它磨成粉末已经够多了，然后把这个粉末在每一千个国土再下一点，把它全部下完，那么再把这些下过的国土再加起来，这个数目就很多了。

“诸比丘！是人所经国土”，就前面的粉末所下的国土，“若点不点”，这个“点”就是刚刚每一千国土下点的位置，或者“不点”，不点就是不是下点的位置，就是中间的九百九十九个国土，中间的这个过程。把这些全部的国土再“抹为灰尘”，然后一个灰尘算一个劫数，“彼佛灭度以来，复过是数无量无边百千万亿阿僧祇劫”。这样大概就可以想象到底这件事情发生了多久。

这一段是说明所见之事。

【1139】 佛陀怎么能够知道这么久远的事情？讲这一段主要是为什么呢？

那么这件事到底是谁知道的呢？谁能够把这件事讲出来呢？

“我以如来知见力故，观彼久远，犹若今日。”这件事情大概只有佛讲得出来。阿罗汉的知见力，八万大劫，够长了……这个知见力其实就是六根的功能，具足来说应该是见闻嗅尝觉知。《楞严经》讲六根，它加一个“门头”，六根门头。其实就是我们一念心它没有形相，但是它表现在外功能的时候，就好像是《楞严经》讲一个譬喻说，心就像一道光明，在房间里面开了六个窗户，这道光明如果是射到眼睛，叫做见。就是这个光明从眼睛出来叫做见，你可以看得到东西。这道光明如果从耳朵射出来，叫做闻……如此略说就是，见闻嗅尝觉知就是你内心的功能。佛陀的内心表现出六根的见闻嗅尝觉知的功



能，能够知道这么久远的事情。

藕益大师就说明了，佛陀怎么能够知道这么久远的事情啊？藕益大师说：由无明故，不能远见。佛既无明断尽，心性洞朗，故竖极三际之始终，横极法界之边际，炳然知见，何足致疑？我们凡夫因为无明，我们一种攀缘心，我们在人事的过程当中，抓住过去的一些人，抓住过去的事情，就把心中弄得心有千千结，所以我们的功能就比较狭隘，我们不能够知道过去的事情。佛陀心中的结完全断干净了，对心性洞朗，他能够观看过去、现在、未来的三际，乃至横遍十方。这个三千大千世界哪一个地方下几滴雨，佛陀清清楚楚，何足致疑？

那么这一段主要是干什么呢？建立信心。就是说，佛陀有能力讲这段往事，是因为佛陀有久远的知见，来讲这件事情。

【1140】 这里的重颂是颂什么？

辛二、重颂

分二：壬一、颂所见事；壬二、颂喻久远

我们看下一段。前面是长行，这以下重颂。重颂分两段。

壬一、颂所见事

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：我念过去世 无量无边劫 有佛两足尊 名大通智胜

前面是长行，佛陀把这个观念用偈颂重新说一次。说，“我念过去世”，佛陀以他广大不可思议的知见力说，我用我的知见力回忆过去所发生的事情。在什么时候呢？是无量无边不可思议阿僧祇劫的时间，有一尊佛出世，这尊佛是大通智胜佛。先把这个所见的事缘讲出



来。

壬二、颂喻久远

第二个，佛陀用譬喻的方式来说明。

如人以力磨 三千大千土 尽此诸地种 皆悉以为墨 过于千国土
乃下一尘点 如是展转点 尽此诸尘墨 如是诸国土 点与不点等 复
尽抹为尘 一尘为一劫 此诸微尘数 其劫复过是

先讲譬喻。佛陀为了说明这个时间的久远，他讲出一个譬喻说，有一个人用广大的力量，把整个三千大千世界的国土磨成墨，“尽此诸地种，皆悉以为墨”。然后，把这么多的墨每一千个国土下一点，每一千个国土下一点，把这个墨全部下完。然后再把这么多的国土加起来，再把它磨成粉末。这些粉末，一个尘点当作一劫，这段往事还超过这么多劫的时间。这是用譬喻的方式说明，能够方便我们想象这个时间到底多长。

【1141】 为什么佛陀能够看过去这么长远的时间就好像今天发生一样？

这以下合法。

彼佛灭度来 如是无量劫如来无碍智 知彼佛灭度及声闻菩萨 如见今灭度诸比丘当知 佛智净微妙无漏无所碍 通达无量劫那么这件事情，是谁能够知道过去这段往事呢？只有佛陀可以。佛陀可以知道彼佛，就是大通智胜佛灭度以来，经历过这么无量劫的时间。因为佛陀有无障碍的智慧，时间无障碍，空间无障碍，所以能够知道这尊佛当初是怎么灭度的，当初有什么样的声闻弟子，还有菩萨弟子，他当



初是怎么教化的等等。而且佛陀知道这件事情，就好像是今天发生的事情一样。

那么，为什么佛陀能够看过去这么长远的时间就好像今天发生一样呢？

佛陀就强调一件事：“诸比丘当知”，佛陀的智慧跟凡夫的智慧可不一样，佛陀的智慧叫做“净微妙”。“净”是佛陀亲证清净的自体，“微妙”是这个自体所发挥出来的作用，就是从空出假所发现的这种作用。这个“净”就是我们下面说的无漏，佛陀的心是无漏的，没有攀缘心的烦恼，所以他的作用能够“无所碍”。“无所碍”指的是他的空间，他能够遍满广大的空间，什么地方下多少雨，什么地方有多少的石头，佛陀清清楚楚。而且“通达无量劫”，能够时间无障碍。所以，佛陀的心，因为他离一切相，所以他才能够即一切法。

【1142】 佛陀的知见跟凡夫的知见差别在哪里？

有关这一点，藕益大师讲出一个说明。我们看附表第十九。附表第十九先把佛陀的知见久远作一个说明，藕益大师用一句话来做一个总持，说“十世古今，始终不离当念”。离此“当念心性”之外，别无去来实法可得。由“无明”故，妄计迁灭。

于迁灭中，有忆有忘。就彼“所忆”，有远有近。然“所忆”若远若近之事，并是现前一念所变相分，非于心外别有他物也。

且如吾人追忆十年、二十年事，亦复宛在目前，便可例知，心性本来竖彻三世，三世不出现前一念。

我们来说明佛陀的知见跟凡夫的知见的差别。



佛陀的知见就是，他能够知道当下一念心性之外别无去来实法可得，就是这一切法都是唯心所现的影像。从佛陀的角度，时间没有流动。我们可以这样讲，佛陀的生命当中没有这种生灭流动相，佛陀没有什么过去、现在、未来的概念。过去、未来的概念是我们凡夫自己造成的，所以佛陀说，我们凡夫在不生灭中妄见生灭。就是我们自己看到生灭，我们一个人做梦自己看到生灭，其实一切法是没有生灭的。

本来一念心性看一切法是当下具足，我们凡夫是怎么弄的，把它弄成有生灭呢？

这以下看第二段。我们凡夫有一个问题，一种有所得心。有所得就是取相分别。我们曾经吃过一个美好的东西，你受用，那表示你有福报，它过了就过了。但是我们不行，我们要把这个相状怎么样？把它取下来。曾经吃过一个很好的面条，就把这个滋味的相状取下来，放在心中不断地回忆。好了，因为我们在心中取了很多相状，就开始变成一种对比了，产生生灭的迁流。

在生灭迁流当中，有的东西你印象深刻，你特别在乎的，你就把它取下来。把某一个人、某一件事情取下来，就有所谓的忆持。有些东西跟你没有缘的，你就选择忘失。因为你心中有一种选择性的忆念跟选择性的忘失，就造成了远近的差别。你能够记住的就产生一个近的时空，你忘记的就创造一种远的时空，那其实就是我们自己投入了这个假相，把这个时空变成生灭迁流了。

其实，从真实义来说，从诸法实相来说，我们所忆的远近的事情，都是一念心性所变的相分，别无他法可得。《楞严经》说，这个世间



上本来就是一个水，一大片的海水，因为我们执著某一个水泡，所以就失去了广大的海水。你执著这个水泡，你就被这个水泡给限住了。就是说，你执著某一件事情，你的心就住在上面，你就被它给抓住了，你就被它给限制住了。然后呢，然后你就失去广大的知见，就这样来的。因为佛陀的心中无所住，所以他看什么事情看得清清楚楚的。

这以下举一个例子。比方说我们今天回忆过去十年、二十年的事情，如果这件事情你特别执著，而且不断地回忆，那你也会觉得恍如今日，就像今天的事一样。所以说，其实心性没有过去、现在、未来的，心性本来竖穷三世，三世不出现前一念。镜子在看事情，看山河大地，它没有远近的概念，它全部当下显现。

所以你看禅宗讲一句话说得好。禅宗，它的好就好在哪里呢？它喜欢用生活的事情作譬喻，它不跟你谈玄说妙。禅宗说，“青山依旧在，几度夕阳红。”青山，它为什么能够享受这么广大的花花草草？春夏秋冬，花草随着夕阳各种变化，青山能够了了分明。因为它不动。青山因为如如不动，所以它能够享受春夏秋冬四季花草的变化。如果青山执著哪一个花草，那它就不能够叫青山了，它就变成陷入在某一个影像上了。

所以这个地方就说明，佛陀今天要讲一件往事，这个往事事关声闻弟子过去的善根。但这个往事发生得太久了，所以佛陀必须要取信于声闻弟子，说，为什么你们不知道？你们只有八万大劫，你们有法执，你们执著涅槃，所以你把心性搞小了。我什么都不执著，所以对我来说什么事情都清清楚楚。所以佛陀在讲过去长远往事之前，要先



证明他的确有这个能力，来取信声闻弟子，所以就讲到知见久远。

【1143】声闻弟子栽培善根的因缘，远由是什么？近由是什么？

庚二、正明宿世因缘

分二：辛一、长行；辛二、重颂

辛一、长行

分二：壬一、明结缘之由；壬二、明结缘之事

壬一、明结缘之由

分二：癸一、远由；癸二、近由

癸一、远由

分二：子一、明大通智胜成佛；子二、明十方梵王请法

信心建立以后，佛陀开始讲过去的故事了，正明。我们看庚二的“正明宿世因缘”，这段事情发生的前因后果，有三段因缘。先讲第一段因缘，讲到大通智胜佛的成佛跟说法，这第一段因缘。第一段因缘当中有长行跟重颂，先看长行。长行当中，先看第一段的明结缘之由。这个因缘有两段，一个远由，一个近由。

远由，它这个不是指远近的距离，这个远由就是间接的因缘。声闻弟子栽培善根的因缘，有间接的跟直接的。直接的因缘叫做近由。什么叫远由呢？

就是佛陀的出世，这个是间接。对我们栽培善根来说，佛陀出世是间接，佛陀的说法对我们来说是近由。

你看草木，草木为什么能生长？空中的乌云固然重要，但是它毕竟是间接的，必须把乌云转成雨水我们才能吸收。所以，佛陀出世，



的确，我们皈依佛陀能够栽培善根，礼拜、赞叹、供养，成就善根，成就广大的福德，但是佛陀对我们真正直接性的帮助是因为法，佛陀说法才能够使令我们闻经达理、断疑生信。所以佛陀的说法对我们的成长是直接的，佛陀的出世是间接的，所以就分出了远近。智者大师把大通智胜佛的成佛判作是远由，他的说法是近由，是这样来的。

【1144】大通智胜佛，他这一期教化的时间寿命有多久呢？

子一、大通智胜成佛

分五：丑一、佛寿长远；丑二、成道前事；丑三、正明成道；丑四、眷属供养；丑五、请转法轮

丑一、佛寿长远

我们看子一的“大通智胜成佛”。成佛有五段，先看第一段的“佛寿长远”。

佛告诸比丘：大通智胜佛，寿五百四十万亿那由他劫。

那么大通智胜佛这一期教化的时间寿命有多久呢？是五百四十万亿那由他劫，也是相当长。

藕益大师说，从这个寿命来看，这个国土应该是净土而不是秽土，这个寿命也是一个指标。那么净土就没有男女的相状了，它有很多的不同。从这个地方，藕益大师说，合理地推论，应该是一个清净的国土。这第一个。

【1145】大通智胜佛没有成佛前，发生了哪些事缘？

丑二、成道前事

其佛本坐道场，破魔军已，垂得阿耨多罗三藐三菩提，而诸佛法



不现在前。如是一小劫，乃至十小劫，结跏趺坐，身心不动，而诸佛法犹不在前。

每一尊佛要成道之前，他的一个很重要的动作就是安住道场，没有一尊佛是在走路的时候成佛，也没有一尊佛是在睡觉时成佛，没有这回事。成佛一定要有一个前方便，就是他要有一个安住的场所，大通智胜佛也不例外。这尊佛成佛之前，他到了菩提的道场，安住在那里，就是结跏趺坐。然后“破魔军已”，这个魔军包括内在的魔和外在的魔，内在的是烦恼魔，外在的是天魔，他把内外的魔破坏了。

一般来说，破魔军下一刻就要成佛了，所以说“垂得阿耨多罗三藐三菩提”，垂得就是即将成就无上菩提，但是这个时候“佛法不现在前”。我们知道，成佛安住道场以后有两个道：一个叫无间道，断惑；解脱道，证真。无间道所强调的是禅定三昧，他在禅定三昧当中破妄，但是他的解脱道，这个中道的智慧没有现前。没有现前总共经过多久呢？“如是一劫，乃至十劫”，他的内心身心不动，但是他的中道智慧一直没有现前。就是，破魔军以后，一般破魔军下一刻马上要成佛，但是大通智胜佛经过十劫的时间都还没有成佛。

没有成佛没关系，这个时候诸天就来了，来供养。我们看下一段，诸天供养。

尔时忉利诸天，先为彼佛，于菩提树下敷师子座，高一由旬，佛于此座，当得阿耨多罗三藐三菩提。适坐此座时，诸梵天王，雨众天华，面百由旬，香风时来，吹去萎华，更雨新者。如是不绝，满十小劫，供养于佛，乃至灭度，常雨此华。四王诸天，为供养佛，常击天



鼓，其余诸天，作天伎乐，满十小劫，至于灭度，亦复如是。

前面一段讲到安坐道场，这一段讲到诸天供养。虽然没有成佛，但是将成佛的时候已经招感诸天的现前。这个时候来到道场的，第一个是忉利天，忉利诸天。释提桓因带着忉利诸天的天众在菩提树下用稻草铺垫师子座。有多高呢？高一由旬。所以古德说，从师子座的高度来看，这个佛陀的身相应特别高大，这个座就是一由旬。大通智胜佛就坐在这个座位上，即将成佛。

这第一个，忉利天铺设这个师子座。

第二个，诸大梵天。诸大梵天也来到了这个佛陀的成佛道场。他做什么事呢？空中雨下天花。这个天花的面积有一百由旬。过一段时间这个花枯萎以后，香风吹来，把这个枯萎的花吹走，再雨新一波的新花。“如是不绝，满十小劫，供养于佛，乃至灭度，常雨此华。”大梵天王，我们说明一下。

大梵天王当时并没有现前，大梵天王是佛陀成佛以后要请法的时候才下来的，这个时候他是在大梵天上面，雨下天花，不像忉利天是来到现场。

接着，四天王天。四天王天为了供养佛陀，“常击天鼓”，用他的最美妙的天鼓来作各种的音乐，供养大通智胜佛。“其余诸天”，其余的欲界诸天，作种种的伎乐，也是“满十小劫，至于灭度，亦复如是”。佛陀的成道跟灭度，诸天都是作各种伎乐。其实这个时候大通智胜佛还没有成佛，但是已经有这种成佛的征兆，所以招感诸天的现前。



【1146】 为什么在成佛之前，往往第一个到达现场的都是诸天呢？

我们知道，一个人成佛的道场，绝对不是在一个人间的闹区，一般都是在山边林下，一个寂静处，所以往往在成佛之前到达现场的都不是人道众生，都是诸天。为什么呢？两个理由：

第一个，诸天有神通力。说是山雨欲来风满楼，虽然他没有成佛，但是他因缘具足，他已经破魔军了，所以成佛只是时间的问题了。一尊佛的降世，是一种广大福德的现前。诸天有他心通，所以他知道这个人不可思议，即将有大功德出现。

第二个，诸天有善根力。我们知道诸天有很多种，每一个人生天因缘不同。如果说他因地的时候是修外道的，但他有慈悲心，他也可能生天，但是这种诸天一旦生了天以后，佛陀要成佛的时候他不会下来。有一种人是他在家做居士的时候就是三宝弟子，三宝弟子他的供养是跟三皈依有关系的，皈依佛、皈依法、皈依僧。那么这个时候，佛陀要即将成道，他的神通力，他们就会下来。就是他心通跟善根力，这种都是过去生跟三宝结缘的诸天，在佛陀即将成佛的时候来到佛陀的身边，作种种的供养。这是第一个。

【1147】 诸佛所成就的道是相同的，但是为什么所花的时间不同？

丑三、正明成道

诸比丘！大通智胜佛过十小劫，诸佛之法乃现在前，成阿耨多罗三藐三菩提。



那么前面说明大通智胜佛是安坐道场，招感了诸天的供养，他这个道场安坐多久呢？安坐了十劫。就是大通智胜佛降魔以后，又坐在这个座位，坐了十劫，这个时候他一念心性的光明，中道智慧才现前，成就阿耨多罗三藐三菩提。

藕益大师对这段经文作了一个说明。他说：“诸佛道同，为缘事异。”说诸佛所成就的道是相同的，大通智胜佛的中道智慧，跟释迦牟尼佛的中道智慧，跟弥勒佛的中道智慧，是完全一样的，但是他所花的时间不同。你看，弥勒菩萨是出家的当天就成佛，弥勒菩萨早上出家，他下午就成佛，一天的时间。他成佛花多久？花一天的时间。释迦牟尼佛成佛花了六年，历经六年苦行。大通智胜佛成佛多久？花了十劫。

它这个因缘差别是怎么回事呢？藕益大师说，非根有利钝，道有难易，但因缘差异耳。你不能够说，大通智胜佛花了十劫，你的根机比较差；弥勒菩萨只有一天，弥勒菩萨善根比较强。不是这样子的。

诸位！我们先看他成的是什么佛。这是成的应身佛，那不是法身佛，法身佛是跟众生没有关系的。法身佛，他成就初地，他在山中打坐，他随时可以成就。法身佛，那真的是拼的个人的善根力，跟众生没有关系。但是应身佛是要说法度化众生的，所以他要发愿。所以，他因地发的愿越复杂、越困难，他要成佛的时间就拖得越长。

比方说你今天，你因地的时候觉得空气的清洁很重要，你说我的国土里面不能有空气污染，我的国土里面寿命要久远。没关系，你想发什么愿，你尽量发，但是，你发的愿越困难、越复杂，你这一段菩



萨道的时间，你要满你的愿的时间就拉得越长。所以，为什么“十方三世佛，阿弥陀第一”？因为他的愿发得太难了，他的标准定得这么低，所有的众生只要念一句佛号，带业往生！

所以，应身佛的成佛跟他的修行就没有关系了，因为你因地所发的愿是要众生无边誓愿度的，所以跟你有缘的众生善根成熟了，刚好跟你的因缘标准完全 match，完全配合了，你才可以成佛的。就是因缘事异，就这一点，就是跟你有缘的众生你要等待他。

【1148】 应化身的殊胜就在这里！

所以我们要知道，法身佛是超然的，你什么时候成就初地跟别人没有关系，但是初地以后你就有资格成就应身佛了，你开始怎么样？初地之前叫做成就果报，初地以后就没有什么成就果报，初地以后的菩萨是无所得，他叫做成熟众生、庄严净土了，他只有一件事情了。他不断地创造国土，不断地示现应化身佛，然后从这个地方广结善缘，慢慢他从初地到二地，二地到三地、到四地。

所以诸位，成佛，我们再讲一次，成就法身佛跟别人没有关系，你想成就法身佛你随时可以成立，操之在你。成就应身佛，那就牵涉到因缘所生法，就你跟众生的互动。所以大通智胜佛花了十劫的时间，不表示他的善根比较弱，而是他这一期教化的因缘非常殊胜，所以要等待各种因缘的具足，因为他是应化身。应化身的殊胜就在这里。

【1149】 大通智胜佛成佛以后发生什么事？

丑四、眷属供养

好，经过十劫终于成佛。我们看下一段，丑四，眷属供养。



其佛未出家时，有十六子，其第一者，名曰智积。诸子各有种种珍异玩好之具，闻父得成阿耨多罗三藐三菩提，皆舍所珍，往诣佛所，诸母涕泣而随送之。其祖转轮圣王，与一百大臣，及余百千万亿人民，皆共围绕，随至道场。咸欲亲近大通智胜如来，供养恭敬，尊重赞叹。

大通智胜佛安坐道场十劫，在他旁边的就是诸天。但是成佛以后不一样了，我们看看他成佛以后发生什么事。

第一段，眷属随至道场。“其佛未出家时，有十六王子。”一般佛陀最后一生要成就应化身的，没有一尊佛是单身的，没有，他一定要结婚。纳妻相是八相之一，而且一定要生儿子，这是八相成道两个重要条件，一定要纳妻、生子。

大通智胜佛在没有出家之前，他在俗家的时候有多少儿子呢？有十六个儿子。释迦牟尼佛就是最小的儿子，当时在因地的時候，就是做他的最小儿子。那么他的长子是谁呢？叫智积菩萨，因为他内心累积了无量的善根力，叫智积菩萨。

“诸子各有种种珍异玩好之具。”大通智胜佛出家的时候生长在王家，这也是没有例外的，没有一尊佛是出生在贫民窟出家的，没有这回事。因为他长远劫来的六度，积功累德，他最后一生一定是生长在王族之家，所以他的儿子就是王子王孙了，都有很多的珍贵的奇异的这种资具。

佛陀成佛以后他们也得到了通知了。他们知道佛陀成佛以后，“皆舍所珍，往诣佛所”，就放弃自己珍爱的资具，到达佛陀的面前，看意思准备要出家了，这十六个王子。“诸母涕泣而随送之。”当然母



亲，十六王子各有各的母亲，都是亲情难以割舍，就是边哭边送。

这些王子的祖父是转轮圣王。因为寿命很久，当时的寿命很久，所以这个转轮圣王还没有退位。就是，转轮圣王下来就是大通智胜佛，然后再下来就是十六王子。

大通智胜佛成佛以后，他的父亲转轮圣王，他的儿子十六王子，还有一百多个大臣，还有他的这些百千万亿的人民，“皆共围绕，随至道场”。干什么呢？“咸欲亲近大通智胜如来，供养恭敬，尊重赞叹。”

大通智胜佛在没有成佛之前应该是有出家相的，这前面是略而不说。他出家了以后当然是到山林树下，最后安坐道场，诸天供养，终于成佛，所以，在出家的时候是远离眷属的，但是成佛以后眷属就来到现场，包括他的儿子，准备出家。

【1150】 这些眷属怎么赞叹佛陀？

这些眷属，俗家眷属，来到道场以后就开始赞叹。这有两段的赞叹，先看第一段的赞叹诸愿具足。我们看眷属怎么赞叹佛陀。

到已，头面礼足，绕佛毕已，一心合掌，瞻仰世尊，以偈颂曰：
大威德世尊 为度众生故 于无量亿岁 尔乃得成佛 诸愿已具足 善哉
吉无上

眷属到了以后，当然礼貌上先顶礼佛陀，绕佛三匝，然后就“一心合掌”，赞叹佛陀。他怎么赞叹？我们看。

说“大威德世尊”，您为了大悲心度化众生的缘故，经历了无量劫的时间积功累德才成佛的，所以您现在是“诸愿已具足，善哉吉无



上”。您把您因地所发的愿（包括上求佛道，您希望创造一个什么样的国土；第二个，下化众生，您希望摄受哪一类的众生。这在因地在发愿的时候都要交代清楚），您现在完全满愿了，所以真的是可喜可贺，最为无上尊贵的佛陀终于出现了！

所以我们说，应身佛是不容易的，因为应身佛他是要花很多的上求佛道、创造净土跟下化众生的因缘。总而言之，一尊应身佛的成就就是“诸愿已具足”，这是第一个。

看他赞叹果地的殊胜。

世尊甚希有 一坐十小劫身体及手足 寂然安不动其心常澹泊 未曾有散乱究竟永寂灭 安住无漏法今者见世尊 安隐成佛道我等得善利 称庆大欢喜众生常苦恼 盲瞋无导师不识苦尽道 不知求解脱长夜增恶趣 减损诸天众从冥入于冥 永不闻佛名今佛得最上 安隐无漏道我等及天人 为得最大利是故咸稽首 归命无上尊大通智胜佛的眷属来到现场以后有两段赞叹，赞叹他过去行菩萨道的因地，“诸愿已具足”。这以下赞叹他成佛的果地的殊胜。他说，“世尊甚希有。”怎么个希有呢？

第一个，佛陀的禅定三昧希有。佛陀在成佛之前一定要显出他的无间道的禅定，破妄。“一坐十小劫，身体及手足，寂然安不动。”而且他不但是外界的身不动，他内心还特别的澹泊，特别的寂静安稳，“未曾有散乱”。这个是赞叹佛陀成佛之前的这个无间道，破妄。

再赞叹佛陀的智慧，这个解脱道，证真。“究竟永寂灭，安住无漏法。”



所以在禅定结束以后，接下来就是一念的相应慧，顿破最后的生相无明，安住中道的无漏之法。所以我们今天“今者见世尊，安隐成佛道，我等得善利，称庆大欢喜”。我们今天看到您老人家能够出家、努力地修学成佛，我们得到很大的修福修慧的利益，我们内心也充满了欢喜。

【1151】为什么众生看到佛陀会欢喜呢？一个人，长时间没有亲近佛陀的后果是什么？

为什么众生看到佛陀会欢喜呢？这以下解释原因。

说“众生常苦恼”。众生如果长时间没有亲近佛陀，他就落入这个苦谛了，他果报体就变得痛苦了。为什么他会痛苦呢？因为“盲瞋无导师”。为什么一个人长时间没有见到佛陀就会越来越痛苦呢？因为他没有见到佛陀，他就不能蒙佛陀的教化，就整天打妄想。整天打妄想呢，就跟着自己的感觉去做事情，就集谛，就是妄想越打越重。苦、集，第三个，道。他没有亲近佛陀，就“不识苦尽道”，就不知道解决痛苦的方法，他也不知道该怎么办。

他只能怎么办？修苦行、修禅定，就盲修瞎炼。所以结论，“不知求解脱”。他不知道什么叫做涅槃，就不能够知苦、断集、慕灭、修道。

所以，一个人长时间没有亲近佛陀的后果是什么？

“长夜增恶趣，减损诸天众，从冥入于冥，永不闻佛名。”一个人在生死轮回当中，没有遇到佛陀的后果就是，这个世间上如果长时间没有佛陀出世，特别是没有应身佛出世，三恶道增加了。你看现在



有这么一种情况，畜生道越来越多，很多宠物越来越多，恶道增加了，人天减少了。所以，“从冥入于冥，永不闻佛名”，一个人就慢慢地从黑暗堕落于更黑暗，就是辗转地堕落。因为你没有遇到佛陀，所以就容易造业，造业以后就堕落，堕落以后你就更加地堕落，就如此地辗转下去。为什么呢？因为你没有听到佛陀的名称，没有听闻佛法。

“今佛得最上，安隐无漏道。”所以佛陀，今天您老人家成就中道的智慧，具足大悲心，能够在这个人世间出世，“我等及天人”，这个对我们来说是最大的利益。“是故咸稽首，归命无上尊。”

我们看这个大通智胜佛的眷属，他们是很会赞叹，抓到了重点。因为我们，说实在，你要说叫你赞叹佛陀，你不见得知道怎么赞叹。你看他抓两个重点：第一个，他赞叹“诸愿已具足”。就是他为什么成就应身佛呢？成就三十二相八十种好的应身佛呢？因为他的因地的愿圆满了。第二个，他的果地功德，就是“安隐无漏道”。他可以让自己的安稳，也能够让一切众生安稳。

为什么他能够让众生安稳呢？因为，如果今天佛陀没有出世，后果只有一个，叫做“长夜增恶趣，减损诸天众，从冥入于冥，永不闻佛名”。

【1152】 如果一个人什么都没有学佛，为什么他容易造恶？

那当然有人就问了，说我这一生没有学佛，我没有接受佛法的教育，那你怎么知道我就会变坏呢？我也可能变好啊，我也可以说好话、做好事、存好心。就是，我们怎么知道一个人长时间没有接触三宝的后果，是“长夜增恶趣，减损诸天众”？



印光大师在《文钞》给出了答案。他说，一个人，如果他什么佛法都没有学，他容易造恶。就是，我们凡夫的心，虽然是不定性，有可能造善造恶，但是印光大师说造恶的倾向比较强，他倾向于造恶。所以，古人说“人之心，性本恶”，他对了一半。本性是清静，但是他的作用倾向于造恶。就是说，一个人出生以后，如果你不用佛法教育他，你要他学好，很难，很难！你让他学坏，一天就学坏了。

所以我们的这颗心，无量劫来到现在，有一种造恶的势力，比造善的势力还强。这就是为什么你经常没有遇到佛陀的后果，就是“长夜增恶趣，减损诸天众”。就像我们一个人有病，烦恼的病，你只能吃药。那么世间上什么时候有药呢？只有佛陀出世。

当然，广义来说不是佛陀出世，应该是有佛法住世，那就包括了佛陀的正法、像法、末法。所以，一尊佛的出世，他影响人间不是他在世的时候八十岁，释迦牟尼佛八十岁。按照经典说，释迦牟尼佛出世影响人间一万两千年，因为他正法住世一千年，像法住世一千年，末法住世一万年。所以一尊佛出世，他经过长时间的积功累德，他出世影响人世间，释迦牟尼佛教化，一万两千年的时间。

【1153】 为什么说佛陀的出世就是在人世间出现了一道光明？

你有幸在这个时候出世，恭喜你！你的善根可以得到增长。那么一万两千年以后呢？以后就进入黑暗时代了，大家就各凭本事了，大家就闭着眼睛盲修瞎炼了。你搞你的，他搞他的，也不知道谁对谁错了，没有人知道到底应该怎么办了。只知道人生很痛苦，那怎么办呢？没有人知道。



所以，佛陀的出世就在人世间出现了一道光明。他告诉你什么是对的，什么是错的，什么是生死的根本，什么是解脱的根本，什么是成佛之道，他给你讲得清清楚楚。即便我们不能马上做到，但是我们知道一个方向而生起惭愧心。至少，我们做不到，但是我们有一个努力的方向。

你生长在没有佛陀出世的地方，你连方向都没有，你也不知道该怎么办，所以它的结果只有一个，就是“长夜增恶趣，减损诸天众”。所以眷属的赞叹就是，因为有佛陀的出世，开始生命产生重大的反转，因为我们可以得到佛法的教育。

这一段是说明，大通智胜佛成佛以后，第一个来到佛陀身边的人道众生就是他的眷属，他是第一个来到这个成佛的现场。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十三

【1154】从修学次第来说，我们要先掌握佛陀的智慧，那什么是佛陀的智慧呢？

丑五、请转法轮

请大家打开讲义第一百五十二面。我们看丑五的“请转法轮”。

天台智者大师把整部《法华经》分成两大科：第一大科是约迹门



开权显实，讲到佛陀的智慧，就是我们修学成佛的因地——你为什么能够成佛。当然，你可以说因为他修六度波罗蜜。其实这个都是枝末，他的根本在掌握了佛陀的智慧，所以他成佛。所以，我们在成佛过程当中要做的第一件事情，就是了知什么是佛陀的智慧，这第一点。第二点，就是讲到约本门开近显远，讲到佛陀的功德，就是讲果地。所以整个《法华经》就讲两件事情，第一个是佛陀的智慧，第二个是佛陀的功德。

从修学次第来说，我们要先掌握佛陀的智慧，说是：“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇。我今见闻得受持，愿解如来真实义。”我们一般佛弟子学佛以后，你叫他布施他就布施，你要他持戒他就持戒，但是到底佛陀为什么要我们布施，为什么要持戒，佛陀的真实义在哪里，一般的人是不清楚的。

不清楚，就仰仗信心，他没有很高深的智慧。

那么，什么是佛陀的智慧呢？本经讲到佛陀有两种智慧：一个是实智，佛陀真实的智慧，自己受用的智慧；一个是权智，佛陀教化众生的智慧。佛陀的实智，就是众生本具、诸佛所证的现前一念心性，它是清净本然，但是它又具足无量的功德，所以我们说一心三观即空即假即中。即空是指它清净的自体，离一切相；即假指的是，它虽然是空，但是它具足无量的性功德，它即假，它具足。这个心性，它的特点就是无所得，因为全部都是自己内心具足的，只是说它有没有显现，就差在这里。

【1155】佛陀为什么先用权法，用方便法门，用五乘的因果来摄



受我们？

佛陀真实智慧是无所得，那这个地方就有问题了。因为凡夫的心不叫心性，我们叫心识，我们凡夫叫做现前一念心识。这开出来当然是八识，合起来就是一念心识。我们凡夫的心识是有所得，因为无量劫来，我们在轮回当中已经养成了这种习惯的思考。我们每一生都希望有点东西得到，所以最后才会追求，整个生命的动力来自于有所得。这样，佛心、众生心，佛陀知见跟众生知见，就产生了很大的落差，一个无所得，一个有所得。所以佛陀必须怎么样？用权法，用方便法门，用五乘的因果来摄受我们。

佛陀说，好，反正你希望有所得，那也没关系，《法华经》说一句话，叫做“先以欲钩牵，再令入佛智”。如果佛陀今天告诉我们说，你好好布施，那结果呢？结果，你本来都没有得到什么东西，因为你的福报本来就具足的，那这样子我们众生就不能生起好乐，不能生起希望，那你就不会精进地修布施了。所以佛陀必须先讲出因果，讲因果报，说，你布施，虽然牺牲了你很多的资财，但是你来生因为布施的关系，创造快乐的果报。佛陀先把根本的心性隐盖起来，佛陀先跟你谈因果。你为什么要持戒？因为你持戒成就尊贵身。你为什么要念佛呢？因为念佛可以往生极乐世界，受用极乐世界的依正庄严。所以佛陀“先以欲钩牵”，先创造你的希望，先满足你的希望。

于是，佛弟子来到三宝的地方那就各取所需了，反正佛陀的法门有五乘。

你的希望是追求快乐，你说我现在还放不下，我还不想了生死。



那也没关系，我家广大，种种皆有！我们佛教多的是法门，佛法有安乐道，你不想了生死，也有安乐道给你，你起码不堕三恶道。欸，他就高兴了，得到鼓励了，他就努力地修五戒十善。有些人觉得三界太痛苦了，他希望涅槃寂静，佛陀创造了一个涅槃寂静的果报让他受用。有些人积极地成就功德，佛陀讲六度让他去修学。

所以，佛陀度化众生，并没有讲出他的真实义，先讲五乘的因果，安乐道、解脱道、菩提道。直到佛陀即将灭度，佛陀知道，该说真话了！

前面的话讲一半，五乘的因果也没有错，只是佛陀讲一半。但是，这个因果是怎么来的？我们以前没有读《法华经》，认为说那是因果给我的报应：我修五戒十善，因果就回馈我人天的快乐。其实不是因果给你的报应，这句话是方便说，是你自己的心性变现出来的！就是说，你的心性“本来清静，本来具足”，本来就具足人天的快乐，但是你要修学五戒十善这个“法”，它才会显现出来。是心作佛，是心是佛；是心修五戒十善，是心现出人天果报。

所以到法华会上的时候，佛陀把所有的因果会归到一念心性。其实是你自己造作以后，你自己变现果报让你来受用的。所以，到法华会上把整个因果背后的主人说出来了。说你从什么地方来？快乐从什么地方来？涅槃寂静从什么地方来？功德从什么地方来？法法消归心性！

佛陀为什么一开始不把话讲清楚呢？因为不能讲清楚，讲清楚以后大家就不想修行了。修了半天，“圆满菩提归无所得”，你没有这



种欲望来钩引你，你就不能精进；不能精进，到最后你就学外道了。所以必须怎么样？“先以欲钩牵”，然后“再令入佛智”，佛陀的方法是两阶段的修学。

【1156】你能够掌握这两个原则，恭喜你！你已经掌握佛陀的智慧了，你也成功地走上无上菩提之道

所以我们净土宗古德有一句话说得好，说是“生则决定生，去则实不去”。你要不学《法华经》，这句话你看不懂。到底是有没有生，到底有没有去？生，绝对是受生了。从因果的角度，忆佛念佛，临终往生净土，当然是有往生了。你说我到底有没有往生？有往生！但是，不离开一念心性，“去则实不去”。就是说，极乐世界是你一念心性所变现，娑婆世界也是你一念心性所变现，你不管在娑婆世界，在极乐世界，都是一念心性，只是迷悟不同而已。所以叫做“生则决定生”，叫做因果丝毫不爽，但是“去则实不去”，就是法法消归心性。

你能够掌握这两个原则，恭喜你！你已经掌握佛陀的智慧了，你也成功地走上无上菩提之道。就是说，《法华经》的修学非常好，一方面，它能够满足你的希望，能够满足你现在的希望，来引发你的修学动力；从长远来说，它又能够跟佛陀的智慧相合。就是内观真如、外顺弥陀，这是整个《法华经》的思想。权法妙，实法妙，权实不二。

佛陀在整部《法华经》的前半段，就在讲这个观念：怎么掌握权法。权法很重要，我们希求权法，我们必须有权法的带动。你什么都讲清净心，你这个人不会精进的，不会精进的。你想说我内心本来具足，我修不修都一样。



这样就是执理废事。所以，当你觉得懈怠的时候，当你修行没有动力的时候，你要加强你的权法。

为什么加强你的权法？因为你必须有权法，要有一个东西，有一个果报体来引导你，“先以欲钩牵”。但是，如果你老是觉得得失心很重，虽然努力修学，但是好像没有什么进步，你开始打妄想——加强实法！你告诉自己，其实这是个过程，修行没有什么成功失败，那都是假名安立的，修行只有尽心尽力。你努力了，你对得起你的内心就可以了。没有什么东西叫做成功，也没有没有什么叫做失败。你也不要比较说，你看我是人天乘，他是二乘，他是菩萨乘。因缘所生法，没有比较性。你必须怎么样？你要尊重你的过去。你明明是这种根性，却一定要往上看，弄到最后，法大机小！你无量劫来的善根是这样，你却一定要去强求，你为了好看而追求广大的法门，结果呢？结果“破法不信故，坠于三恶道”。所以藕益大师说，忽略了权法，你连实法也没有了。你说这权法不重要？对不起，没有权法，你两个法都没有。

所以，我们修行有两个东西：一个是权法的，满足你现在的善根；第二个，能够圆满无上的菩提道。这就是整个佛陀智慧，权法实法的操作。

【1157】十六王子为什么请法？

我们看这一科“请转法轮”。这一科是“因缘说”里面三段因缘中的第一段，讲到大通智胜佛。在大通智胜佛成佛以后，十六王子来到了佛陀的面前，先供养，然后就请法。

看十六王子是怎么请法。



尔时，十六王子偈赞佛已，劝请世尊转于法轮，咸作是言：世尊说法，多所安隐，怜愍饶益诸天人民。重说偈言：世雄无等伦 百福自庄严 得无上智慧 愿为世间说 度脱于我等 及诸众生类 为分别显示 令得是智慧 若我等得佛 众生亦复然 世尊知众生 深心之所念 亦知所行道 又知智慧力 欲乐及修福 宿命所行业 世尊悉知己 当转无上轮

这段的经文有两段：第一段是讲到恭敬请法，第二段是说明赞叹佛智。

先看十六王子的恭敬请法。

“尔时”，就是在十六王子用偈颂赞叹佛陀以后，就劝请佛陀转法轮。

他说，惟愿世尊说法，为我们说法，为什么呢？因为您老人家说法能够“多所安隐，怜愍饶益诸天人民”。“多所安隐”是指的与乐，会给我们种种的快乐，人天的快乐、涅槃的快乐跟菩萨的功德快乐，成就种种快乐的果报。第二个，能够“怜愍饶益诸天人民”，这是拔苦，拔除我们各种痛苦，使令我们离苦得乐。

【1158】为什么成佛之前，要三祇修福慧，百劫修相好？

所以说偈了，说：“世雄无等伦，百福自庄严，得无上智慧，愿为世间说。”世尊是最无上尊贵的一个圣者，他有两种功德：第一个，从外表的福德来说，是“百福自庄严”。每一尊应身佛出世，就表示他已经准备好了，他一定是广修福德，福慧圆满。所以，应身佛出世，第一个，他不可能生长在贫困家庭。声闻人有可能。你看初果，



经典里面说有一个初果的圣者，说是优波鞠多有一个弟子，成就初果以后，他就懈怠了。懈怠以后，优波鞠多尊者说，你怎么不修行？

他说，我已经证得初果了，反正我七返生死，迟早的问题。优波鞠多尊者就带这个弟子到一个农村去，见一个小孩子。那个贫民家庭非常贫困，小孩子在地上打滚，身体长满了脓疮。优波鞠多尊者说，这个小孩子证得初果，但是还有业报！就是说，因为声闻人基本上不修福，所以他在七返生死的时候，还有一些业障的问题。佛陀不可能。所以应身佛的出世一定是怎么样？生长在贵族家庭，而且是特别的庄严。当然这个庄严不是自然招感的，是“百福相庄严”。

就是说，我们今天要成佛之前，要两个准备工作：第一个，三祇修福慧，修福修慧；第二个，百劫修相好。成就福慧以后，你要刻意地用一百劫的时间来修相好庄严。那为什么要修相好呢？

《大智度论》龙树菩萨说，佛陀的说法是违背我们凡夫的习性。我们认为世间是常，佛陀说无常；我们认为世间是快乐，佛陀说是痛苦。所以，佛法的思想跟我们基本上是抵触的。佛陀为什么要庄严呢？要摄受你。

佛陀现出三十二相、八十种好，能够摄受外道。你看佛弟子里面很多都是外道，舍利弗尊者、目犍连尊者、迦叶尊者，都是大外道，领着四五百个弟子在修行，看到佛陀第一眼，就被佛陀摄受了。佛陀讲苦集灭道，七天之内证得阿罗汉果。所以，他第一个——信心，不是说法。我们能够有幸生长在佛世，我们第一念是先看到佛陀的相好，然后才请法的。



佛陀的相好摄受外道，摄受杀人犯。你看，鸯掘摩罗杀了九百九十九个人，看到佛陀以后，至心忏悔。佛陀到山林树下摄受野兽动物，猴子、狮子都蒙佛陀的摄受。为什么？百福自庄严。就是佛陀说法之前必须用庄严相来摄受你，这是第一个。这是讲到外相的庄严。

【1159】十六王子请的什么法？

第二个，内心的庄严。

当然最关键还是要说法，因为外相的庄严是一时的。“得无上智慧”，佛陀有广大的实智跟权智，所以，惟愿为世间说。那么怎么说呢？“度脱于我等，及诸众生类，为分别显示，令得是智慧。”希望您老人家能够度脱我等跟法界众生，来“分别显示”，跟“令得是智慧”。

这个地方的“分别显示”，藕益大师说，显示什么东西呢？两个重点：一个，菩提心；第二个是六度。分别显示菩提心跟六度的功德，这第一个。

第二个，“令得是智慧”。这是讲到佛陀的中道智慧，实智，就是一心万行、万行一心的中道实相智慧。

“若我等得佛，众生亦复然”，使令我等成就佛道，乃至众生亦复然。

我们看这一段经文，“为分别显示，令得是智慧，若我等得佛，众生亦复然”。藕益大师说，从这段经文看得出来，这很明确地有请《华严经》。

【1160】佛陀为什么能够说法，让我们能够成佛呢？



这个地方是恭敬请法，这以下看赞叹佛智。

佛陀为什么能够说法，让我们能够成佛呢？因为佛陀善知众生的根机，“世尊知众生，深心之所念，亦知所行道。”

佛陀的权智，能够深入地观察我们内心当中坚固的念想。我们每一个人都有很多的念想，但是有些特别坚固的，就是你这个念想数数现行、深生好乐。念想当然包括善的念想，也包括恶的念想。比如说有些人特别喜欢布施，你让他持戒他没什么兴趣，你叫他做义工，他却起早贪黑，不管什么都做得很欢喜。有些人喜欢持戒。就是，每一个人对于善的念想各有各的执著，佛陀要先知道，才知道用什么方法来引导你，让你踏出第一步。佛陀能够知道无量劫来你的什么念想特别坚固，从那个下手。

“亦知所行道”，前面是内心的念想，这地方是外在的修法。你曾经修过四谛、十二因缘还是六度，整个三乘的道法你在操作上哪一个比较熟悉。

这个是总说，“深心之所念，亦知所行道”是总说。这以下别示。

“又知智慧力”，佛陀知道你过去的五乘的善根，知道你的意乐，知道你心中最喜欢得到什么东西：你目前是喜欢追求快乐、喜欢追求涅槃、喜欢追求功德。或者修福，你过去生修过哪些福德，你修过布施的福德、修过持戒、修过忍辱。“宿命所行业”，乃至于你过去所修的善恶业，你的罪业哪一个地方特别重，必须怎么样去对治、忏悔等等。“世尊悉知己，当转无上轮。”

佛陀在开药之前，必须要知道你的善根是哪一方面善根，你的罪



障是哪一方面的罪障，然后才能够转起无上的法轮。

【1161】《华严经》是摄受大乘根熟菩萨，那什么叫做大乘根熟？

这一段的请法是第一次请法，就是十六王子来到现场以后，佛陀成道以后的首次请法，所以藕益大师把它判作请华严时，第一时。

华严时是叫顿教法门。佛陀成道以后是没有施設方便的，叫做直说大法，直说成佛之道，“譬如日出，先照高山”。这太阳一出来的时候，它不是照大地的，先照高山，度化大乘根熟菩萨。

这个《华严经》的特点，古德有一句话说，不读华严，不知佛的富贵。

因为，它讲佛陀因地怎么修六度的，比方说布施，佛陀修布施跟我们修布施那是不同的。佛陀修布施，佛陀是舍身饲虎，看到一群老虎没有东西吃了，快要饿死了，佛陀把身体跳进虎坑里面来喂虎。割肉喂鹰，老鹰去追鸽子，那佛陀就把自己的肉割下来，割这个相当于这个鸽子的肉给老鹰吃。所以佛陀是修这样的一个广大的六度，才能够成就无量的功德庄严。

所以我们上次看那个〈信解品〉，说是父子相见，穷子第一次见到佛陀，见到他的父亲，就是在《华严经》的时候。穷子长时间流浪三界，在《华严经》相见以后，心怀恐怖，疾走而去。因为穷子离开家太久了，长时间在界里面打滚，心志卑劣，所以看到这个大富长者种种的豪贵现状，心中恐怖、害怕，疾走而去。

所以，《华严经》是摄受大乘根熟菩萨。什么叫做大乘根熟？两个指标：一个菩提心，一个空正见。你成佛的心很坚定，“丈夫自有



冲天志，不成佛道誓不休”，我不需要休息站，我准备好了，我不需要快乐来帮助我度过这个过程，我不需要涅槃寂静休息，我从现在开始可以直趋佛道。菩提心强。

第二个，空正见，无所得。所以，《华严经》是摄受大乘根熟菩萨，这是一个顿教法门。

【1162】为什么瑞相不是每一个人都看得到、都能感受得到？

子二、明十方梵王请法

分二：丑一、威光照动；丑二、梵王来请

前面是眷属，佛陀俗家的十六个王子，他的眷属请法；这以下讲到大梵天王的请法。当然，要请法之前，因为大梵天毕竟是初禅，基本上大部分时间都在禅定当中，所以佛陀必须要用一种瑞相来提醒他们一下，说佛陀已经成佛了，你们可以下来请法了。

丑一、威光照动

佛告诸比丘，大通智胜佛得阿耨多罗三藐三菩提时，十方各五百万亿诸佛世界，六种震动，其国中间幽冥之处，日月威光所不能照，而皆大明。其中众生，各得相见，咸作是言：此中云何忽生众生？又其国界，诸天宫殿，乃至梵宫，六种震动，大光普照，遍满世界，胜诸天光。

佛告诸比丘，大通智胜佛成就佛道以后，放出两种瑞相：第一个，六种震动。十方诸佛世界，大地六种震动。我们知道，佛陀有四种相状是要六种震动。第一个，降圣母胎，降神；第二个，出生；第三个，出家；第四个，成道。这四个时候是六种震动。这第一个瑞相。



第二个，放大光明。在国与国之间有很多的山，在两个高山之间日月所不能照临的地方，突然间放大光明，于是众生“各得相见”。因为这两个山之间本来是阴暗的，所以相见以后大家就作如是说：“此中云何忽生众生？”

这怎么就出现众生呢？因为光明出现了。

“又其国界，诸天宫殿，乃至梵宫，六种震动。大光普照，遍满世界，胜诸天光。”当然，一尊应身佛的出世，那是不可思议的，那是经过长时间的准备，“三祇修福慧，百劫修相好”，一种大威德，所以招感了放大光明跟六种震动。

藕益大师说，这两种瑞相不是每一个人都看得到、都能感受得到。说是“有缘者，远近皆觉；无缘者，近亦不知”。你过去跟三宝有缘，再怎么远你都感觉得到，都能看得到；如果你跟三宝没有缘，你就在佛陀旁边住着，你也看不到。

在过去，中国周朝的历史曾经有记载，就是在周朝的时候，刚好释迦牟尼佛出生的时候，西方国土突然间有一天放大光明。所以见到光明的这个人跟三宝有缘。还有一件事情，在过去，香港有一个体净老和尚，他在山中打坐，黄昏的时候，突然间看到空中飘过西方三圣。结果他隔天去打听，果然，就是那一天有人念佛往生极乐世界了，所以西方三圣来迎。

就是说，佛菩萨种种的瑞相，有些人看到，有些人没有看到，那就是因缘所生法。你要跟三宝因缘深，你就看到；你跟三宝因缘浅，你就看不到。



就这样一个情况。

所以这以下说什么事呢？就是说，大梵天王有很多很多很多，一个三千大千世界就有很多的大梵天王，东西南北上下。这以下能够对佛陀的光明感到震惊的、惊动的，就是过去生是三宝弟子，是这个意思。

【1163】大梵天本来是在禅定当中，他怎么从禅定出来呢？

丑二、梵王来请

分五：寅一、东方云集；寅二、东南方云集；寅三、南方云集；寅四、总举余方云集；寅五、上方云集

我们看，既然大梵天王的宫殿受到了震动，受到了光明，有缘的众生就会从大梵天下来请法了。我们看丑二，梵王来请。

大梵天，我们解释一下。在佛陀成道以后，基本上历届的佛陀，请转法轮都是大梵天来做代表的。大梵天就是修学禅定，而且修四无量心，而招感初禅的果报，叫大梵天。

寅一、东方云集 分四：卯一、睹瑞相问；卯二、寻光见佛；卯三、广陈供养；卯四、请转法轮大梵天王来请法有五段。先看东方，东方的大梵天王们来请法。请法的过程有四段。

卯一、睹瑞相问尔时，东方五百万亿诸国土中梵天宫殿，光明照耀，倍于常明。诸梵天王各作是念：今者宫殿光明，昔所未有。以何因缘，而现此相？

大梵天本来是在禅定当中，他怎么从禅定出来呢？因为有瑞相出现了。



在东方五百万亿诸国土中，大梵天王的宫殿突然间“光明照耀，倍于常明”。

当然，诸天本来就有光明，但是这种光明很特别，所以这个时候诸梵天王心里面就说，今天的宫殿怎么会特别的光明，“昔所未有”，是什么因缘而现出此光明呢？这是第一段，看到了瑞相。

再往下看。

是时诸梵天王，即各相诣，共议此事。时彼众中，有一大梵天王，名救一切，为诸梵众而说偈言：我等诸宫殿 光明昔未有 此是何因缘 宜各共求之 为大德天生 为佛出世间 而此大光明 遍照于十方

东方的大梵天王们看到瑞相以后，大家就集合在一起了，就讨论了。这当中有一个代表，叫做救一切（以大悲心救一切），讲出一个偈颂说：“我等诸宫殿，光明昔未有，此是何因缘，宜各共求之。”这个光明是这么样的殊胜，是过去所没有的。他们就推论，有两种可能：第一个，“为大德天生”。

这个光明是广大的福德招感的，就是这个人做人的时候修了一种很殊胜的福报力，他生天以后产生了大光明。换句话说，有没有可能有大福德的人在天上受生了？这第一个。或者说“为佛出世间”。一个大威德的佛陀出世了，一个应身佛出世了，使令这个光明遍照在十方的大梵天王宫殿当中。所以他们就推论，有两种可能。

【1164】佛陀的光明，跟我们世间人修福报所现出的福德所招感的光明有什么不一样？

其实经典上说，佛陀的光明，跟我们世间人修福报所现出的、福



德所招感的光明是不一样。因为我们凡夫修福报的时候有所得，所以我们招感的光明，再怎么样的殊胜、再怎么样美妙，我们凡夫招感的光明有障碍，因为你因地有我法二执。佛陀在修行六度的时候，他那个福德是我空法空的心性相应的，称性而起，所以他是无障碍的。

我们举一个例子来说明。优波鞠多尊者是在佛陀灭度一百年后出世，优波鞠多尊者是会度化众生，很善巧方便。他每度一对在家居士成就初果，就拿一根筷子丢到一个房间，结果把整个房间给填满了。一对夫妇，一个不算！就是他每度一对夫妇，两个人成就初果，他就丢一根筷子下去。他特别仰慕佛陀，说我出生的时候佛陀已经灭度一百年了，所以他就特意地到一个山上去拜访一个比丘尼。这个比丘尼一百二十几岁了，曾经跟佛陀见过面。

这比丘尼就说了，我第一次跟佛陀相遇，是我结婚那一天。因为在农村，所以她就坐一个花轿。她的结婚的花轿跟佛陀带的诸比丘，刚好在一条道路擦身而过。本来结婚的时候大家都是敲敲打打，结果因为看到佛陀的光明摄受，所有人的声音就停下来了，乃至整个花轿的前进都停下来。我那个时候想，到底发生了什么？我就探头出来看。这一看，那比丘尼说，我头发上的发夹就掉到了树丛当中。本来这个发夹那么小，掉到树丛是看不到的，但是佛陀的光明一照射，是没有障碍的，她马上知道那个发夹掉到哪里去了。

就是这个光明不会为这个草丛所障碍。所以，如果你细细地分别，佛陀的光明跟福德的光明是不一样的，就是一个有障碍，一个没有障碍。



总而言之，这个大梵天王是因为光明相而从禅定出来，然后彼此开始讨论了，进入讨论阶段。

【1165】大梵天王寻光见佛见到什么？

卯二、寻光见佛

讨论的结果就是采取行动，来看看是怎么回事。

尔时，五百万亿国土诸梵天王，与宫殿俱，各以衣祴盛诸天华，共诣西方，推寻是相。见大通智胜如来，处于道场菩提树下，坐师子座，诸天、龙王、乾闥婆、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，恭敬围绕，及见十六王子，请佛转法轮。

大梵天王要找出这个光明的原因，他的方法很简单，就是顺着光明的方向找，“共诣西方，推寻是相”。结果发觉在这个光明的源头是一尊大通智胜如来。他这个时候成道以后，佛陀并没有马上起座。旁边“诸天”，这个诸天指的是欲界诸天，还有龙王、乾闥婆、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等这八部鬼神，“恭敬围绕”。这个诸天跟八部鬼神是佛陀没有成道之前就到了，就是佛陀在十劫成道的过程当中他们就已经到了现场，礼拜、赞叹、供养。十六王子是在佛陀成道以后到的，这两拨人都已经在现场了，而且十六王子也已经请了第一次的转法轮。所以大梵天王来到现场以后就看到有两拨的人，一个是诸天、八部鬼神，第二个是十六王子，已经围绕在旁边了。

【1166】大梵天王是怎么供养佛陀？

卯三、广陈供养

所以，大梵天王知道有佛出世以后（当然这些都是过去有三宝善



根的)就来到人世间,做两个动作:第一个广陈供养,第二个请转法轮。

先看第一段,卯三的“广陈供养”。

即时,诸梵天王头面礼佛,绕百千匝,即以天华而散佛上。其所散华,如须弥山,并以供养佛菩提树,其菩提树,高十由旬。华供养已,各以宫殿,奉上彼佛,而作是言:惟见哀愍,饶益我等,所献宫殿,愿垂纳受。

东方的大梵天王来到佛陀的现场以后,就先礼拜,“头面礼佛,绕百千匝”。然后就供养,用天花,带来很多的天花,散在佛的身上、佛陀法座的旁边,所散的鲜花如须弥山。古德解释,这个“如须弥山”是取它的形状,不是指它的高度。不是高度如须弥山,八万四千由旬,不是这个意思,是它的形状像须弥山一样。并且用天花供养旁边的菩提树,这个菩提树有十由旬。供养花以后,最终把他带来的宫殿供养佛陀。这个指的是身业的供养,包括礼拜跟供养。

【1167】大梵天王是怎么赞叹佛陀?

这以下说明口业的赞叹。

时诸梵天王,即于佛前,一心同声,以偈颂曰:世尊甚希有 难得值遇 具无量功德 能救护一切 天人之大师 哀愍于世间 十方诸众生 普皆蒙饶益 我等所从来 五百万亿国 舍深禅定乐 为供养佛故 我等先世福 宫殿甚严饰 今以奉世尊 惟愿哀纳受

来到现场以后,就身业供养、口业赞叹。我们看这个大梵天王是怎么赞叹。



“世尊甚希有，难可得值遇，具无量功德，能救护一切。”大威德的应身佛出现，对我们人世间来说，对整个三界来说，是甚为希有的。所以，你能够生长在佛世，这个是难能可贵的。为什么呢？因为，一尊应身佛来到人世间，表示他的因地圆满了，他具足无量的功德；从果地上，他有权实二智，能够救护一切有缘的众生。

【1168】只要你有善根，佛陀就有办法度化你

佛陀是这样，佛陀既然敢在人世间出世，他是有备而来的。佛陀就怕一种人——没善根，那就没办法了。就是说，你只要有办法跟佛陀相遇，或者跟佛法相遇也可以，佛陀灭度了佛法还在。佛教根本不怕什么烦恼重。你说我这个人烦恼重、业障重，根本不算个事儿，不算个事儿。只要你有善根，佛陀就有办法度化你，佛陀就有这个本事。你没善根那就没办法了，诸法因缘生嘛。

就是说，你只要过去生有听过佛法，有礼拜过佛陀，乃至前面说的“若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道”，你以散乱心随便念一句佛号，但凡你跟三宝有缘，他就能够救。能够救护一切，是对的，但前提是你要有善根。应身佛来到人世间，他的整个福慧是具足的。佛陀作为“天人之大师，哀愍于世间，十方诸众生，普皆蒙饶益”。只要你有善根，都能够得到佛法的利益。

【1169】我们要知道，见佛陀是有规矩的，什么规矩呢？

“我等所从来，五百万亿国，舍深禅定乐，为供养佛故。”我们知道大梵天王是在初禅，所以他大部分时间是在禅定当中的。当然有善根的人就会被光明所惊动，从禅定出来，然后看到光明，顺着光明



相找到佛陀，乃至供养佛陀，最后请转法轮。

“我等先世福，宫殿甚严饰，今以奉世尊，惟愿哀纳受。”我们以过去的福德力所招感的宫殿来供养佛陀，希望您老人家慈悲摄受。

所以这个过程，就说明大梵天王来到人世间，他的见佛的仪轨。我们要知道，见佛陀是有规矩的，就是礼拜、赞叹、供养，是这么一个规矩。从经文来看，他是先礼拜，然后供养，最后才赞叹。总而言之，这个礼拜、赞叹、供养，是表示我们佛弟子的一个皈依的心。这是先做一个皈依，后面才请转法轮。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十四

【1170】本经把大通智胜佛的因缘分成哪两段？每段重点是什么？

卯四、请转法轮

请大家打开讲义第一百五十四面。我们看卯四的“请转法轮”。

这一大科是三周说法的第三周，因缘说。因缘说是佛陀讲出过去所发生的一段往事，来建立声闻弟子的信心。这段往事牵涉到三段的因缘，第一个就是大通智胜佛。因为他成佛的时间拉得很长，花了十劫，所以本经特别把大通智胜佛的因缘分成两段，一个是成道前，一



个是成道后。

成道前这十劫的时间，是谁来到大通智胜佛的前面呢？就是欲界诸天，还有八部鬼神。因为过去的善根力跟今生的神通力，他们知道这是一个大威德的众生。所以成道前的重点在于广修供养，以释提桓因为代表的广修供养。成道以后，就是十六王子跟大梵天王，重点在于请转法轮。

把成道前跟成道后作一个区隔：成道前是广修供养，透过礼拜、赞叹、供养，修福；成道以后就是请法了，要修慧了。

【1171】东方大梵天王请的是《阿含经》，整个《阿含经》的核心思想是什么？

这一段是大梵天王里面的东方，东方的大梵天王的请法。

尔时，诸梵天王偈赞佛已，各作是言：惟愿世尊转于法轮，度脱众生，开涅槃道。

时诸梵天王，一心同声，而说偈言：世雄两足尊 惟愿演说法 以大慈悲力 度苦恼众生

尔时，大通智胜如来默然许之。

我们看东方大梵天王是怎么请法。

大梵天王用偈颂赞叹大通智胜如来以后，就请转法轮。为什么呢？因为要“度脱众生，开涅槃道”。从这段经文可以看得出来他请的是什么法，是《阿含经》，阿含时，“开涅槃道”。

我们看他是怎么请《阿含经》的。他说：“世雄两足尊，惟愿演说法，以大慈悲力，度苦恼众生。”佛陀是福慧两足尊，惟愿您老人



家成佛以后能够演说微妙的法门。这个微妙法是说什么呢？四谛、十二因缘。依止大慈悲的方便，来度化三界苦恼众生。“尔时，大通智胜如来默然许之。”

藕益大师在整个解释当中，他的核心思想在“度苦恼众生”。他说从“度苦恼众生”这一块知道是《阿含经》。《阿含经》的重点不是要成就广大的功德，没有像《华严经》这么高超，《华严经》是把佛陀的功德全部展现出来。

声闻人看了以后，心怀恐怖，疾走而去：这个功德跟我落差太大，我不是要求功德。一个流浪的穷子，他要的是衣食的温饱而已，所以佛陀必须解决三界众生的现实问题，就是轮回问题。

整个《阿含经》的核心思想，我们前面说过很多次，就是苦谛的思考，就是痛苦这两个字。不过《阿含经》说的痛苦跟我们一般说的痛苦是不一样的。我们没有饭吃，我们没有房子住，这种痛苦不是《阿含经》说的痛苦。

《阿含经》说的痛苦是，你在三界投胎，这个就是痛苦，就是“身是苦本”。

就是说，你所有的痛苦有一个根本，就是因为你投胎了，你有一个身体。因为你有身体，你就有老病死的问题。

所以，它解决痛苦是怎么样？从根本上。

你在三界受生那就是痛苦，所以整个《阿含经》的思想就是先解决痛苦。

佛法是这样子，就是说，给你快乐这个不着急，我们创造快乐没



有急迫性，但是解决痛苦是急迫的。所以佛陀在整个权法之初先讲阿含时，就是解决轮回的痛苦。

【1172】《阿含经》怎么解决轮回的痛苦？

解决之道，有三个方法：第一个，讲诸行无常。因为，你要能够解决痛苦，第一个你要知道它是痛苦，你要有出离心。如果认为三界挺好的，那你就不可能解决痛苦了。所以，它的整个苦谛是无常，就是生命是不安稳的。你说，欸，我今生很快乐，我今生有很多的财富，我的子女也很孝顺。那我请问你一个问题，那你来生呢？你来生怎么回事呢？你来生可能因为福报享尽，到三恶道去了，变成一只狗！所以世间所有的快乐都是无常的、败坏的，“饶汝千般快乐，无常终是到来”。就是说，人是这样子的，得到再失掉，这是最痛苦的。这第一个，无常。

第二个，更可怕是什么呢？诸法无我。就是说，你什么时候出现快乐，你什么时候出现痛苦，你说了都不算，你没有掌控权。“万般皆是业，半点不由人。”所以，生命的痛苦，最可怕的就是你不知道它什么时候会出现。

诸法无我是更可怕了。就是说，生命是变来变去的，这我们知道。你可能年轻的时候是快乐，长大以后突然间变痛苦了，生了一场重病，更痛苦了。这种变化是我们了解的，但是它什么时候起变化，你没办法掌控。所以你对未来永远抱着一种不安稳性，就是“诸行无常，诸法无我”。

那第三个，怎么办呢？涅槃寂静。既然三界是痛苦的，那怎么办



呢？佛陀告诉我们一个很好的地方，就是到涅槃的果报去， 因为是寂静安稳住。

所以，佛陀讲三法印，主要是解决轮回的痛苦，就是摄受根钝众生，使令转凡成圣。根钝众生讲的就是我们。

从穷子喻来说，穷子在《华严经》的时候——佛陀讲《华严经》，那个时候声闻人都还是凡夫，都在座，但是他觉得法大机小。我们三餐都吃不饱，哪有心去奢求这么大的功德呢？所以就逃跑。逃跑以后，佛陀讲《阿含经》要干什么呢？诱导返家，就是先让他回家再说。“密遣二人，形色憔悴，无威德者”，诱导返家。返家以后做什么事呢？

“雇汝除粪，倍与汝价。”就是调伏三界的见思烦恼之粪，使令他能够成就涅槃安稳之价。佛陀在施設方便的时候，先讲这个出世的涅槃，就是用涅槃来摄受二乘人。

【1173】东南方诸大梵王如何睹瑞相问，寻光见佛？

寅二、东南方云集

分四：卯一、睹瑞相问；卯二、寻光见佛；卯三、广陈供养；卯四、请转法轮

我们看寅二，东南方的云集。东南方的云集也是分成四段。

卯一、睹瑞相问又诸比丘！东南方五百万亿国土，诸大梵王，各自见宫殿光明照曜，昔所未有；欢喜踊跃，生希有心。

这段经文就是，东南方也是一样，看到光明，开始感到欢喜，就从禅定出来，从禅定出来以后就互相讨论。看下面。

即各相诣，共议此事；时彼众中， 有一大梵天王，名曰大悲，



为诸梵众而说偈言：是事何因缘 而现如此相我等诸宫殿 光明昔未有为大德天生 为佛出世间未曾见此相 当共一心求过千万亿土 寻光共推之多是佛出世 度脱苦众生东南方的大梵天王，从禅定出来以后，他不是一个人出来，有很多很多过去生跟三宝有结缘的大梵天王同时从禅定出来。他们出来以后，大家就在一起讨论。其中有一个叫大悲的大梵天王，就代表大家讲了一个偈颂说：“是事何因缘，而现如此相？我等诸宫殿，光明昔未有。”就是被光明所惊动。

这到底是有大福德的人在天上受生而放此光明，还是在人世间有佛出世而放此光明，我们应该去追求真相出来。

怎么追求呢？“寻光共推之”，就跟着光明的源头去追求。结果判断，“多是佛出世，度脱苦众生”。佛陀的光明还是不同于大威德的光明，这个地方也是说明这个睹瑞相问。

我们看大梵天王跟我们人道不太一样。大梵天王做事情是大家先商量，商量以后怎么办呢？团体行动，大家一块过来。有一个人代表来说出这个偈颂。

卯二、寻光见佛尔时，五百万亿诸梵天王与宫殿俱，各以衣祴盛诸天华，共诣西北方，推寻是相。见大通智胜如来，处于道场菩提树下，坐师子座，诸天、龙王、乾闥婆、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，恭敬围绕，及见十六王子请佛转法轮。

前面是大家互相讨论，这以下就采取行动。采取行动，就根据光明的方向找到佛陀的菩提道场。这个前面都说过了，我们就不再详细说明。



【1174】没有佛陀出世会有什么问题？佛陀出世，有什么好处？

卯三、广陈供养

时诸梵天王头面礼佛，绕百千匝，即以天华而散佛上。所散之华，如须弥山，并以供养佛菩提树。华供养已，各以宫殿，奉上彼佛，而作是言：惟见哀愍，饶益我等，所献宫殿，愿垂纳受。

到了以后，东南方的大梵天王也是一样，就是先身业礼拜，然后献上供养，再讲到口业的赞叹。我们看口业赞叹这一块。

尔时，诸梵天王即于佛前，一心同声，以偈颂曰：圣主天中王 迦陵频伽声 哀愍众生者 我等今敬礼 世尊甚希有 久远乃一现 一百八十劫 空过无有佛 三恶道充满 诸天众减少 今佛出于世 为众生作眼 世间所归趣 救护于一切 为众生之父 哀愍饶益者 我等宿福庆 今得值世尊

东南方的大梵天王们，他们的赞叹是说，“圣主天中王”，佛陀是一个圣主，是无上尊贵的功德。“迦陵频伽声”，迦陵频伽声就是他有很美妙的音声。

“哀愍众生者，我等今敬礼”，佛陀的出世主要是来自于大悲心，大悲的愿力。“世尊甚希有，久远乃一现，一百八十劫，空过无有佛。”在整个东南方，因为经历了一百八十劫都没有佛出世，也就是说，大梵天们在禅定当中经历了一百八十劫，都没有看到光明，没有应化佛出世，所以他觉得这件事情甚为希有。

没有佛陀出世有什么问题呢？“三恶道充满，诸天众减少。”因为大家就开始放逸了，然后整个三恶道的果报就越来越多，畜生道的



这个数量越来越多，诸天的数量越来越少。

“今佛出于世，为众生作眼，世间所归趣，救护于一切。”佛陀出世以后，他有两种的功德：第一个，从佛法的角度，佛陀一定会说法，这个佛法是作众生的智慧眼；第二个，佛陀住世，佛陀这个人可以作众生的皈依，我们不断地拜佛或者拜佛像，我们可以成就福报、栽培善根。你不可能拜法。

如果世间上只有法，那你可以闻思，但是你不能跟三宝结缘。跟三宝结缘你要拜佛，要跟人结缘。法是让你闻思用的，不是让你礼拜的。所以，我们礼拜佛陀而听闻佛法，听闻佛法成就智慧眼，礼拜佛陀成就皈依。所以佛陀跟佛法缺一不可，这两个合起来，“救护于一切”，救护于一切众生，犹如众生之慈父，哀愍饶益一切有情。我等是过去的善根福德因缘具足，“今得值世尊”。

我们前面看到，前面的赞叹文也说到佛陀没有出世的后果，“三恶道充满，诸天众减少”，但是没讲出原因。东南方的大梵天王讲得更清楚，就是佛陀出世有两个好处：第一个，以佛法开启我们的智慧；第二个，以佛陀让我们栽培善根，让我们能够礼拜，乃至佛陀往生以后，有佛像让我们礼拜。

就是，第一个，作众生眼；第二个，成就皈依。

【1175】东南方诸大梵王请的是什么法？

卯四、请转法轮

供养、礼拜，赞叹供养以后就正式请法。

尔时，诸梵天王偈赞佛已，各作是言：惟愿世尊哀愍一切，转于



法轮，度脱众生。

时诸梵天王，一心同声，而说偈言：大圣转法轮 显示诸法相 度苦恼众生 令得大欢喜 众生闻此法 得道若生天 诸恶道减少 忍善者增益

尔时，大通智胜如来默然许之。

我们看他请法的偈颂。他说：“大圣转法轮，显示诸法相。度苦恼众生，令得大欢喜。”这个法轮，是转什么法轮呢？藕益大师说，是转《阿含经》里面的人天乘法门。人天乘是显示什么法相呢？显示了善恶的法相：什么是善，成就快乐的果报；什么是恶，成就痛苦的果报。把这个善恶的差别法相清楚地显现出来。目的是什么呢？“度苦恼众生，令得大欢喜。”先成就离苦得乐。

那么，众生闻此善恶的法相，有什么好处呢？“得道若生天，诸恶道减少”，乃至“忍善者增益”，使令我们的忍……这个忍不是忍辱波罗蜜，这个地方的忍指的是智慧，业果的智慧；善呢，是善法。就是使令我们智慧增长，福德也增长。这是听闻到人天乘的法。“尔时，大通智胜如来默然许之。”这个“默然许之”我们解释一下。

三世诸佛的常法，你当面跟他请法的时候，佛陀是不会说好或者说不好，佛陀是默然。默然有两层意思：第一个，表示一切的道法皆由寂静的心性而生，就是佛陀说法之前是保持默然的，表示从寂静而引生各种的教法；第二个，令生恭敬以及渴仰之心。佛陀默然，大家会产生恭敬渴仰之心，表示佛法难能可贵。这默然许之。

【1176】你怎么知道你今生有价值呢？



这个人天乘，其实《阿含经》里面不是只有出世间的四谛十二因缘，也讲到人天乘。人天乘大概是学佛的最基本的标准了，就是不堕恶道。我们经常说，人生的价值在哪里？一般人到了年纪大就讲，我的人生价值是什么？

按佛法说，人生的价值只有一句话，叫做生命的增上。就是说，你怎么知道你今生有价值呢？你把你投胎的时候跟死亡的时候作对比，就是你死亡了以后对比你投胎的时候，你的福报增加了；第二个，你的智慧增加了。就是你的生命因为今生的因缘而增上，就是生命的增上，你今生活得有价值了。

我们最怕的是什么？就是，你过去有福报，投胎以后却把福报享完了。

享完以后，你福报也减少了，智慧也减少了，那你今生就没有价值。你来这一趟，害了你！你经过八十年、一百年，你今生来这一趟以后，对你生命来说你是堕落的，那你这个人生就没什么价值了，那你比没有来更糟糕了。

所以人天乘就是说，它把人生的价值画出一个最低的红线，就是“忍善者增益”，学佛以后你先达到这个目标。就是说，你可能也没有往生，你也可能没有解脱，但是你今生能够达到“忍善者增益”——我的福德力、智慧力因为这一次的生命而增上了，那就是基本上及格了，这个学佛及格了，增上生。

这个就是东南方的大梵天王的请法。

【1177】南方诸大梵王如何睹瑞相问，寻光见佛？



寅三、南方云集

分四：卯一、睹瑞相问；卯二、寻光见佛；卯三、广陈供养；卯

四、请转法轮

我们看南方的请法。南方请法也是四段。

卯一、睹瑞相问

又诸比丘！南方五百万亿国土，诸大梵王，各自见宫殿光明照曜，昔所未有；欢喜踊跃，生希有心。

这一段是讲到看到瑞相。看到的瑞相也是一样，看到光明的瑞相。再往下看，看相问。

即各相诣，共议此事，以何因缘，我等宫殿，有此光曜？时彼众中，有一大梵天王，名曰妙法，为诸梵众而说偈言：我等诸宫殿 光明甚威曜此非无因缘 是相宜求之过于百千劫 未曾见是相为大德天生 为佛出世间南方的大梵天王也是一样，大家因为光明的触动从禅定出来。从禅定出来以后，团体先讨论。讨论以后有一个代表，叫做妙法的大梵天王，讲出一个偈颂，说，这个光明有两种可能：一个是有大威德的诸天出生了；第二个是人世间有佛陀出世了。但是这个讨论基本上没有答案，到底是这两个其中哪一个，就不知道。怎么办呢？就找答案，就是从光明里面去找到底是怎么回事。

卯二、寻光见佛

尔时，五百万亿诸梵天王，与宫殿俱，各以衣祴盛诸天华，共诣北方，推寻是相。见大通智胜如来，处于道场菩提树下，坐师子座，诸天、龙王、乾闥婆、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，恭敬围绕，及



见十六王子请佛转法轮。

南方的大梵天王们就是根据光明的方向最后见到了佛陀，还有诸天、天龙八部，还有十六王子等等。

【1178】南方的大梵天王赞叹佛陀的重点放在哪里？

卯三、广陈供养

既然是佛陀出世，而且他们这些都是佛弟子，那么接下来就开始广陈供养。

时诸梵天王头面礼佛，绕百千匝，即以天华而散佛上。所散之华，如须弥山，并以供养佛菩提树。华供养已，各以宫殿，奉上彼佛，而作是言：惟见哀愍，饶益我等，所献宫殿，愿垂纳受。

这个地方的供养，包括身业的礼拜跟整个供养，这段经文也是跟前面一样。我们直接看口业的赞叹。

尔时，诸梵天王即于佛前，一心同声，以偈颂曰：世尊甚难见 破诸烦恼者 过百三十劫 今乃得一见 诸饥渴众生 以法雨充满 昔所未曾见 无量智慧者 如优昙钵花 今日乃值遇 我等诸宫殿 蒙光故严饰 世尊大慈悲 惟愿垂纳受

南方的大梵天王赞叹佛陀，并没有把重点放在他的慈悲、智慧，而是赞叹他的出现难能可贵，我们看经文就知道。他说：“世尊甚难见，破诸烦恼者，过百三十劫，今乃得一见。”大梵天王在禅定当中，他觉得这隔得太久了，距离他上一次见到佛陀跟这一次见到佛陀，已经经过了一百三十劫，所以，世尊的出现是太困难了。也唯有佛陀的出现，乃至于是佛陀的说法，才能够调伏我们的烦恼，所以这是难能可



贵的。那么，佛陀出世以后会说法，说法有什么好处呢？

“诸饥渴众生，以法雨充满。”佛陀说法能够让所有的众生……这饥渴众生就是心中没有福报也没有智慧的众生，叫做又饥又渴。佛陀用法雨来充满我们的内心，这是在没有佛的时代所未曾见的。如此“无量智慧者”，就好像优昙钵花三千年开一次，“今日乃值遇”。“我等诸宫殿，蒙光故严饰，世尊大慈悲，惟愿垂纳受。”

应该这样讲，即便没有佛陀出世，也不能说世界上没有圣者出世。你看喜马拉雅山也可能有一些圣者，有辟支佛。就是说，佛陀没有出世，唯一有可能出现的圣者就是辟支佛。他没有学习佛法，但他一定有禅定，高深的禅定。再者，这个人过去生有一点智慧，所以他“春观百花开，秋睹黄叶落”，就知道这个人世间是无常的，而且这个无常是不可以控制的，是无我的，所以证得辟支佛。

但是，辟支佛跟佛陀最大的差别，就在这个地方所说的“无量智慧者”。

你说辟支佛有没有智慧？他当然有智慧，他至少能够成就我空。但是辟支佛的智慧是单向的，就是他能够把自己一生走过的路——我是怎么修的，我先修苦行，然后我拜忏，然后我持戒，最后我成就辟支佛，他只有一条路。你跟我学，我就把我的经验告诉你，我不管你是不是什么根机，我也没办法判断你是不是什么根机。你跟辟支佛学，他就是说，我把今生从一个凡夫怎么成就辟支佛的这个过程告诉你；你相应就学，不相应就算了。他不像佛陀是“无量智慧者”。

佛陀可以怎么样？普门示现。佛陀也没有什么“自己的”修行经



验，他是有无量的经验。就是说佛陀可以完全地恒顺众生。这样讲好了，你要有缘遇到佛陀出世，佛陀可以为你设定一个个人化的修行法门，个人化，就针对你。佛陀告诉你，你先拜三年的八十八佛，然后你广修供养，然后念佛，你就可以了，你今生就修三个法门。你照佛陀说的做，你就成就了。因为佛陀可以深入地观察你的内心，知道你的内心到底是怎么回事，你烦恼的厚薄、善根的浅深。所以佛陀的可贵就是，他能够为你制定一个个人化的佛法，这是其他圣者做不到的，就所谓的普门示现。这个我们在下半段的开近显远就说到。

所以这个地方就赞叹佛陀，就是说，以大梵天王的神通力，虽然也看到人间很多山上有很多的辟支佛，圣人，但是没有一个像佛陀一样的“无量智慧者”。他具足的智慧是非常全面的，从这个地方来赞叹佛陀。

【1179】大乘的方等时主要讲什么？

卯四、请转法轮

赞叹完、供养以后就请转法轮。看他请的是什么法。

尔时，诸梵天王偈赞佛已，各作是言：惟愿世尊转于法轮，令一切世间诸天、魔、梵、沙门、婆罗门，皆获安隐，而得度脱。

时诸梵天王，一心同声，以偈颂曰：惟愿天人尊 转无上法轮 击于大法鼓 而吹大法螺 普雨大法雨 度无量众生 我等咸归请 当演深远音

尔时，大通智胜如来默然许之。

这一段，南方的大梵天王请法的重点，藕益大师的判释是请大乘



的方等时。

我们看他是怎么请的。他说：“惟愿天人尊，转无上法轮，击于大法鼓，而吹大法螺，普雨大法雨，度无量众生，我等咸归请，当演深远音。”

那么，这个地方讲出三个“大”：第一个，大法鼓。大法鼓指的是大乘的教法，因为大乘的教法就像鼓一样，声音能够产生振动，对我们产生警觉的效果。这是佛陀的语言文字的教法。就是，你不断地去诵经，你不断地去读诵，慢慢地你就会产生一种警觉的功能。说，欸，不行，我不能这样子一天过一天的，我要进步。

“而吹大法螺。”这个法螺指的是行法，你透过语言文字的读诵信解以后，开始产生修行的行动，如说修行而辗转增上，就像法螺一样，声音能够各种地缭绕、深远。

“普雨大法雨。”这个雨指的是理法。我们透过信解而产生观照、修行以后，最后就好像是万物得到雨水的滋润而产生各种的道果，就证理了。

所以，这个大法鼓、大法螺、大法雨是代表了整个大乘的功德。大乘的功德最基本的就是方等时。方等时，它不是在讲空性。我们前面讲，声闻人学习《阿含经》是讲空，是我空。这个方等时表现的是一个有相的庄严，它特别强调佛陀的功德，这种功德它还特别喜欢用对比的。它跟《华严经》不一样，《华严经》对小乘的功德只字不提，它认为这种小境界不在我《华严经》的境界，《华严经》直接讲佛的功德。而方等时特别喜欢把小乘的功德跟大乘的功德作一个对比，叫



做四教并谈。

【1180】佛陀为什么讲方等时？

那么它的目的是什么呢？让声闻人弹偏斥小，叹大褒圆，耻小慕大。我们知道，佛陀讲《阿含经》以后，声闻弟子因为厌离三界的痛苦、追求涅槃寂静，终于成功了。他成功以后就认为自己“我生已尽，梵行已立，所作皆作，不受后有”。注意，这句话的问题在哪里？这个“我生已尽，梵行已立”是没有错，“所作皆作”这句话是有问题的。他认为自己已经是无学，可以说有点志得意满了，所以佛陀讲方等时得敲打他一下，让他知道有所不足。

在穷子喻里面，就好像说这个穷子离家出走以后，佛陀用声闻法把他引导回来，扫厕所，扫完以后他的胸量扩大了。然后呢？然后给他领知家业，让他管库房。声闻法的所缘境是厕所——他思惟苦谛，所以声闻法，他的整个脑袋所想的就是三界是痛苦的、是无常的、是无我的，就完全思惟一些三界的垃圾，就是除粪。所以你看，声闻法修了以后会让我们觉得悲观，人生没有价值！如果你读《阿含经》，读久了以后，觉得人生一点价值都没有，他的心开始沉没。方等时刚好把你拉起来。

拉起来的意思就是说，你厕所别扫了，你不要再去面对厕所了，你面对什么？面对大富长者的仓库，里面有蓝宝石、红宝石，各种的钻石翡翠。佛陀把自己的功德展现给你看，你还认为你自己是“所作皆作，不受后有”吗？

所以，这个时候小乘人看到这个大富长者的功德，觉得自己太渺



小了。

因为他以前扫厕所，得到一天的饭菜他觉得已经满足了，结果看到大富长者的珍宝，说，哦哟，原来我还是有所不足。耻小慕大，有这么点意思。但是这个时候他对这些珍宝没有希求心，所以还没有真正发菩提心，但是已经产生了某种程度的敲打。这个是方等时。

寅四、总举余方云集

西南方，乃至下方，亦复如是。

讲到其他的方，总共十方，其他没有列举的都是这样。

【1181】上方诸大梵王如何睹瑞相问，寻光见佛？

寅五、上方云集

分四：卯一、睹瑞相问；卯二、寻光见佛；卯三、广陈供养；卯

四、请转法轮

再看寅五的上方。这上方就是最后一次的请法，有四段。

卯一、睹瑞相问

尔时，上方五百万亿国土，诸大梵王，皆悉自睹所止宫殿，光明威曜，昔所未有；欢喜踊跃，生希有心。即各相诣，共议此事：以何因缘，我等宫殿，有斯光明？时彼众中，有一大梵天王，名曰尸弃，为诸梵众而说偈言：今以何因缘 我等诸宫殿 威德光明曜 严饰未曾有 如是之妙相 昔所未闻见 为大德天生 为佛出世间

我们直接看他赞叹的偈颂。

上方的大梵天王们，也是因为光明的震动而从禅定出来。说：“今以何因缘，我等诸宫殿，威德光明曜，严饰未曾有？”这突然间怎么



在禅定当中看到这么一个广大殊胜的光明呢？

“如是之妙相，昔所未闻见，为大德天生，为佛出世间？”就产生了两种疑惑，到底这个光明是怎么来的？是大威德的天人出生呢，还是人世间有佛出世？产生疑问。

卯二、寻光见佛

当然，生疑问，就必须找出答案。我们看，就采取了行动。

尔时，五百万亿诸梵天王，与宫殿俱，各以衣祴盛诸天华，共诣下方，推寻是相。见大通智胜如来，处于道场菩提树下，坐师子座，诸天、龙王、乾闥婆、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，恭敬围绕，及见十六王子请佛转法轮。

上方的大梵天王们看到了佛陀，原来是佛陀的出世。

【1182】我们身为一个三界的凡夫，能够见到佛陀的出世，这是非常吉祥美好的

卯三、广陈供养

时诸梵天王头面礼佛，绕百千匝，即以天华而散佛上。所散之华，如须弥山，并以供养佛菩提树。华供养已，各以宫殿，奉上彼佛，而作是言：惟见哀愍，饶益我等，所献宫殿，愿垂纳受。

当然，作为一个佛弟子，看到佛陀以后就是礼拜、赞叹、供养。礼拜、供养都是跟前面一样，关键在口业的赞叹。因为口业的赞叹会露出一个消息，就是，他这个请转法轮是请什么样的法。从他的口业赞叹里面，藕益大师说，可以判断他请法的内涵，所以我们直接看口业赞叹。看经文。时诸梵天王即于佛前，一心同声，以偈颂曰：善哉



见诸佛 救世之圣尊能于三界狱 勉出诸众生普智天人尊 哀愍群萌类
能开甘露门 广度于一切赞叹里面有三段，先看第一段。他就先赞叹
佛德，佛陀的功德。说：“善哉见诸佛，救世之圣尊，能于三界狱，
勉出诸众生。”就是我们身为一个三界的凡夫，能够见到佛陀的出世，
这是非常吉祥美好的。为什么呢？因为佛陀不会空空出世的，佛陀是
有备而来的，他是要救拔三界在牢狱的众生，是来开导我们、勉励我
们而成就出离之道，佛陀是这样子而来的。

“普智天人尊，哀愍群萌类，能开甘露门，广度于一切。”佛陀
一方面具足广大圆满的智慧，权实二智，一方面具足大悲心，所以能
够开甘露门。

这个“甘露门”就是请法的关键，在这里了。甘露，能够消除热
恼而成就不死，所以这个地方是讲到般若法门了。这个般若就是甘露
门，讲到无生的道理，以这个无生的道理来广度一切众生。这个是
赞叹佛陀的智慧跟慈悲两种功德。

【1183】为什么最可怕的就是“住于邪见法”？

这以下说明众生的障碍。

于昔无量劫 空过无有佛 世尊未出时 十方常暗冥 三恶道增长
阿修罗亦盛 诸天众转减 死多堕恶道 不从佛闻法 常行不善事 色力
及智慧 斯等皆减少 罪业因缘故 失乐及乐想 住于邪见法 不识善仪
则 不蒙佛所化 常堕于恶道

那么，众生在没有佛陀出世时有什么障碍呢？我们看看。

“于昔无量劫。”前面的时间还算少，一百八十劫、一百三十劫；



在整个上方的大梵天王，上方的世界，有无量劫的时间是没有佛出世。没有佛出世会有什么问题呢？“十方常暗冥。”如果世间长时间没有佛出世（辟支佛除外），那我们修行最高境界就是什么？最高境界是什么？就是禅定！就你不管怎么弄，就算你运气好，修对了，你顶多修到禅定。六度里面，你可以在没有佛指导之下修布施、持戒、忍辱、精进、禅定。然后呢？没有了，你没有智慧了。你的禅定，要是没有智慧，按智者大师说，为三昧酒所醉！禅定有智慧，那这个禅定是殊胜的，禅定有光明。禅定里面没有智慧，那就是世间皆暗冥，那叫做痴定。就是，你这个人就是如痴如醉，没有烦恼也没有痛苦，但问题是你没有智慧，所以你不能解脱。

那么，在这个众生的暗冥当中，有什么后果呢？

“三恶道增长，阿修罗亦盛。”阿修罗就是怎么样？对立心很重。这种人是有福无德，福报很大。阿修罗，其实他修福是蛮精进的，但是阿修罗这个人心量很小，瞋心、慢心都很重，所以他跟众生的对立心很重，就变成阿修罗。

“诸天众转减，死多堕恶道。”就是很容易堕恶道。只要没有佛陀出世，没有佛法住世，很容易堕恶道的，因为你心中老是黑暗。一个人心中长期处于黑暗，就很容易受到环境的刺激而起烦恼。就是说，你这个人对于恶因缘没有抗拒的能力，一点抗拒能力都没有。就是你这个人抵抗力太弱了，稍微有点细菌病毒你就完蛋了，就是很容易堕恶道。

为什么呢？因为“不从佛闻法，常行不善事，色力及智慧，斯等



皆减少”。

色力指的是福报，福报跟智慧都会减少。“罪业因缘故，失乐及乐想，住于邪见法，不识善仪则。”一个人的内心没有光明，他就不能抗拒黑暗，不能抗拒黑暗的后果就很容易造业。造业，你的因缘力就失乐，对来生来说失去了快乐的果报。这个失乐指的是果报。“失乐想”就是失去了因地，你失去了善心。所以，一个人没有接受佛法的教育，别人稍微刺激你，你就容易起烦恼；起烦恼以后就造罪业；造罪业以后你就招感了来生痛苦，就是“失乐及乐想”。

然后呢，造业还没关系，问题最严重的是下面这句话：“住于邪见法，不识善仪则。”一个人罪业造久了，不起惭愧心，后果就是邪见，起邪见颠倒了：反正我造恶业也没什么关系！这个时候的重点就是，因为“不蒙佛所化”，而“常堕于恶道”。

这个众生的障碍，当然，你说他会起烦恼、造罪。没错！其实，我们如果佛法看得深入，这一段里面最可怕的就是“住于邪见法”。一个人没有接受佛法的教育的问题在哪里？他一开始是愚痴。其实愚痴是很好救的，就是你这个人什么都不知道，你不知道善也不知道恶，那起码你是一张白纸，所以愚痴他可以教化的。但是，你这个人愚痴久了以后，你自己会胡思乱想，想出一套方法出来。按照《楞严经》的意思就是说，你要么找到正确的方法修行，如果你找不到方法修行，你宁可不要修行。你懂吗？因为，你不修行，你是一张白纸，你叫做愚痴；如果你自己找出一套邪歪的理论来修行，那叫做邪见。

那邪见的可怕在哪里呢？他对善法会排斥，他排斥善法。就是说，



下次有佛陀出世的时候他不来听法了，佛陀怎么弄都没有用，邪见的可怕在这里。所以，你要么就是好好地正确地修行，要么你宁可放逸，因为你放逸你还有救，你叫做愚痴。

罪业对佛法来说不是个问题，烦恼也不是问题，但是邪见是个问题。当你产生邪见以后，你听闻佛法你是排斥的。你看外道，诸位，应化身的三十二相八十种好的佛陀跟外道说法开示，外道当着佛陀的面毁谤佛陀。他不是毁谤一般人，毁谤一个三十二相八十种好的佛陀！你就知道邪见多可怕。

所以这段经文就是说，虽然没有佛陀出世，刚开始是愚痴，但是，无量劫来都没有佛陀出世，愚痴久了以后就会转成邪见，可怕在这里。所以，今天你不多拜佛、不供养佛陀，你没跟三宝结缘的问题在这里。重点不是造业而已，重点是：你不跟三宝结缘，你没有招感佛陀出世，后果就是你到最后变邪见，你就很难度化了。

【1184】上方诸大梵天王如何供养发愿？

我们看最后的，上方的大梵天王的供养发愿。

佛为世间眼 久远时乃出 哀愍诸众生 故现于世间 超出成正觉
我等甚欣庆 及余一切众 喜叹未曾有 我等诸宫殿 蒙光故严饰 今以
奉世尊 唯垂哀纳受 愿以此功德 普及于一切 我等与众生 皆共成佛
道

上方的大梵天王，因为无量劫的时间没有佛出世，所以他们对佛陀出世特别渴望，所以他们就做了两个动作，供养跟发愿。

我们看供养。“佛为世间眼”，佛陀是开启我们众生的智慧眼，



让我们判断什么是善、什么是恶、什么是真实、什么是虚妄。佛陀要很长的时间才能够出世，如今佛陀以大悲心而出现在世间，“超出成正觉”，超越一切的九界众生，而成就无上正等正觉。我们经过无量劫以后，今天能够有幸遇到佛陀出世，感到特别的欣庆，而且赞叹未曾有。

所以我们怎么办呢？“我等诸宫殿，蒙光故严饰，今以奉世尊，唯垂哀纳受。”这个宫殿对大梵天王是很重要。我们知道，大梵天王他不但是住宫殿，这个宫殿是什么意思呢？是他的交通工具。其实诸天都有神通，但是诸天出巡的时候，他不是用神通飞的。你看释提桓因，释提桓因是坐车的，他有一个车子，这个宝，来带他到处跑。而大梵天王出来，他是乘坐宫殿的，所以他等于是把他的交通工具跟住的处所全部供养给佛陀，这是一个很大的供养。那么供养以后，怎么回向呢？“愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。”这个是发菩提心了，希望一切众生成佛。

【1185】为什么很少跟佛结缘这个问题很严重？

藕益大师在讲佛陀出世的时候，他说，见佛闻法，各有因缘。你看东南方是一百八十劫没有佛出世，南方一百三十劫，上方无量劫。那怎么回事呢？

藕益大师说，见佛闻法，咸从感应，众生机缘不同，致使见佛迟速有异。就是说，有些人学佛，他修福报，他也持戒，但是他很少跟佛结缘，这个问题很严重。他也不礼拜，他也不赞叹佛陀，他也不供养佛陀，他只是修福报，栽培一点佛法的善根。那么他就会有可能怎



么样呢？就会无量劫都没有见到佛陀出世，那对他来生来说是非常严重的。因为他虽然有一点福报力，但是福报会花完，而且他本身没有见到佛出世，他就容易产生愚痴、产生邪见，那这个问题就很严重，所以跟佛结缘是很重要。

【1186】大乘的空与小乘的空有何不同？如何兼修？

卯四、请转法轮

尔时，五百万亿诸梵天王，偈赞佛已，各白佛言：惟愿世尊转于法轮，多所安隐，多所度脱。

时诸梵天王，而说偈言：世尊转法轮 击甘露法鼓 度苦恼众生 开示涅槃道 惟愿受我请

以大微妙音 哀愍而敷演 无量劫习法

前面的礼拜、赞叹、供养是前方便。其实我们亲近佛陀，当这个佛已经成道以后，重点在请转法轮。我们看他怎么个请法。“世尊转法轮，击甘露法鼓，度苦恼众生，开示涅槃道。”惟愿世尊能够转大法轮，能够击甘露的法鼓，来度脱我们，成就一个无漏的涅槃之道，惟愿受我等祈请，“以大微妙音，哀愍而敷演，无量劫习法”。这个无量劫习法就是指的大乘的空性。我们说明一下。

法华时是直接讲佛陀的果地功德，这是一个一佛乘的思想。权法有三个，阿含、方等、般若，这个地方讲出两个空性、一个功德。方等是有相行，讲到大乘的功德跟小乘的涅槃的对比，这个就不说了。

其实佛陀讲空性，主要是阿含的空跟般若的空，这两个差别我们要区分一下。小乘的空是从无常切入，这个无常的空带有极度的厌离。



因为无常会带动苦谛，无常故苦、苦即无我，所以他这个空一旦成就以后，是带有厌离心的空。注意：他这个空是有厌离心的，所以他这个空会产生断灭。他把三界观空以后，他不想来了，叫灭色取空。就是说，他观空的目的是要消灭它的，小乘的空法是这样。

当然，你也不能说没有价值。一般来说，我们修小乘的空法是针对特别粗重的烦恼，治乱世用重典，但是不能当常法。因为常法，你如果修小乘的空，修久以后，你来生虽然不投胎，但是你没有功德庄严，你也没有妙用，因为它这个空灭得太彻底了，对身心世界的毁灭性太强。因为它这个空是带有苦谛的空，所以叫灭色取空。

那么大乘的空是什么意思？无生。大乘在观空的时候，它不牵涉苦乐的情绪。就是我对你没有意见，我不认为你是痛苦，我也不认为你是快乐，我观空的理由很简单，因为你是“因缘所生法，我说即是空”。所以，大乘在观空的时候，他的心是平等的，没有一种厌离或欣求的情绪，就是因为你因缘生，所以是自性空，就如此而已。自性空就是一切法本来就没有生。所以这个大乘的空，它的好处，它不伤害菩提心；但它也有缺点，缺点是它这个药太轻。如果你这个病很重的时候，你说自性空，你没有带有厌离，这个药稍显轻了一点。

所以一般我们一个菩萨，大小乘的空要兼修。那什么时候修小乘的空呢？就是治乱世用重典。这段因缘你很难断，你很难中道，就是说，对某一个人、某一个事情，我很难很平和地厌离它，我做不到，那这样子宁可厌离它。就是，你没办法很平等地去修大乘的空，那你就是怎么？治乱世用重典，用小乘的空来暂时断灭某一个人、某一个



事，是可以的。

但是记住，不能把小乘的空当常法。就是说，这帖药效果很快，但是它的问题严重，就伤害菩提心了。它把你恶因缘消掉以后，它把你的第六意识的明了性也破坏了，就是灰身泯智，所以你的心不能造恶也不能造善，后果就是这样。所以我们在用小乘的空一定要谨慎，谨慎。但是大乘的空没有这个问题，你怎么修都没有问题，但是它的缺点就是，对有些重的病来说它药太轻了。

【1187】权法的特色是什么？

到这个地方整个权法就讲完了。权法的特色，它强调的是是一个法门的因果，讲因果。到此为止都没有会归到心性，佛陀没有讲心性。他说，哦，你修《华严经》，成就佛陀的功德，这是个法门；你修《阿含经》，成就涅槃的果报；你修这个《般若经》，成就空性。所以这个地方都在讲这个“法”，还没有把“法”跟“心”作一个结合。所以到这个地方，请法都请的是四个法，华严、阿含、方等、般若，就讲到权法。我们后半段就开始要讲实法。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十五

【1188】为什么《法华经》以二乘人为当机众呢？



癸二、近由

子一、转半字教法；子二、转满字教法

请大家打开讲义第一百六十二面，我们看癸二的近由。

这一大科是约迹门开权显实，主要的目的就是要使令我们修行者能够会权入实。那么会权入实从二乘人的角度来说，二乘人的权法是什么呢？二乘人的权法就是空性的涅槃。空性的涅槃怎么样能够会归到一念心性？从法门会归到心性这么一个过程，从五乘的权法来说，包括人天的安乐、二乘的涅槃跟菩萨的功德这三种差别，涅槃是最安稳的、最殊胜的。所以，会权入实，二乘人是最难做到的，因为他进去涅槃以后，享受涅槃寂静乐，他实在是不想改变了，也不想活动了。为什么《法华经》以二乘人为当机众呢？

古德说，因为二乘人的法执最重，他对涅槃的执著最严重。如果连二乘人都能够会权入实，发菩提心，那人天种性的、菩萨种性的，读了《法华经》，更能够发菩提心了。所以，以二乘人为当机众就是挑战最难的。

【1189】 实法跟权法最大的差别是什么？

所以佛陀在迹门当中就有三周说法，法说、譬喻说跟因缘说。这三周说法我们可以把它区别成两大类：第一类，法说跟譬喻说法说跟譬喻说，是从一种理观的智慧直接契入的，它摄受利根人。对于利根人，你不用讲其他的因缘事相，你只要让我道理接受了，你只要告诉我说“十方佛土中，唯有一乘法”，我就直接契入了。

也就是说，不管你修什么法门，反正有一件事情是不能改变的，



就是一念心性，你同意也好，你排斥也好，重点是，它是你本来具足的。记住：本来具足。所以实法跟权法最大的差别是，权法是修来的。你有快乐吗？你当然没有快乐。快乐是因缘所生法，你要去修五戒十善，修布施、持戒，你才有快乐的，所以快乐是修来的。涅槃，你是修四谛十二因缘修来的。所有的法门都是修来的。

但是你可别忘了，心性是你本具的。就好像说，你出外打工的时候，你也有选择权：我可以选择在这个地方打工；我不满意，我再到另外一个地方打工。所以你打工的时候，你可以选择你的处所，你可以选择你打工的薪水，可以，因为它是因缘所生法。但是家是不能够选择的，就是你不可能一辈子流浪，你总要回家。

所以，当这个利根的声闻人在法说、譬喻说的时候，他知道真如本性不可回避，涅槃寂静再怎么快乐，它只是唯心所现的一个假相，它是一个“所”，它可不是“能”。就是说，打工虽然是有吃有喝有住，但是你迟早得回家。

所以，你把这个道理讲清楚以后，中上根人就接受了，那既然这样子，既然打工不如回家，那我就回家吧，因为家就是家，不可取代，也别无选择。所以这个利根人从法说譬喻说，就直接回归真如了。

禅宗就是这种根性。二祖遇到初祖说：“弟子心不安。”初祖说：“将心来，吾与汝安！”结果二祖“觅心了不可得”，当下契入。三祖遇到二祖也是同样的情况。三祖身体不太好，所以他本来是要跟二祖忏悔业障，二祖说：“觅罪来，吾与汝忏！”结果他去找罪业，回光返照，觅之了不可得！所以禅宗，它就是怎么样？它回光返照，当



下就直接承当真如本性。他不会说，弟子心不安，我为什么不安呢？因为怎么样，因为怎么样，怎么样……所以，智慧高的人，他不要太多过程的铺垫，他一回家，就当下直下承当。

【1190】 为什么法华教育最关键？佛陀为什么要说因缘说？

第二类， 因缘说但是，钝根人做不到。钝根人理论上了解以后，他必须要有一些因缘事相的证明，就是他必须有他的生命经验。钝根人是很执著的，他执著过去的生命经验，所以佛陀必须要把自己不可思议的知见力表现出来，必须表现他不可思议的往事。他说，好，我跟你讲道理，你还是不愿意从涅槃走出来，那没关系，我把你的生命经验、你的过去的记录，全部展开给你看。他说，在无量无边不可思议阿僧祇劫，在大通智胜佛的时候，你在那个时候出世。

我们那个时候同时出世，你接受《法华经》的教育。

记住，这个很重要！诸位！我们从经文来看，从成佛的角度，你接受阿含的教育、 方等的教育、般若的教育，都没关系，法华教育最关键，因为你曾经成就一种权实不二的概念。这对成佛来说是意义重大的，后面会说到。

声闻人在那个时候接受法华教育以后，已经发了菩提心了。但可惜，他还是凡夫，他只有解悟，所以他死亡以后，堕入轮回以后，因为在生命的轮回当中，就把这种知见给忘了。

但是，我们说过，真如是众生本具的，你只要回过一次家，你跟一般人就不一样了。他们在这个无量劫轮回当中，当然生过很多的痛苦，也去过三恶道，也享过人天的快乐。这么经过以后，到了今生跟



释迦牟尼佛再一次相遇的时候，甚至于进入了外道，所以释迦牟尼佛知道，这个时候如果不出手，他们即将生起邪见。所以佛陀怎么样呢？先用二乘法把他们稳住，先让他们成就圣道，然后再重新讲《法华经》。也就是说，从他的生命经验的记录来说，他不是第一次听《法华经》，他等于是再一次的复习；他也不是第一次发菩提心，他只是把他过去的菩提心重新给接上、给续上而已。

所以，当佛陀把声闻人无量无边劫以来的生命的历史全部讲完以后，二乘人没话说了。你心中还有什么疑惑吗？你认为发菩提心很难，可是你过去生就做过了。所以这段的生命经验，对声闻人来说，是让他们建立了很大的信心。

所以，因缘说是针对钝根人。就是说，你除了讲道理以外，你还得把我的人生经验，过去的生命经验，讲清楚，你要证明我有发菩提心的条件跟能力。这就是佛陀为什么要说因缘说——来辅佐只是智慧说的不足。

【1191】 什么是我们开示悟入佛的知见的远由、近由？阿含时为什么是半字教呢？

这一段的往事有三段因缘，第一个大通智胜佛。大通智胜佛他有两段，一个是成佛。藕益大师的判教，把这一段因缘叫做远由。虽然佛陀出世，会让我们礼拜、赞叹、供养，但是从开示悟入佛的知见来说，他是比较间接的，人的住世是比较间接的。重点在于法，佛陀必须说法，这个对我们开示悟入佛的知见来说，是比较直截了当的，叫近由。所以，前面讲到大通智胜佛的成道，这下面就正式说明大通智



胜佛的说法。

子一、转半字教法 丑一、正转教法；丑二、闻法得道这说法，他是先转半字教法。半字教法就是小乘的阿含时，他讲《阿含经》。阿含时为什么是半字教呢？因为它这个义理没有讲明白，就讲一半，因为《阿含经》只讲空，它没有讲不空的中道实相，没有讲真空妙有，这个观念讲一半，所以天台宗把它叫做半字教，这个义理讲一半。

【1192】 四谛法有哪些呢？

丑一、正转教法

分二：寅一、先明四谛法；寅二、次明因缘法

这个地方有两段。看第一段，丑一的“正转教法”。正转教法当中有四谛跟十二因缘，先明四谛法。

寅一、先明四谛法

尔时大通智胜如来，受十方诸梵天王及十六王子请，即时三转十二行法轮，若沙门、婆罗门，若天、魔、梵，及余世间所不能转，谓是苦，是苦集，是苦灭，是苦灭道。

按照藕益大师的说法，按正常程序，大通智胜佛是应该先讲《华严经》，“譬如日出，先照高山”。藕益大师说，他这一段省略了，因为二乘人的根机，当时是不能接受《华严经》的，所以就把这一段省略了，就直接从阿含时说起。

大通智胜佛在受了十方诸梵天王们跟十六王子的请法以后，讲完《华严经》就讲“三转十二行法”。这个三转十二行法就是三转四谛法门，四谛每一个都有三转，三四十二，就十二个行法。这当中与会



的大众，沙门、婆罗门、天、魔、梵及其余的世间一切学者都不能转动，因为它是出世间法，这些凡夫众生只能讲一些人天的孝顺、布施、放生等等，他不可能讲出这种出世间法的。

四谛法是哪些呢？第一个，苦。这个苦是讲苦谛，就讲果报。这个苦集，就是讲集谛。苦灭，是讲灭谛。苦灭道，是讲道谛。讲这个苦、集、灭、道四谛。

【1193】 为什么四谛法门是很重要的？

有关这一个四谛法，我们看补充讲表第三十五面，附表第二十。四谛法门是很重要的。大概我们学佛法，第一件事情你先弄清楚什么是善恶，善恶的因缘，什么是十善业、什么是十恶业，先从断恶修善开始。你把善恶弄清楚以后，你要做的第一个功课，就是要学四谛十二因缘了，怎么让你能够慢慢地慢慢地解脱生死，就要了解四谛十二因缘。

【1194】 你要能够解脱生死，第一个，要修这个苦谛那么四谛法，我们看讲义。四谛，这个分成两种因缘：苦、集是杂染的流转门，灭、道是清净的还灭门。

我们先看第一个，苦。

苦。苦者，“逼迫”义，即三界六道生死之苦果。苦果。

示相，此是苦，逼迫性。

劝修，此是苦，汝应知。

作证，此是苦，我已知。

你要能够解脱生死，第一个，要修这个苦谛。苦谛，先讲什么是



苦呢？

就是逼迫，就是这个东西对身心世界是产生压力跟逼迫的。它指的是什么呢？就是三界六道生死的果报，就是我们一般说的业报身，这老病死的业报身，这个是痛苦的。

佛陀讲这个苦谛的时候，他有三个阶段：第一个，示相。“此是苦，逼迫性。”利根人，讲这一转的时候就开悟了。对中根人，必须要劝修，“此是苦，汝应知。”对钝根人，他就必须要作证，对钝根人都一定要示相，佛陀必须要作一个证明，“此是苦，我已知”，我已经走过来了，给大家一个信心。

【1195】什么是苦？我们对痛苦应该怎么修呢？

我们先看第一个示相。什么是苦呢？我们先知道，这个苦的定义就是逼迫。三界的果报产生的逼迫，来自三个方向：一个是苦苦。苦苦指的是生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得跟五阴炽盛，就是这八种痛苦的感受，本身就是逼迫性。这个大家可以理解了，你痛苦的感受出现的时候，你感到一种不自在的压力。这第一个。

第二个是坏苦。就是我们过去造了一些善业，当善业果报出现的时候，是一种快乐的感受，但是佛法说这种是坏苦，因为这种快乐它有一个问题，它会变化。而我们对快乐的诉求必须要稳定，所以这种不稳定的状态它本身就是痛苦。比如你小时候很快乐，然后你长大以后发生了重大事故，你身体出现重大的毛病，结果你从此以后快乐失掉，因为那个快乐跟身体健康有关系的。所以，当一个因缘变化的时候，你快乐就从此消失了，这个快乐是无常败坏的。佛法说快乐也是



逼迫性，是因为，对望着未来它是不安稳的。

第三个，是讲行苦。这个行苦就微细了，就是说，我们的身心世界，它不是一个寂静的状态，它会刹那刹那生灭迁流，就像水，它会流动的。这种迁流我们一般凡夫感受不到，要有禅定的人才知道。我们的五阴身心是生灭迁流之苦，叫行苦。

这是第一个，佛陀把痛苦的形相讲出来，苦苦、坏苦、行苦，都是逼迫性。

那么，我们对痛苦应该怎么修呢？只有一件事情，就是你知道。因为痛苦不要修，它是一个现象界，所以我们应该如实地去了知。

而第三个，作证，佛陀已经是真实了知了，就是佛陀为了知了痛苦，才有办法成佛的。

【1196】 苦谛的修为，很多人存在一个什么盲点？

这个苦谛的修为，很多人有一个盲点，尤其是净土宗，这个盲点更严重。

净土宗说，欸，我不需要思惟苦谛，因为我的人生经验里面，我从小到大吃尽了苦头。小时候很多的病痛；长大以后，工作、婚姻也不顺利；年纪大以后，子女对我也不太好。我一路走来，痛苦经验太多了，所以我的苦谛应该是及格了。这是不对的，因为你不能用生命经验来取代智慧的观照。为什么呢？因为你的生命经验是不全面的。你人生的体验，从整个佛法三界的果报来说那算得了什么？佛法讲苦谛是要遍三界的，所以你在苦谛的知，你所了知的痛苦是很小的。

那么，这样有什么问题呢？表示你对诸天没有抗拒的能力，因为



它没有在你了知的范围当中。你的痛苦只是你这一生八九十岁点点滴滴累积而成的一个很狭隘的知见，非常狭隘，只是三界果报当中的一粒小沙而已。所以，除了你自己这一生的痛苦经验以外，其他的痛苦，你都没有免疫功能；诸天的快乐，你没办法抗拒。禅定的快乐，临终出现的时候，你也没有办法抗拒。

因为你在因地的时候，你的知太狭隘。

所以，很多人用生命经验取代智慧的观照，这是不对的。你的人生只是无量的因缘当中其中一个单一的因缘，但是你透过无常观、无我观，你是把整个三界的苦全部了知了，就是对于三界的果报，你有免疫性了。所以这个地方是全方位地用智慧来观照欲界、色界、无色界，都是无常败坏的。这个功课是很重要，就是了知三界的果报是痛苦的。就是说，我们不见得马上能够了生死，但是你先建立一个观念，就是人生追求快乐是不对的。你要建立这个观念，你才有机会了生死。

【1197】 为什么会有痛苦？面对痛苦怎么办呢？

苦谛修完以后，要找原因了。看集谛。

集。集者，“招感”义，即见思惑及所生诸业俱。苦因。

示相，此是集，招感性。

劝修，此是集，汝应断。

作证，此是集，我已断。

诸法因缘生，不管是杂染的因缘，还是清净的因缘，都有它的因果。我为什么会有这种痛苦呢，圣人来到世间为什么就没有这种痛苦呢？因为它有一种因地的招感，就是我们见思的烦恼跟种种有漏的业



力，烦恼跟业力的结合。所以我们对于这个集谛要先知道它的相貌，什么东西是招感这个痛苦的因缘呢？就是烦恼跟业力。

那应该怎么办呢？果报不能断， 诸位！你说我这个手经常去做坏事，我把手给断了。没有用的！果报不能断，你断果报，你犯杀罪。断，要断因地。

果报只要知道就好，果报是知道有这回事，产生出离心就可以了。所以真正有智慧的人是断他的因，断除引生痛苦的因，就是你心中的烦恼。烦恼就修止观，业力就拜忏。所以整个离开痛苦三界的方法就是拜忏、修止观。

苦因就是这两个，应该断。

【1198】 烦恼跟业力，先断哪一个？

那么这种东西真的可以断吗？佛陀说：“此是集，我已断。”佛陀以过来人的方式来给你信心，这个东西真的可以断，因为烦恼跟业力本来就不是真实的。你说我的个性就是这样，佛法没有说什么个不个性，这个都是你过去生无量劫养成的因缘所生的习气，都可以断的。

这个集谛它在断的时候，它不是断种子，而是断它的相续，就是从它的一种功能上去断相续。而且这个集谛，我们要知道，烦恼跟业力你们知道先断哪一个吗？对，先断烦恼，业力你断不了的。

所以你看外道，外道就是没有智慧，他认为生命的痛苦来自于业力，所以怎么样呢？既然业力让我痛苦，那我晚痛苦不如早痛苦。他就修苦行，他认为吃苦是了苦，他希望透过吃苦来把所有业给消了。佛陀说你这个愚痴的众生，你这个业要消到什么时候，我们造的罪业



无量劫来如虚空。

所以佛法的智慧说，烦恼跟业力是连带关系的，“罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡。”这佛陀大智慧说，你把烦恼给断了，业力就不可得了，因为它这两个要相互作用，你把一个拿掉了，另外一个就不起作用了。

诸位！阿罗汉七生了生死，七生！那如果从这个道理来看，阿罗汉只花了七生，就把他无量劫无量劫无量劫的业力都给消灭了，那你们认为他是怎么做到的？用七生解决无量劫的生死业力？因为他没有烦恼了。没有烦恼，业力就不可得了，就这么妙！“罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡。”

【1199】 佛法跟外道最大的差别是什么？

所以佛法跟外道最大的差别，外道是搞错方向，直接面对业力。你根本不是它的手！当然我们应该忏悔业障，但是佛法对业力，是把它当助行。

就是你不能有重大罪业，一般的业力没关系，不能有重大罪业，拜忏只是破坏重大罪业。而且拜忏，某种程度，他是假借拜忏，主要是要生起惭愧心，它重点在这里。

所以佛法是认为，烦恼比业力更重要，因为它是主导者，这个就是集谛。

就是你要断，断什么呢？断除心中的烦恼。这是第二个。

【1200】 如果你要了生死，你要追求的是寂静这两个字那么断除以后，我们追求什么呢？追求灭跟道。看第三个，灭谛。



灭。灭者，谓苦因苦果灭已，所显“寂灭无为”。乐果。

示相，此是灭，可证性。

劝修，此是灭，汝应证。

作证，此是灭，我已证。

那么什么是灭呢？就是把三界的苦因跟苦果灭了以后，在因缘当中会出现一种寂静无为的涅槃之乐。这个就是我们追求的第一个目标，就成佛之前先追求涅槃寂静。

“此是灭，可证性。”这个涅槃寂静，它不是天方夜谭，它的确是存在的。“此是灭，汝应证。”佛陀要鼓励我们，你应该去追求，它值得你追求。

它跟世间的快乐不一样，因为这个涅槃寂静，它是不可破坏的，它不会因为某一个因缘改变。别人对你好，别人对你不好，你发生什么事，你就算死亡，你的涅槃寂静完全不受影响。“此是灭，我已证。”佛陀已经证得了，就给大家信心。

四谛的第三个，就是你要知道你的目标在哪里。说我努力地去观察苦谛，生起出离心，我很努力地用念佛、修止观来调伏烦恼，那我追求什么呢？注意，如果你要了生死，你要追求的是寂静这两个字。

【1201】那我怎么知道我厌离娑婆呢？厌离娑婆标准在哪里？

所以一个人到晚年，说是修净土宗要带业往生，带业往生当然你要先离开娑婆世界。你连娑婆世界都不能离开，你还跟我讲往生？我们是在娑婆世界生活的，你有本事离开娑婆世界，你才有资格谈往生。你要离开过去，才有资格谈未来。



一个人会往生的指标很简单，就是你到晚年的时候，你内心那种寂静的力量现前。就是说，你年轻的时候遇到快乐的事，你会很快乐很快乐，你年纪大的时候看它你相对淡薄了；你年轻的时候遇到不愉快的事，你会很痛苦，你年纪大的时候看起来也是寂静。恭喜你，往生有分！因为你的业力淡薄了，你的业力沉淀了。

所以，这个灭谛是你这个人对生死的这种互动性的一个重要指标。就是说，你心中还是活在痛苦快乐的二分法，你就很难离开三界了。就是你那个生灭心特别强，快乐的时候特别快乐，痛苦的时候特别痛苦。那很简单，从这个就能看得出来，你的攀缘心、生灭心很重，你的第八识活动势力太强。

我们一个往生的人，第八识这个阿赖耶识活动势力不能太强，你要让第八识慢慢地，不敢说完全停止，完全停止你就是成佛了，起码势力要减低，就是涅槃寂静。所以这是一个你是不是能够离开三界的重要指标，就是灭谛。

整个净土宗要做的，就是你要先厌离娑婆，欣求极乐。那我怎么知道我厌离娑婆呢？厌离娑婆标准在哪里？就是寂静。对娑婆世界一切的成败得失，你的内心只有两个字，叫做寂静，恭喜你！恭喜你！你跟三界的业力的牵动，淡薄了、沉淀了。

这是第三个指标，“此是灭，汝应证。”你要往这个目标去趋向。

【1202】 怎么做到寂静呢？那么，怎么做到寂静呢？当然要有方法，道，看它的趋向的方法。

道。道者，“趣向”义，谓由此道，故得证入涅槃。乐因。



示相，此是道，可修性。

劝修，此是道，汝应修。

作证，此是道，我已修。

寂静，它不会平白无故地出现，是要修来的。修什么呢？修道。这个道，小乘当然就是四念处，大乘就是六度。

佛陀在讲这个道的时候，也是三个阶段：第一个，示相，“此是道，可修性。”这是可以修的，它不像一般的哲学义理。哲学是讲出一个目标，然后方法呢？方法就没有了。它只是一种概念，它没有一种可修性。佛法跟哲学最大的差别就是佛法是可修性。

“此是道，汝应修。”你应该努力地正确地去修。从四谛来说，这个道就是修我空观，就修无常、苦、无我，它的证法是无常跟无我的智慧，这是道。

那么佛陀来作证：“此是道，我已修。”佛陀就作证这是一个可修性。

【1203】 藏通别圆四教都有四谛，各自重点在哪里？

我们回归到讲义。这个是讲到我们要做的第一个功课，就是了生死转凡成圣的第一个功课，四谛法。这个四谛法，智者大师讲得更清楚。我们简单说一下。

智者大师说，藏通别圆四教都有四谛。他说藏教人的四谛，他的重点在苦谛。小乘人他修四谛的时候，他把重心放在苦，就是所有的修行都是要解决痛苦。我因为有痛苦，所以我要远离痛苦，所以我去修道，去追求涅槃。



所以这个核心思想，小乘的苦叫做生灭四谛。生灭四谛就是说，对于这个痛苦，他是二元对立的，这个生灭就是二元对立。就是说生死涅槃是对立的，有生死就不能有涅槃，有涅槃就不能有生死，所以，有痛苦就不可能寂静，有寂静就不可能痛苦。这是藏教人，是生灭四谛，就是二元对立的。

通教人，其实通教，他是一个利根的声闻人，他以无生来观四谛。通教的人离开三界跟小乘不一样，小乘是为了解决痛苦，但对通教的人来说，一切法毕竟空，没有什么痛不痛苦，就是他对诸法，一切法“法本不生，今则不灭”。所以通教是以无生来观四谛，所以也没有什么痛苦，也没有什么快乐，也没有什么寂静，反正就是一切法毕竟空，所以他因为毕竟空而了生死，叫无生四谛。

别教，别教我们一般说的就是菩萨乘，就是别教菩萨，就是权教的菩萨。

那么别教的四谛叫无量四谛。这个无量四谛，无量是什么意思？就是六度万行。菩萨他修涅槃寂静，他可不是为了远离痛苦，他是为了道谛，就是我因为要成就道谛的关系，所以我才知苦、断集、慕灭、修道。它的核心思想在发菩提心，所以菩萨是以道谛为根本，修无量四谛。

那么圆教呢，圆教菩萨他是灭谛，他直接契入涅槃，就是一心真如，所以称无作四谛。圆教无作四谛就是说，心性本来就具足的，你根本不要去造作，它也不是因缘所生法。所以圆教人是涵盖前面的藏通别三教。



这很重要！就是说，圆教人修四谛，他认为所谓的痛苦是唯心所现的假相。那怎么办呢？我用一个如梦如幻的无常的智慧、无我的智慧来消灭如梦如幻的痛苦。圆教人他是从涅槃来打底，他是从灭谛下手来修四谛，就是他站在一心真如的角度，就是灭谛。因为你一旦入一心真如，你跟佛是同一个水平了。

就是说，当你把什么事都拉到一念心性的时候，那你跟佛陀是同一个知见。当然，我们很多功德做不到，但是从看事情的角度，你跟佛陀是同一个角度。佛陀看事情，他是从一心真如来一心衍生万法；你今天如果站在一心的角度，那你跟佛陀刚好是同一个知见，你跟佛陀是一家人。所以整个圆教的四谛法是从涅槃下手，苦集灭道，他从灭谛下手。

所以，就产生了四种差别。

【1204】 我们净土宗是从苦集灭道四谛的哪一谛下手？

那有人说，那我们净土宗是从哪一个下手？

我们净土宗，厌离娑婆，我们是比照藏教人，用最钝教的。因为净土宗是厌离娑婆、欣求极乐，刚好是二元对立法，它是对比式的，所以我們是用藏教法来往生的。

我们说过，藏教法的优点，效果特别好。你看，我要厌离娑婆，我要欣求极乐，这两个因缘相它是一种对比式的。虽然缺点是对立心太强，但没关系，反正权法嘛！你只要安住一念心性，对于你权法怎么操作，佛陀完全没有意见。《法华经》也没有意见，《法华经》是告诉你，你要会权入实。至于权法，你今天愿意怎么做，你能够达到



你的目标、达到你的效果就是妙法。

所以佛陀对权法是没有目标的，也没有标准的。所以一般来说，我们在厌离娑婆的时候是比照藏教法，就是把自己观想成三界里面的钝根的众生，治乱世用重典，就是用生灭四谛，从苦谛下手。

这个是讲到四谛法。我们先休息十分钟，再来讲十二因缘。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十六

【1205】什么是流转门？什么是还灭门？

寅二、次明因缘法

请大家打开讲义第一百六十二面，我们看寅二的次明因缘法。这个地方讲到大通智胜佛的说法，先说阿含时。阿含时包括了四谛跟十二因缘。

我们看十二因缘的经文。

及广说十二因缘法，无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死忧悲苦恼。

前面的四谛是四个法，比较简略，到十二因缘，把四谛开展出十二个法。这十二个法分成两个内涵：一个是流转门，就是顺着无明开



始活动产生行业，乃至生老病死。如果你的生命是往这种趋势在活动的，那你就是流转生死。第二个就是逆向的。你现在的修行，已经产生另外一种因缘了，这个是还灭门。我们看还灭的情况。

无明灭则行灭，行灭则识灭，识灭则名色灭，名色灭则六入灭，六入灭则触灭，触灭则受灭，受灭则爱灭，爱灭则取灭，取灭则有灭，有灭则生灭，生灭则老死忧悲苦恼灭。

你在十二因缘当中，只要满足任何一个，比方说你满足无明灭则行灭，或者你满足了触灭则受灭，或者你满足了受灭则爱灭，你这十二个因缘只要其中有一个灭，十二因缘就全部停止了，一个就好。那到底要哪一个，我们待会儿再说明。这十二因缘它是环环相扣，只要你把其中一个停下来，其他的十一个就全部停下来了，这是还灭门。

【1206】怎么理解三世二重因果？修十二因缘，重点抓什么？

我们看附表第三十七面，补充讲表第二十一，十二因缘与三世二重因果。你把这两章合并起来看。这十二因缘有十二个法，十二个法我们要先区分一下，它讲到过去、现在、未来，就是三世。这三世有两重因果，就是过去的无明跟行，是烦恼跟业力，所以招感了今生的果报。那你今生的果报是怎么来的？是过去的无明跟业力而来的，这是第一重因果。那你今生又会依止这个果报，又去造业，又造了一个烦恼跟业力，那么这个烦恼业力，又会去招感来生的果报。所以你今生的烦恼业力跟来生的果报又是一重因果，就变成三世二重因果。

这是一个现象界，那我们修行怎么办呢？

当然，你不可能回到过去，比如说，欸，我想办法回到过去，跟



我前世沟通一下，叫他不要这么放逸。不可能！你也不可能去追溯到未来。所以我们能够做的、能够掌握的，就是今生这一块。

今生当中，果报不能改变。识、名色、六入、触、受，到这个果报，你只有一件事情，叫做认命，所以我们能够做的只有爱、取、有。怎么改变，我们待会儿再说明。反正你今生能够做的只有三支，爱、取、有这三支，其他的全部认命，这个果报只能认命。十二因缘，它牵涉到过去，也牵涉到未来，那我们重点是掌握今生。先把这个大方向厘清以后，我们就可以来研究十二因缘了。

【1207】什么是使令我们流转生死的根本？

先看第一个，“无明”支。

无明。无明为过去烦恼之总称，体即是痴，迷闇为性。

由此无明妄动，众生轮转世间，故为生死之本。

什么叫无明呢？无明就是烦恼。它的本质就是愚痴。什么叫愚痴呢？

就是你对世间上的事情产生迷惑、闇钝，你也不知道什么是对，什么是错，反正就是跟着感觉走，你想干什么就干什么，这个人就是愚痴。由于无明的数数妄动，就会使令我们流转生死，它是生死的根本。

这个愚痴有两个差别：从粗的角度，叫做“异熟果愚”。异熟果愚，就是对因果的愚痴，这是最严重的。你根本不知道什么是善恶，不信因果，这种十二因缘是直接到三恶道去的。就是它不仅是流转生死而已，是要直接到三恶道的，这是异熟果愚。



第二个，“真实义愚”。真实义愚就是对于我空的真理产生迷惑。我们一直认为五蕴里面有一个我，我们总是觉得生命可以主宰，这个是我执的颠倒。这个不见得会到三恶道，因为我执著有一个我，我也可能造善，我相信因果，虽然我执著有一个我，我希望这个我能够来生活得快乐，所以你也可能造善。

所以，真实义愚是轮回的根本；异熟果愚是三恶道的根本。这个愚痴有浅深的两种差别。

【1208】记住！所有的事情，要妄想加业力两个都具足，它才会产生轮回的力量我们看“行”业。

行。行是造作义。即依过去之无明烦恼，发动身语意三业，而造成罪、福、不动诸业，名之曰行。

这个无明，他本来是打妄想，打妄想打久了以后，遇到因缘就容易有身口意的造作。就是由过去的无明烦恼发动身口意，造罪业或者福业，或者不动诸业。这个不动诸业就是禅定了。禅定的身心寂静叫不动，它不是罪业也不是福业，判作不动。

也就是说，颠倒妄想跟善恶的业力，是我们过去的因地。你说，我从什么地方来？你不要讲太远，讲太远当然就是一念心性了。就是我的前生是怎么来的？两件事情：妄想加业力。你看我们一个人，我们打很多妄想，但是不见得所有妄想都会去实践。所以，只有妄想，没有招感性；只有业力而没有妄想，那叫无心之过，也没有招感性。

记住：所有的事情，要妄想加业力两个东西具足，才会产生轮回的力量。比方说，你今生很富贵，怎么来的？你前生一定有打布施的



妄想，然后你一定有适当的行动，你有布施的行为，你今生才会富贵的。你今生很庄严，你上辈子一定有忍辱的妄想。为什么叫妄想？因为你有所得，还是妄想，但是它是善法，就是一种善法的妄想。然后你一定有忍辱的行为，要有实际的行为，你今生才会庄严。你既富贵又庄严，但是你身体病痛很多，那表示什么？你前生有瞋心的妄想，还有一些瞋心的身业跟口业。所以，我们过去生有很多很多的妄想，也有很多很多的业力，然后就形成了今生的你，就是这样来的。

所以，你今生接受了过去生很多的妄想。当然，这个地方强者先牵，其中有强势的妄想，就是你这个妄想“数数现行，深生好乐”，这妄想是你经常打的，再加上你经常造作的行为，就把今生的你给创造出来了。

这个十二因缘是这么解释的，就是要有两个东西才能创造生命，一个不可以。比方说你前生很想布施，你从年轻起就想布施，结果一直没有布施，你没有行动，你今生不会富贵的，单一的无明不具有招感性，一定要有妄想加行动才有今生的果报。

【1209】刚开始投胎时，是色法还是心法？

那谈完过去，我们来谈谈今生。今生是怎么回事？先看第一个，“识”。

识。识为初入胎识。即由过去惑业动力，使感异熟报体之赖耶识，遇缘托胎，以完成现实之生命体。

这个识就是，你过去的妄想跟业力，在你前生死亡的时候，其中某几组特别强大的突然起现行了，强者先牵，然后就引导你到母亲的



肚子里面投胎了。

刚开始投胎是一个心法，它不是色法。是一个心法，一个明了的心识。这个心识是怎么来的呢？过去的妄想跟业力产生动力而去投胎的一个阿赖耶识。我们去投胎，一定要有一个心识，包括做试管婴儿也要有投胎。你把父精母血放在一起，它不会变成婴儿的，一定要有一个众生他那个心识要投胎进去，要有一个心法进去，这个生命体才会成就的。不是两个色法放在一起就会产生果报体，不可能的，一定要有心法，这个心法就是识。

【1210】这个心识跟父精母血这个色法结合刚成就胎相的时候，有没有思考能力、感受能力？

我们看“名色”。

名色。名色为胎相之完成。名是精神，色是物质，即组织有情之要素，胎相初成六处未圆，故称名色。

名色就是，你投胎以后，你这个心识跟父精母血这个色法结合了，这个时候胎相就成就了。但是你六根未成，你这个时候只是一个圆形的胞胎，眼耳鼻舌身包括意都没有成就，所以你没有思考能力，也没有感受能力，就是一个名色，一个色心二法和合的名色。

【1211】从什么时候开始，这个生命体有思想有感受？每一个人感受一样吗？

我们看“六入”。

六入。六入为六根完具位，亦名发毛爪齿位。谓于胎中，由名色渐次增广，因此诸根具足，故名六入。



前面的名色就是一个胚胎，看起来不像是一个人。但到六入的时候，你用科学仪器去照射，他已经有人人的相状，因为他六根长出来了，他有头发、有爪、有牙齿等等。这个时候六根具足，叫做六入。所以，从六入开始，这个生命体开始有感受了。这个感受有两种，一个是个别感受，一个是共同感受。

我们先谈个别感受。你生长在胚胎里十个月，他也十个月，你们都在胚胎里面，但是按照唯识的经论上说，每一个人有不同的感受。福报大的人，他在住胎的那十个月里，他会感受到自己在一个花园，在一个宫殿里面到处玩乐。就是说，他的身体是在胚胎里，但是他自己的感受，是发觉自己在宫殿里面到处玩。那福报差的人，他在母亲的胎里面，感受到自己常在一个黑暗的墙角，就很恐怖，很多的狗啊狼啊要去吃他，所以他是这样子的感受。其实他还是在母亲的胚胎里。是他开始有思想有感受。这个是个别感受。

第二个，共同感受。他跟谁共同感受呢？他跟母亲有共同感受，叫母子连心。就是说，如果你智慧很高，你福报很大，你会影响你母亲。就是本来你母亲是一般般，结果怀了你以后，欸，突然间变聪明了，辩才无碍；但是她把你生出来以后，她又恢复一般般了。为什么呢？母子连心。

所以母亲的情绪，她忧伤、快乐的情绪，会直接传送给这个胎儿，就是共同感受，他跟母亲有共同感受。

总之，到了六入，他有思想有感受了，他有想法了，但是他还在母亲的肚子里面，六入。



【1212】什么是“触”呢？有人说，你因为这个时间点出生，所以你才会这么聪明，对吗？

我们看“触”。

触。触是觉触，为认识之开始。谓出胎后与境相触，生起认识，然因未能识别境界苦乐，故名为触。

什么是触呢？就是他开始接触外境，对外境开始产生认识。就是怎么样呢？他出胎以后跟外面的六尘的境相接触，他一出胎的时候，当时的情况叫做触。

在东方的命理跟西方的命理来说，对这个触很重视，就是你投胎的年月日时。你本来在母亲的胎当中是一片黑暗，你突然间遇到外面的光明，这个光明来自于哪里？月球跟地球的角度。那么，你这个身体从母胎出来以后，受到第一道光明，决定了你的今生的性格、你跟六亲的关系、你的智慧浅深、你的胸量格局，就是这个触。

当然，命理学它的盲点就是，它以为说你因为这个时间点出来，所以你才会这么聪明。佛法是看得更远，佛法说，这是一个触，它是因为有六入、名色、识、行、无明的积累。佛法意思就是说，因为他有善根，所以他才会这个时候出来。这样你懂吗？这是一个结果。那么命理学把它当作原因，是因为你这个时候出来，所以你变得很聪明。这个因果颠倒了。

总之，这个触一出来以后，它就因为月球地球两大磁场的角度的影响，决定你的性格，你的性格就决定了，这个触就是你出胎的时候。

【1213】什么是“受”？为什么古人说十八岁前所有的一切都跟



过去有关？

我们看“受”。

受。受为领纳，即情绪作用。谓于触对境界时而于违顺中庸境上，生起苦乐舍之感觉，名之为受。

你跟外境接触以后慢慢长大，就有很多感受了，就有很多情绪了。对于随顺你的心情的，你会产生快乐的感受；对于违背你心情的，产生痛苦；对于中等的环境，产生舍受。那么这个就是感受。

一般到这个地方，古人的判定叫做十八岁，就是到了感受。因为你这个时候思想没有成熟，所以，按照古人的说法（可能古人的思想比较封闭了），因为他那个时候年轻，特别小时候在一个村庄，没有接触太多环境。古人他们认为说，十八岁以前，你这个人完全就是活在过去，就是你的人生只有快乐跟痛苦，就两种感受。因为你今生的造作还没有启动，你的所有所有的一切都跟过去有关，所以你十八岁之前就是看你的过去。说你这个人福报很大，你不要太得意，是你的过去，过去生修得好；你的福报很差，你也不要悲伤，跟你今生也没有关系，跟前生有关系。

一个人在十八岁之前，基本上就是继承过去，因为你今生的业因没有启动，你今生的思想也没有完全启动。所以，十八岁是完全看你的过去，完全是“万般皆是业，半点不由人”，一句话就讲完了。

长大以后，那就不是果报了，因为你已经开始造业了，你开始把今生的因缘也加进去了，所以你的生命体某种程度上跟你的今生造作有关了，慢慢地今生的力量就越来越大。



【1214】为什么人生如果没有学佛，你就只是满足心中的贪爱？

我们看下面，“爱”。

爱。爱以染著为义，由受而来。即于相续之三有自体所取之三有境界，于乐爱合，于苦爱离，名爱。

什么是爱呢？就是染著。有些人对财富，有些人对名声，有些人对感情，过去生的习气加上今生的环境，他对某一种财、色、名产生爱，所以他的心就住在那个上面。住在上面以后，他就产生取舍了，对于快乐产生取，对痛苦产生舍，产生取舍的这种分别了，就是爱，贪爱。

贪爱慢慢地增长广大，就变成取。看下一段，“取”。

取。取是驰取追求，由爱而来。即由种种之执取，于是三业繁兴，而集成未来身心之苦，因名为取。

那么取呢，就是一种身口意的追求了，它是由贪爱而来。由种种的执取，产生身口意的造业，也是招感未来的苦因，名为取。

我们一个人没有学佛，你既没有出离心，更没有菩提心，所以你生命的目标只有一个事情，就是满足你的贪爱。你喜欢财物，你这辈子就为财物而活，你这辈子所做的一切一切，你讲的话、你的行为、你思想打的妄想，都跟财物有关系；你追求感情的，你为了感情，什么都愿意做。就是取是由爱而来，所以，人生没有学佛你就只是满足你心中的贪爱，就这样子而已，就是取由爱而来。

【1215】什么是“有”？为什么我们修行一般不能从有支下手？

由取到最后的結果，就变成有。我们看“有”。



有。有是存在之义，谓由爱著驰取之不己，发为纵我役物之行，而构成潜在业力，感后有报，名有。

“有”，就是存在，这个存在不是一般的存在，那是一种强大业力的存在。因为你由贪爱变成取，由取产生身口意的造作，而产生一种潜在的业力。

这个业力为什么叫潜在呢？记住，因为你还没有死亡，但是它已经成就了。就是说，你一个人一到有支，你人生很难改变了，因为它得果报的因素已经几乎成就了，除非你产生重大的忏悔，你产生重大的学习教法，产生重大的止观。

所以，一般我们修行不能从有支下手，因为来不及了。到了有的时候，你来生基本上已经决定了。就是说，你从有支去切断，很难切了。所以我们修行，要么从爱，要么从取，我们待会儿再说明。你到了有支的时候，人生已经定数了，你来生要去哪里，你基本上成定数了。

当然，有特殊的例外：你善根很强，你临命终的时候遇到善知识开示，开始忏悔，发愿，求生极乐世界……从有支反转的，是有这种例外，但是按藕益大师的说法，千万中难得一二。就是说，你不能把生命中这么重要的因素，把它诉诸到临终的有支，你这个赌博太大了。你平常也不调爱，也不调取，就是从有的时候，临终的时候再来改变，千万分之一。

所以我们不建议从有支改变，因为这个有支已经是很难改变了，除非你过去生真的大善根，今生只是一时的糊涂。



【1216】佛法强调无生，你一旦受生，那老死是必然的！

这是今生，那么到了有支以后，那你就准备面对来生了。

生。生是未来受生。即由能生身心之潜在业力，而于六趣及四生中受生，完成未来之新生命，名生。一旦到了“有”，一种潜在业力成熟以后，那投胎是必然的。有潜在的业力，在六趣，看你爱取的是善法多，还是恶法多。如果你贪爱的是善法多一点，你就投生在人天；你爱取的是恶法多，就是到三恶道。就这么回事，就由有支跟爱取决定。

我们看“老死”。

老死。老死为身心演变之必然结果。未来之世，既然受生，则必有老病死忧悲苦恼等，而与之俱来。

所以你一旦投胎，你就要老死了。说，欸，我不想死亡。除非你不要受生。所以佛法强调无生，你一旦受生，那老死是必然的。

【1217】十二因缘如何修？

十二因缘它的修行，先谈目标，它的目标在不受。它这个不受，不是不受今生，是不受后有，就是我拒绝来生的果报，叫不受。它的目标在不受，不受后有。那么，它的下手处有两个，一个是从爱，一个从取。一个从爱切断，一个从取切断。

我们刚开始修行，可能目标不要太高，先从取下手。尤其是年轻人，你还有家庭的经济压力，你要接触复杂的人事。如果说你什么都不能贪爱，那你没有贪爱，你如果没有很强的菩提心，你修行、生命就没有动力了，所以刚开始先从取。就是说，我可以稍微的贪爱，



但是我不能产生坚固的执著，先从不取下手。到了晚年，你到了临终前几年进入战备状态，连爱都要调伏，就是都摄六根了，你爱取都要同时调伏了。

那我们的建议是，初学者先从取下手，不取。因为你每一个取就会加强有，加强业力。你对人世间执著越少，你临终要往生越处理好，因为取它牵动有。那如果到晚年，六十岁以后，连爱也要调伏，因为你已经没有这个人事的因缘了，你连六根的爱都要收起来了。

这爱跟取两个，是切断的一个关键。就是十二因缘里面，你不能回到过去去切断你的无明跟行，你也不可能对今生的果报产生伤害。你伤害果报没有用，因为它是一个果报，果报没有好坏，它是无记。你也不可能从今生的业力下手，到了业力的时候来不及了，所以你只能从今生的烦恼爱跟取下手。这是十二因缘的修学。

【1218】大通智胜佛转阿含时，很多与会大众成就什么圣道解脱？

丑二、闻法得道

佛于天人大众之中，说是法时，六百万亿那由他人，以不受一切法故，而于诸漏，心得解脱，皆得深妙禅定、三明六通，具八解脱。第二、第三、第四说法时，千万亿恒河沙那由他等众生，亦以不受一切法故，而于诸漏，心得解脱。从是已后，诸声闻众无量无边，不可称数。

我们解释一下。前面是大通智胜佛的转阿含时，转这个半字教，那么转法轮以后很多很多与会大众就成就出世的圣道了。

我们看，“佛于天人大众之中”，说这个四谛十二因缘出离之道



以后，有六百万亿那由他人，那由他就是亿，“以不受一切法故”，成就初果。不受一切法，藕益大师说，就是断了三界的见惑，成就我空的真如。我不可得，当然就不受后有了，成就初果。

成就初果当然是第一个阶段，我们一般修行，其实按照经论来说，是先对治这个我，还不是对治烦恼。对治我，就是放弃主宰。你把这个我拿掉以后，证得我空，然后再对治烦恼，修不净观、无常观对治烦恼。它是先拔掉我见，然后再消除三界的思惑，贪瞋痴。从我空然后才开始对治思惑，就证得阿罗汉果，所以“而于诸漏，心得解脱”，就证得四果。然后进一步修学禅定，成就“三明六通八解脱”。

前面的解脱诸漏，叫做慧解脱。慧解脱，可能你是未到地定或者初禅，禅定很薄弱。为了要成就更多的神通三昧，你从初禅修到四禅，那你就不是一般的阿罗汉了，叫大阿罗汉了，就是俱解脱。有慧有定叫俱解脱。

这是第一时说法，总共四时。第二、第三、第四时说法的时候，共有“千万亿恒河沙那由他等众生”，也是因为修四谛十二因缘证得我空，不受一切法；然后从我空当中，来修不净观、苦谛观、无常观，就断了三界的思惑，“心得解脱”。

“从是已后，诸声闻众无量无边，不可称数。”从此以后僧宝成就。

前面大通智胜佛是佛宝，佛陀出生以后他不是马上建立三宝，他先讲《华严经》，把大乘的根熟菩萨，包括凡位，包括初地菩萨都度了以后，开始讲《阿含经》。《阿含经》其中一个目的，就是让三宝



住世，就是成就僧宝，就是修四谛十二因缘成就僧宝。

【1219】不管你是修什么道，你只要了生死，你一定要经过我空的这个关键，没有其他的门可以走

这个四谛十二因缘，我解释一下。三乘共坐解脱床，三乘，声闻、缘觉、菩萨，记住菩萨也在里面。也就是说，前面我们讲〈譬喻品〉的时候，讲三界火宅，佛陀说离开这个火宅的门只有一道。就是说，不管你是羊车，是鹿车，还是牛车，这个三乘，它一定要从这道门出去，没有例外。

很多菩萨以为说，我是修佛道的，我不需要出三界。那你的观念就跟佛陀观念相违背了。羊车、鹿车、牛车三道车，都是同时从我空的门出去的，只是菩萨的法门更高。菩萨在观我空的时候，他不执著我空而已，他是不起法执。不起法执不表示没有法，他只是对法不执著，不是说他连我空都不修的，不是的。

也就是说，三乘共坐解脱床，不管你是修什么道，你只要了生死，你一定要经过我空这个关键，没有其他的门可以走。就是你想成佛，一定要放弃主宰；你想往生，也要放弃主宰。说，我修《法华经》，圆教！也是放弃主宰。只是你站在一心真如的角度，观我如梦如幻，结果还是放弃主宰。就是结果一样，方法巧妙不同，如此而已。

所以这是每一个人的必经之路。因为佛陀说，每一个人，不管你是修什么，离开三界只有一道门，那就是我空的真理。当然后面各自发挥，离开三界以后，菩萨跟声闻人那就各自发挥了，但是离开三界这一块，是三乘共修的，没有例外，除非你不想了生死。是这么个情



况。

【1220】记住：你只要修菩萨乘的，离开三界以后，第一件事情就是供养亲近十方诸佛，然后净修梵行

子二、转满字教法

分六：丑一、诸子出家；丑二、请转法轮；丑三、众人出家；丑四、受请讲经；丑五、说经时节；丑六、说已入定

我们看子二的转满字教法，讲大乘，讲中道。前面只讲空，这以下包括不空，讲空有无碍的中道实相，就是满字教。这地方有六段。

丑一、诸子出家

尔时，十六王子皆以童子出家，而为沙弥，诸根通利，智慧明了，已曾供养百千万亿诸佛，净修梵行，求阿耨多罗三藐三菩提。

十六王子在听完四谛十二因缘以后，就出家了。前面是说明，很多凡夫听到四谛十二因缘以后就证得我空或者是断了见思，成就阿罗汉，那么十六王子听了四谛十二因缘以后，他到底有什么受益呢？这以下说明，他有两种功德：第一个，他的智慧，“诸根通利，智慧明了”。“诸根通利”，藕益大师说这是六根清净位；“智慧明了”，这个是证得中道的智慧。六根清净位，相似即佛；智慧明了，是分证即佛。这是他的智慧。

第二个，他的福德力呢？“已曾供养百千万亿诸佛，净修梵行。”诸位你看，离开三界以后，那三乘人是各凭本事了。你看这三部车在三界火宅里面目标一致，就是赶快往那个我空的门奔去，但是一旦离开三界的门以后，那就各自表现了。声闻人可能就是到涅槃寂静去了，



那菩萨呢？离开三界有一件很重要的事要做，就是亲近十方诸佛。记住：你只要修菩萨乘的，离开三界以后，第一件事情就是供养亲近十方诸佛，然后净修梵行。以这样子的福德智慧两种善根，追求无上菩提。

【1221】为什么大乘见道位是个关键？

这个地方的阶位，我们讲一下。

藕益大师说，十六王子听了四谛十二因缘以后，不但没有成就阿罗汉，而且怎么样？成就“诸根通利，智慧明了”，那等于是法身菩萨，所以他们应该是乘愿再来的。

诸位！大乘见道位是个关键。大乘见道位，就是初地，它的关键是怎么说呢？初地之前的菩萨叫做追求果报，初地以后，那就不是追求果报，那是开显自性了。你看，初地之前的菩萨重点在修清净心，就是心性跟空性的结合。到了初地以后，他的重点在菩提愿，在发愿。因为他开始怎么样呢？成熟众生，庄严净土了。他不是为自己着想，他要创造很多很多次的净土，去摄受跟他有缘的众生，而在每一次度化众生的因地跟果地当中，他不断地进步。

初地以后是开显自性，初地之前是追求果报，所以这个法身的初地是一个指标，大乘见道位。十六王子，看这个意思是法身菩萨示现，一佛出世，千佛护持，是来护持大通智胜佛弘法的。

【1222】十六王子请的是什么法？

丑二、请转法轮

俱白佛言：世尊！是诸无量千万亿大德声闻，皆已成就。世尊！



亦当为我等说阿耨多罗三藐三菩提法，我等闻已，皆共修学。世尊！我等志愿，如来知见，深心所念，佛自证知。

十六王子在听完四谛十二因缘以后，就代大众请法。他说，世尊！无量千万亿大德声闻弟子已经成就，您老人家三宝已经成立了，有佛宝、有法宝、有僧宝，那现在您是时候该讲大乘了，“我等闻已，皆共修学”。世尊！我等志愿，追求如来知见，这是我们大家心中所忆念的，佛陀您老人家应该能够如实地知。

什么是如来知见？我们前面讲过，就是一心具足空假中三观的中道实相，这里等于是请这个大乘法。因为前面的弟子们听了四谛十二因缘是证得我空，成就阿罗汉，阿罗汉其实就是一个空性的涅槃，那基本的三界的安稳是解决了。但是现在要解决空性跟中道产生对接的问题了，所以十六王子要请大乘法，怎么样把空性转成中道实相，请转法轮。

丑三、众人出家

尔时，转轮圣王所将众中八万亿人，见十六王子出家，亦求出家，王即听许。

众人看十六王子出家，也就跟着出家了。这个地方包括了与会的大众，也包括了在转轮圣王所将众中，就是转轮圣王的这些文武百官的眷属，有八万亿人，都跟十六王子出家。

【1223】大通智胜佛受请讲经，讲了哪些经？讲《法华经》时，出现了哪两个情况？

丑四、受请讲经



尔时，彼佛受沙弥请，过二万劫已，乃于四众之中，说是大乘经，名妙法莲华，教菩萨法，佛所护念。说是经已，十六沙弥为阿耨多罗三藐三菩提故，皆共受持，讽诵通利。说是经时，十六菩萨沙弥皆悉信受；声闻众中，亦有信解。其余众生，千万亿种，皆生疑惑。

大通智胜佛讲完阿含时，讲到四谛十二因缘以后，很多人成就了圣道，那么十六王子就出家，然后就请大乘法。

既然有人请，大通智胜佛就……经过了两万劫的时间，这个两万劫的时间做了什么事呢？藕益大师说，先讲方等、般若。讲到方等，大乘的功德，来对比小乘的不足，使令声闻人耻小慕大；讲到般若的无生的智慧，来消灭声闻人的法执，对涅槃的执著，让他淡薄一点，为《法华经》做铺路。所以，这个两万劫等于是做一个基础，讲方等、般若。然后在四众当中正式开演大乘《妙法莲华经》，这是“教菩萨法，佛所护念”，三世诸佛所要开显的他自己的知见。

“说是经已，十六沙弥，为阿耨多罗三藐三菩提故，皆共受持，讽诵通利。”佛陀讲《法华经》的时候，出现了两个情况。第一个，以十六沙弥为代表的人都能够受持乃至读诵。受持读诵是《法华经》很重要的修行方法，受持、读诵、书写、为人演说。十六沙弥对《法华经》完全能够信受、理解。

但是与会当中的声闻人，有些能够信解，但是还有很多很多的声闻人，有“千万亿种，皆生疑惑”。

就是说，“三乘共坐解脱床”，但是，菩萨进入空性的涅槃的时候，他不会执著，他把它当作一种休息，他是利用空性涅槃不断地增



上。但是，二乘人进入空性涅槃以后，他就叫全面休息了。他全面休息，佛陀要把他引导出来的时候，说你这个涅槃是唯心所现的假相，你应该回归到心性，但是这个时候有些声闻人是“皆生疑惑”。

【1224】《法华经》你可以不了解，你可以产生疑惑，但是你不能毁谤！

藕益大师说，既然产生疑惑，大通智胜佛应该比照释迦牟尼佛讲《法华经》，既然你没办法接受，应该把他们摒出去或者使令他们退席。为什么没让他们退席呢？藕益大师说，因为他们这几个人虽然产生疑惑，但是疑而不谤，这很重要！

《法华经》你可以不了解，你可以产生疑惑，但是你不能毁谤。你只要不毁谤，你还有救。就是你可以愚痴，但是你不能起邪见。他们只是疑惑，所以就招感了释迦牟尼佛第二波的复讲《法华经》。

就是说，这个也是每一个人听法，各有各的因缘。大通智胜佛度化了一拨以后，十六王子当中很多人得度了，但是在十六王子的声闻弟子当中，有很多很多不了解的。这一拨就包括了释迦牟尼佛这一期的声闻弟子，就留给十六沙弥来度化。

【1225】大通智胜佛讲《法华经》，为什么讲八千劫？你们知道吗？

丑五、说经时节

佛说是经，于八千劫，未曾休废。

大通智胜佛讲《法华经》，讲了多久？讲了八千劫。所以这个《法华经》有开合不同，我们估计讲五年，大家都觉得很久，对不对？大



通智胜佛讲八千劫。

为什么讲八千劫？你们知道吗？藕益大师说，光是“开权显实”四个字，你就可以讲无量劫了。就是，你要讲权实的关系就够你讲了，因为权法是无量法门。你说“一心衍生万法，万法回归一心”，就这两句话就好。你可以说布施跟心性的关系，你修布施的时候产生果报，同时也开显自性。你也可以讲持戒跟心性的关系，你也可以讲忍辱跟心性的关系。

你也可以讲念佛跟心性的关系，说我内观真如，外顺弥陀，我站在一念心性的角度来念佛，有什么好处呢？破除十万亿佛土的障碍。临命终的时候，我们最怕就是十万亿佛土这种概念，说我在娑婆世界，阿弥陀佛在十万亿佛土外，我怎么去？你动这个念头，你就很难去了。但是你安住心性的时候，你知道，佛在我的心中，我的心中有佛，佛的心中有我，自他不二，那就是一念之间而已。

所以，你要把权法跟实法之间对接，你可以把无量的法门跟心性对接，那你不是八千劫。藕益大师说，恒河沙劫，说不能尽。所以《法华经》可开可合。我们今天《法华经》的经文主要是针对二乘人，讲到空性跟涅槃的对接就讲了三周说法。如果你要讲菩萨乘的对接，讲六度万行的对接……如果你要讲一个净土宗的《法华经》，你可以讲念佛往生跟心性的对接。所以，这个讲八千劫是刚好而已。

【1226】大通智胜佛说完《法华经》以后，为什么入于甚深禅定？

丑六、说已入定

说此经已，即入静室，住于禅定八万四千劫。



所以佛陀度化众生，他的心是平等，他随顺因缘的。他觉得他的因缘结束了，虽然很多人没有听懂，但是佛陀觉得这些因缘就不是我度化的了，所以他说完《法华经》以后就入了静室。他没有入灭，而是入于八万四千劫的甚深禅定。因为他知道这些没有听懂的声闻弟子，他们度化的因缘是在十六王子，他把机会创造给十六王子，所以他选择了入定。所以到这个地方，第一段因缘结束，就是大通智胜佛的成道跟说法，第一段因缘结束。

【1227】十六沙弥菩萨如何度化众生？怎么才能成就《法华经》的善根？

壬二、明结缘之事

分二：癸一、法说结缘；癸二、喻说结缘

我们看第二段因缘启动。看壬二的明结缘之事。前面是讲结缘之由，是讲过程，这以下正式说明他结缘的一个因缘的事迹。这个地方有两段：一个是法说，一个譬喻。

癸一、法说结缘

分三：子一、昔日共结法缘；子二、中间更相值遇；子三、今日还说法华

子一、昔日共结法缘

分二：丑一、覆讲利生；丑二、佛起称叹

先看法说。法说当中分成三段。看子一的昔日共结法缘，就是说明释迦牟尼佛在十六王子的时候，他已经出家了，应该说在十六沙弥的时候，就跟当时的声闻弟子结下了《法华经》之缘，讲到这件事。



这个地方两段。

丑一、覆讲利生

是时十六菩萨沙弥知佛入室，寂然禅定，各升法座，亦于八万四千劫，为四部众广说分别妙法华经，一一皆度六百万亿那由他恒河沙等众生，示教利喜，令发阿耨多罗三藐三菩提心。

大通智胜佛讲《华严经》的时候，当然很多人没有听懂。讲阿含、方等、般若的时候，大家问题不大，因为这都是权法。讲《法华经》的时候还有很多人没有听懂，大通智胜佛就选择了入禅定。

佛入禅定以后，没有听懂的人怎么办呢？

十六沙弥知道大通智胜佛入室进入禅定以后，就每一个人找自己的法堂，“各升法座”，亦于八万四千劫当中为四部弟子分别广说《妙法莲华经》。每一个人在讲《法华经》的时候，各自度化了“六百万亿那由他恒河沙众生”。

那么怎么度化他们呢？使令他们成就两种功德：第一个，“示教利喜”；第二个，“令发阿耨多罗三藐三菩提心”。第一个，产生信解，产生受益，产生欢喜，这是第一个，信解；第二个，发菩提心。

所以诸位！你要成就《法华经》的善根，不是只有智慧而已，还要发愿。发愿我们后面会说。我们依止开权显实而成就佛陀的智慧，看到佛陀的功德而发愿成就。所以整个《法华经》，要成就《法华经》的善根，包括清净心、菩提愿这两个。一个是信解《法华经》而产生欢喜；第二个，发菩提心。

【1228】大通智胜佛为什么赞叹十六菩萨沙弥甚为希有呢？



丑二、佛起称叹

大通智胜佛过八万四千劫已，从三昧起，往诣法座，安详而坐，普告大众，是十六菩萨沙弥，甚为希有，诸根通利，智慧明了，已曾供养无量千万亿数诸佛；于诸佛所，常修梵行，受持佛智，开示众生，令入其中。

前面是讲到大通智胜佛入定以后，十六菩萨沙弥就各自讲《法华经》，每一个人都产生了清净心、菩提愿，讲完以后，佛陀就出定了，就从三昧中出定，出定以后就赞叹人，赞叹法。

先看赞叹人。说为你们讲《法华经》的十六菩萨沙弥，是“甚为希有”。为什么甚为希有呢？因为他们具足四种功德：第一个，“诸根通利，智慧明了”。这我们前面讲过，他们已经开示悟入佛的知见了。第二个，已曾供养无量诸佛，成就广大的福德。第三个，“于诸佛所，常修梵行”。

他们生生世世亲近诸佛的时候，都是示现出家的，常修梵行。第四个，“受持佛智，开示众生”。他一方面受持中道的佛智，一方面有善巧方便来开导众生，“令入其中”。就是智慧、慈悲、善巧、福德四种功德具足。

【1229】这个地方的重点在于“受持不毁”！

先赞叹人，再赞叹法。看第二段，赞叹法。

汝等皆当数数亲近而供养之，所以者何？若声闻、辟支佛，及诸菩萨，能信是十六菩萨所说经法，受持不毁者，是人皆当得阿耨多罗三藐三菩提如来之慧。



大通智胜佛从定中出来以后，赞叹十六菩萨沙弥，又赞叹《妙法莲华经》，说：“汝等皆当数数亲近而供养之，所以者何？若声闻、辟支佛，及诸菩萨”，能够信解十六菩萨所说的《妙法莲华经》，重点在下面这句话——“受持不毁”，你们能产生坚定的信解，那么，这个人有什么好处呢？

是人在未来世当中，“皆当得阿耨多罗三藐三菩提如来之慧”，一定可以在未来世中成就无上菩提。等于是对未来授通记。

这个地方的重点在于“受持不毁”。因为到这个地方，第二段因缘——释迦牟尼佛听《法华经》跟讲《法华经》的因缘结束了；后面的因缘就是，声闻弟子听了《法华经》以后，他们有什么遭遇呢？有些人听了《法华经》以后，直趋佛道，就进入《华严经》成佛去了。有些人听了《法华经》以后，堕落了，到三恶道去了。不得已，佛陀赶快用权法先把他拉起来。诸位！每一个人听完《法华经》以后，都产生了信解欢喜，但是有些人退转，有些人不退转，关键就在这四个字：受持不毁。我们说明一下。

你听了《法华经》以后，你道理完全明白了，你只有一半的功德；一个人要能够真正不退转，一定要发愿。所以，听完《法华经》以后，你最好去做一个动作，受菩萨戒，把菩萨戒再受一次。因为你没有通达一心真如之前，你没有通达“我是未成之佛，诸佛是已成之佛，其体无别”，你不能够感受到你的心跟诸佛是同一个体性的，而发菩提心。你认为你是打妄想了，你认为你业障深重，佛陀是万德庄严，这样受的菩萨戒是不算的。依《法华经》，你没办法总持，这是虚妄的，



这是权法。就是说，你能够会权入实以后，你要去再次受菩萨戒，就是用你的菩萨戒的菩提愿力跟《法华经》的智慧的清净心的观照合起来，就是受持不毁。

所以，一个人会不会退转看两个指标：第一个，你的智慧观照力；第二个，你的誓愿力。两个指标缺一不可。这两个指标就造成了后面的差别。

也就是说，释迦牟尼佛的前身，其实他在座的时候度了很多很多人，他讲《法华经》的时候有多少？很多很多，度了“六百万亿那由他恒河沙众生”。也就是说，释迦牟尼佛这一生度过的弟子，很多很多的声闻人，常随众的弟子，为什么现在还是声闻众呢？就是退转了，但是他同梯听《法华经》的人，现在很多很多是成就了法身，甚至已经成就十地菩萨，为什么？就是他的受持有没有退转的问题。

【1230】明白心性，这是理观的智慧，但是你不可能永远在理观当中，你总要面对因缘

也就是说，我们今天整部学完《法华经》以后，都开示悟入佛的知见了，但是来生以后呢？那就各走各的路了，因为你落入因缘所生法就不好说了。就是说，你明白心性以后，这是理观的智慧，但是你不可能永远在理观当中，你总要面对因缘。

你明白《法华经》以后，你知道“何期自性本自清净，何期自性本自具足”，那大家都安住在一念心性。但是你回家以后，那就是一个现实的因缘所生法，你有你的家庭，他有他的家庭。所以，你明白心性以后，你是不是能够接受业力的冲击？每一个人背负了过去无量



无边的业力，你要面对你的过去。

在业力冲击心性的时候，有些人反转了，他能够转逆缘成菩提道，他就上去了；有些人被业力冲击的时候，他就退下来了。这就考虑你的善根力了。这是为什么？我们下次会说明。在释迦牟尼佛这前身讲完《法华经》以后，这么多弟子都已经“示教利喜”，发了无上菩提心，为什么有些人面对因缘的时候退转了？有些人面对业力的时候他不但不退转，还把业力变成无上菩提的递增上缘，上去了？最后的差别在哪里？我们下一堂课再说明。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十七

【1231】为什么因缘说是从即假的角度来发明心性？

请大家打开讲义第一百六十六面，我们看子二的“中间更相值遇”。

这一段是说明整个迹门正宗里面的三周说法。三周说法的共同点，都是在会权入实。什么叫实法呢？本经的标题那个“妙法”就是实法，就是我们众生本具的一念心性。

佛陀在发明心性的时候，他是从三个角度：法说、譬喻说跟因缘说。



法说跟譬喻说，重点在发明心性的本体，那种清净心，离相清净的清净心，是如如不动的。那么因缘说呢，它重点在发明心性的随缘的作用。

为什么这样讲呢？因为重点在因缘这两个字。什么叫因缘？其实具足来说，应该是因果报，我们一般简称为因缘，其实开出来是有因、缘、果、报这四个内涵。因果报，简单地说就是我们生命的经历。因为真如本性，它是体用双彰的，即空即假即中。即空，显的是它的清净的本体；即假，讲到十法界、十如是，就是它的随缘的作用。因缘说是从即假的角度来发明心性。

也就是说，因缘跟真如是互动的，就是所谓的真如受熏。比方说，诸位！你们听完《法华经》以后，你们当下的内心是怎么回事？那叫一个净法熏习，所以你们内心会出现什么相状？出现菩提的相状。就是刚刚听完《法华经》的时候，你内心会出现菩提的相、性、体、力、作、因、缘、果、报，你那个时候的心态是最随顺于佛陀的，在十法界里面，你是向于佛法界的。

但是，当你们回到家庭的时候，那是另外一个熏习，那是另外一段因缘，那就是六亲眷属的互相的熏习，基本上是一种有漏的熏习。所以你回到家以后，没多久，你又现出了生死业障的相状，相、性、体、力、作、因、缘、果、报。

【1232】为什么善根会出现退转的问题？

所以，我们凡夫是不决定的，受染净的因缘而不断地熏习，这个地方就牵涉到现实生活里面善根的退转的问题。就是，声闻弟子经过



了大通智胜佛的出世、说法，乃至十六菩萨沙弥说《法华经》，这个时候，我们前面听过，讲到他们已经怎么样？示教利喜，发菩提心。示教利喜是一种理观，理观上他能够正念真如，发明一念的清净心，由清净心发起菩提愿，所以基本上他的大乘的圆顿善根已经成就了。

那么，声闻弟子过去生听完《法华经》，成就清净心、菩提愿，他从此以后的修学一帆风顺吗？未必，因为理体要经得起因缘的考验。这个地方经历过太多的人生经验，所以他会有进进退退的变化。这后面开始说到这些善根会有什么样的变化，有三种变化。

【1233】你听过《法华经》，就算你在后面的生死轮回退转了，有一个底线会把你保护住

当然，佛陀最后讲到了究竟不退，这是很重要。就是说，我听完《法华经》，我回去以后也没好好修行，开始放逸，那我就把善根放在内心的其中一个角落，那我会有什么后果？你跟一般凡夫还是不太一样。你的堕落，你的退转，会有一个红线，有一个底线出现。那个底线到底是什么？

我们到经文再说明。就是你听过《法华经》，你曾经安住清净心，曾经发过菩提愿，就算你在后面的生死轮回退转了，有一个底线会把你保护住。

这种究竟不退，我们讲到经文的时候再说明。

【1234】当初听十六菩萨沙弥讲《法华经》的众生中，为什么有些人能够直趋佛道？

子二、中间更相值遇



这个中间指的是多久呢？就是，从声闻弟子过去生听十六菩萨沙弥说《法华经》，到释迦牟尼佛今生的出世，这中间这么长的一段时间。彼此有时候相遇，有时候相失，这个地方有一些过程。我们看经文就容易清楚。

佛告诸比丘：是十六菩萨常乐说是《妙法莲华经》，一一菩萨所化六百万亿那由他恒河沙等众生，世世所生，与菩萨俱，从其闻法，悉皆信解；以此因缘，得值四万亿诸佛世尊，于今不尽。

释迦牟尼佛告诉诸比丘说，这十六个菩萨沙弥，自从他们在大通智胜佛那个时候听《法华经》，复讲《法华经》以后，他们后来的因缘就经常地演说一佛乘的《法华经》，引导大家能够会权入实，把万法回归一心。

一一菩萨所教化的，有六百万亿那由他恒河沙等众生。当初跟十六菩萨沙弥结下法缘的这么多的众生，后来有三种不同的情况：第一种情况是最好的。就是他听完《法华经》以后，他努力地用功，从此直奔佛道而去。他没有所谓的退转，他是不断地增上，这第一种情况。这种情况是怎么来的呢？

“世世所生，与菩萨俱。”一个人要跟诸佛菩萨生长在同一个时代，有两个条件：第一个，内因力；第二个，外缘力。内因力就是你的理观要强，你的善根要强。善根，诸位！古德很强调，你招感佛菩萨出世的善根，它是有标准的。那是三乘的善根，就是出世的善根。如果你永远活在人天的善根，你没办法招感佛菩萨出世。你说，我很喜欢修福报。那跟佛菩萨出世就没有关系，因为这个是共外道法，共



世间法的。这种能够招感佛陀出世的善根，是出世的三乘的善根，这第一个。第二个，外缘力要强，你的事修要强。你对于佛陀的礼拜、赞叹、供养，功课做得很多。

在内因强跟外缘胜的情况之下，这种是最好的人。就是他从凡夫的时候听《法华经》以后，开始理观强，事修也强，那么这个人从今以后就跟十六菩萨相聚了。当然，十六菩萨不见得生生世世现佛身，他有时候现菩萨身，有时候现佛身。

总而言之，他能够听闻佛法，而且都能够“悉皆信解”。一个人能够听闻佛法、信解，表示这个人的善根是不断地增长广大。“以此因缘，得值四万亿诸佛世尊。”他们从大通智胜佛以后，一直到释迦牟尼佛出世，遇过四万亿个诸佛世尊。当然，这些人就是已经成就法身菩萨。

但是，有第二种、第三种情况，是比较不好的。就是可能他理观弱，也可能事修差。总而言之，跟佛菩萨，跟十六菩萨沙弥从此就离开了，在轮回当中，他就没有遇到佛陀出世了，这个后果就是“于今不尽”。就到现在为止，他的大乘善根都还没有成熟，于今不尽。

【1235】同席听《法华经》的弟子们，后来直趋佛道的是哪些人？

这个情况，我们看附表的第三十九面，附表第二十二，藕益大师有详细说明。就是这些蒙受十六菩萨沙弥教化的弟子们，他们后来的三种情况，附表二十二——世所生与菩萨俱，此中有三种差别。

◎此中有三种差别

一者，从最初常受大乘，中间皆已成就，不至于今。



二者，初受大，中遇退大，仍接以小。此则中间犹故未尽，今得还闻大教。

三者，但论遇小，不论遇大。或初虽受大，退后无机，则中间未度，于今亦不尽。乃至灭后得道者是也。

这三种人都是属于当时听十六菩萨沙弥说《法华经》的，最后产生三种结果：“一者，从最初常受大乘，中间皆已成就，不至于今。”这种人是非常好，这种人善根强，即知即行，行之有恒。他知道众生本具的一念心性以后，他从今以后就是理观事修，双向修行，所以中间“皆已成就”。就是从大通智胜佛到释迦牟尼佛出世的中间，已经成就法身菩萨。“不至于今”，就不需要到今生来会权入实来度脱他们了。这种人，古德说，就是〈从地涌出品〉的那些大菩萨。他们从那以后，就顺利地走上《华严经》的道路了，就直奔佛道而去了。这是第一种，最好的。

【1236】蒙受十六菩萨沙弥教化的弟子中退大取小，而终于回小向大的是哪些？

第二种，“初受大，中遇退大”，就是我们今天的当机众。就是这些声闻弟子们一开始听完大乘佛法以后，也生起欢喜心、观照心而发起菩提心，但是中间遇到了生死轮回的障碍而退大取小。他的大乘善根经历过生死轮回的因缘力，父子相失。你既然离开了佛陀，也就失去了佛法的教育，那么就接受这种生死轮回的熏习，这善根就退了。

退了以后，到了释迦牟尼佛今生出世的时候，释迦牟尼佛用小乘



法来接引他，先让他成就涅槃安稳。“此则中间犹故未尽”，所以从大乘善根的角度，他到今生，他的善根在这个时候听法的过程当中还没有成熟，一直到佛陀说《法华经》的时候，才重新唤起他的善根，终于回小向大，蒙佛授记。这个第二种是中等的，就是今天我们的当机众，就是那些千二百弟子们。

【1237】为什么有些众生要等到释迦牟尼佛灭后其他佛出世才能有得度的因缘？

第三种情况就更加的下等了。“但论遇小，不论遇大。”就是说，他们可能当时也在座，他有听《法华经》，但没听懂，没听懂就不能产生信解、观照。观照是要依教起观，你教法都没有懂，你就没办法观照。或者说，听懂了以后，“虽受大，退后无机”，他听完以后，落入生死轮回的时候，他的善根一直没有成熟，“中间未度”。乃至于是释迦牟尼佛出世的时候，他的大乘善根也没有成熟。要等到什么时候得度呢？等到释迦牟尼佛灭后，后世的，比方说弥勒佛，或者其他佛出世，等待以后的因缘了。这个是第三种。

【1238】为什么因缘对我们很重要？你必须成就哪两种因缘，来帮助善根增长？

这个地方就说明了因缘对我们的重要性。

真如本性不是单独存在的，就是说，你的善根，你不是把它栽培以后就丢到旁边去，不是这样子的。师父引进门，修行在个人。就是说，你必须成就两种因缘，来帮助你的善根增长：第一个，理观。经常要打坐，修止观。就是经常地把向外的心收摄回来，然后呢，内



观真如，加强你内在的观照力。

第二个，事修。你要想尽办法跟十方诸佛菩萨结缘，透过身业的礼拜，口业的称念跟意业的皈依、供养。

那么，内因力、外缘力，这样子才能够保证你那个善根能够增长，乃至成熟。这就说明了因缘的力量对我们善根的重要性。当然，我们先栽培善根，那后续就是想办法用因缘的力量让善根增长。

这个地方讲出同席听《法华经》以后所发生的三种因缘。

【1239】十六个菩萨沙弥他们过去讲《法华经》，到了释迦牟尼佛时，这个因缘的结果如何？

子三、今日还说法华

分二：丑一、先明结会古今；丑二、正明还说法华

佛陀对声闻弟子们说，你们这次再听《法华经》，那不是学习，那叫复习，佛陀是把你们的善根再一次地唤醒，就是今日还说法华。这个地方有两段。

丑一、先明结会古今

分二：寅一、结师之古今；寅二、会弟子古今

我们看第一段的“先明结会古今”。

既然因缘说，那佛陀就必须把这些说法的法师跟听法的弟子彼此间的因缘关系做一个贯通。先讲这十六个法师，这些菩萨沙弥过去讲《法华经》，到今生以后，这个因缘的一个结果。

诸比丘！我今语汝，彼佛弟子十六沙弥，今皆得阿耨多罗三藐三菩提，于十方国土，现在说法，有无量百千万亿菩萨、声闻，以为眷



属。

先做一个总说。“诸比丘！我今语汝”，“彼佛弟子”（这个佛指的是大通智胜佛，他有十六个菩萨沙弥弟子，当初大通智胜佛讲完《法华经》以后，他入定，由十六菩萨沙弥来复讲），因为过去演说《法华经》的关系，如今“皆得阿耨多罗三藐三菩提”；而且在“十方国土，今现在说法”；有很多很多的菩萨、声闻弟子作为眷属。这个地方讲到他们现在已经能够成就应身佛了。

【1240】十六个菩萨沙弥各自所成哪些佛？

这以下说明每一尊应身佛的差别相貌。我们看，别明。

其二沙弥，东方作佛，一名阿閼，在欢喜国，二名须弥顶；东南方二佛，一名师子音，二名师子相；南方二佛，一名虚空住，二名常灭；西南方二佛，一名帝相，二名梵相；西方二佛，一名阿弥陀，二名度一切世间苦恼；西北方二佛，一名多摩罗跋栴檀香神通，二名须弥相；北方二佛，一名云自在，二名云自在王；东北方佛，名坏一切世间怖畏；第十六，我释迦牟尼佛，于娑婆国土，成阿耨多罗三藐三菩提。

这十六个菩萨沙弥，其中有两位沙弥是在东方作佛。一个法号叫做阿閼佛。阿閼就是不动，他内心能够安住一念的清净心，不取于相，如如不动。在欢喜国成佛。第二个是须弥顶。须弥顶是指的这尊佛的佛身，高大庄严，犹如须弥山。

东南方也是两尊佛，一名师子音，二名师子相。师子音是说明，这尊佛说法的时候内心无所畏惧，像狮子吼。第二个，师子相，是说



明这一尊佛能够像狮子一样降伏百兽，具足威德之相。

南方有两尊佛，一名虚空住，二名常灭。虚空住，就是这尊佛内心当中经常以我空法空的法性为住，这是虚空住。第二个，常灭，这尊佛内心安住“诸法从本来，常自寂灭相”。你看佛像，其实每一尊佛基本上都安住在常灭，就是他的心是无生的。所以你看佛陀的眼睛是开三分眼的，不像其他的菩萨、罗汉，他眼睛有的是全开的，佛陀是常灭。

西南方两尊佛，一名帝相，二名梵相。帝相就是这尊佛有像帝王般的尊贵相。第二个，梵相，就是这尊佛有清净无垢的圣相。

西方两尊佛，一名阿弥陀，二名度一切世间苦恼。这阿弥陀佛跟释迦牟尼佛过去是师兄弟。阿弥陀翻成中文是无量光、无量寿。度一切世间苦恼，就是他有大悲心，度一切众生苦恼。

西北方两尊佛，一名多摩罗跋栴檀香神通佛。多摩罗跋，翻成中文叫清净无垢，像栴檀香一样清净无垢的智慧以及神通。这个在这尊佛的功德。二名须弥相，也是指他是相好庄严。北方二佛，一名云自在，二名云自在王。云自在是强调他因地的大悲心，像空中的大云普盖一切众生。多一个“王”，指的是这种大悲是自在无碍的。

东北方是一尊佛，名坏一切世间怖畏。他有大威德，能够破坏一切世间内外的魔障。

第十六尊佛，就是释迦牟尼佛。释迦牟尼佛翻成中文叫能寂，他具足大智慧、大慈悲，能够寂灭一切的烦恼、业力，在我们娑婆世界成就无上菩提。



就是十六个菩萨沙弥，到了释迦牟尼佛的时代，已经各自成佛了。

【1241】从成佛的正因来说，你修什么不是重点，重点是你这个法门是不是会让你成就清净心，这是一个成佛的因地这个地方是要说明什么事？叫做会通古今的因果。

就是说，成佛的因，就是你一定要能够万法会归心性。没有一个人是靠布施成佛的，也没有人是靠持戒成佛的。你要成佛，一定要怎么样？会权入实，你一定要万法回归一心，所谓的差即无差。就是说，你布施为什么能够成佛？因为你的布施跟真如互动。你为什么持戒可以成佛？你的持戒跟一心真如要产生互动，你要从一心而发起清净心菩提愿去持戒，你才会成佛的。

所以，一佛乘的因，每一个人都一样。所以成佛很特别，成佛的因地是依法身而安立的，没有一尊佛的因地是差别。如果说你会权入实，我也会权入实，而你会的实跟我的实不一样，不可能！所以诸佛的因地，成佛的正因，十方诸佛安住在同一个一心真如，因地相同。

所以因地靠的是什麼？靠的是清净心，离相的清净心。不管你修什麼，刚开始是摄用归体的。所以从成佛的正因来说，你修什麼不是重点，重点是你这个法门是不是会让你成就清净心，这是一个成佛的因地。

【1242】成佛的果地，那叫普门示现，那就差别了，它强调菩提愿成佛的果地就不一样了。

我们前面说过，因地是会权入实，强调实法；成佛的果地，那叫普门示现，那就差别了，强调菩提愿，强调应身佛。依止清净心，你



发你的愿，他发他的愿，每一个人各发各的愿。所以每一尊佛就各有各的佛身，有自己招感的国土，有自己招感的眷属。你可能寿命一百年、一百劫、一千劫，你有你当时应身的教化的地方。

所以我们一般成佛，我们不约法身佛，因为法身佛是因地，那是一个基本功而已。成佛指的是应身佛，你要有正报的庄严，正报的佛身，你要有依报的国土，你要有跟你学习的眷属等等。

【1243】为什么妙因妙果不离一心？

所以这个地方，简单地说，藕益大师用一句话就把它因果贯穿了——妙因妙果不离一心。成佛的因也是一念心性，但是他这个一念心性强调的是本体，强调清净心。成佛的果强调的是菩提愿。你为什么成佛？你是从一心所发起的菩提愿，所以，你把愿给满足了才能够成佛。所以若因若果都是讲一心，只是一个讲清净心的本体，一个是讲清净心的作用。

这个地方把这个古今会通一下，就是说，自古至今，就是先成就法身的因地，再成就应身的果地，没有例外。就是说，你成佛靠实法，成佛的因地靠实法，成佛的果地靠权法。就是各有各的方便，你发你的愿，他发他的愿，各修各的因缘。

【1244】为什么清净心跟菩提愿，这两个是不可分开的，都要具足？

寅二、会弟子古今

分四：卯一、本结大缘；卯二、今住声闻；卯三、结会古今；卯四、释未来疑



我们看，这些法师如今都各自成佛了。那么弟子怎么回事呢？弟子变化就多了。因为弟子那个时候是凡夫，凡夫有轮回，这个变数就太大了。我们看看弟子听完《法华经》以后有什么样的结果。它有四段。

卯一、本结大缘

诸比丘！我等为沙弥时，各各教化无量百千万亿恒河沙等众生，从我闻法，为阿耨多罗三藐三菩提。

这些听法的弟子，在十六菩萨沙弥说《法华经》的时候，“从我闻法，为阿耨多罗三藐三菩提”，听闻《法华经》以后，每一个人都发菩提心了。所以诸位！如果你只是内观真如、成就清净，你《法华经》的善根只是成就一半而已。清净心以后一定要发起菩提愿，一定要落实一种事相的因缘，而不只是理想化的、离相的、清净的本体而已，这只是基本功。

所以，清净心跟菩提愿这两个是不可分开的。当然，我们刚开始偏重清净心，菩提愿是后面偏重，但是在修的时候两个都要具足。就是说，刚开始听《法华经》的时候是清净心、菩提愿都具足了。

藕益大师在这段的时候，他讲一句话很重要，他说：三乘初心，不愚于法。就是说，三乘的人成就道果，虽然他可能成就声闻、缘觉、菩萨这三种道果，但他们最初的发心有很多很多都是依止《法华经》。那么依止《法华经》成就一心真如清净心、菩提愿以后，怎么又变成权法的功德了？因为退转了。这后面会说。佛说明了，《法华经》一退以后，就落入了三乘的果地。不过没关系，三乘的果地，你只要遇



到佛陀出世，佛陀会帮你会权入实。所以，一旦听闻《法华经》以后，他就怎么样呢？他有可能落入三乘的功德，就是退转。这是就退转义来说。

【1245】每一个人悟入佛道的过程因缘是不同的，这件事只有谁知道呢？

卯二、今住声闻

此诸众生，于今有住声闻地者，我常教化阿耨多罗三藐三菩提；是诸人等，应以是法，渐入佛道，所以者何？如来智慧，难信难解。

“此诸众生，于今有住声闻地者。”“三乘初心，不愚于法”，这个包括菩萨乘，但是这个地方特别讲声闻乘。就是说，这些声闻弟子一开始发心都是发菩提心，安住清净心，但是在生死轮回当中退转了以后，就证得阿罗汉果。其实这个问题不是佛陀的错，因为佛陀在今生也经常教化他们无上菩提的法门。比方说佛陀没有讲《法华经》之前，讲大乘的方等时、般若时，但是弟子们还是要先以小乘的空性涅槃成就以后，才能够入佛道。

每一个人悟入佛道的过程因缘是不同的。就是说这个人你把他直接拉到佛道，那就坏了，坏事了；但是，你先把拉到涅槃，再入佛道就对了。虽然是过程，他一定要经过那个过程。这件事只有谁知道呢？只有佛陀知道。“如来智慧，难信难解。”就是说，那谁知道我应该要先到人天乘？我可能先到人天乘活个一百劫，然后我厌恶生死以后，我成就阿罗汉涅槃，然后我再怎么变？全世界只有佛陀知道。

为什么佛陀知道呢？



因为“如来智慧，难信难解”。佛陀那个不可思议的假观哪！你别看佛陀教化弟子的时候，是藏、通、别、圆四个方法而已，反正你不是藏教就是通教，不是通教就是圆教，就四种法门。没那么简单哪！化法四教，还有一个化仪四教，就是比例的问题。最难就是顿、渐、秘密、不定。就是说，这四教只是个原则，你今天度化众生，你要用什么样的比例。可能你是藏教，有多少比例；通教，多少比例；然后下一个阶段又是怎么样的比例。那这件事情只有佛陀知道，其他没有人知道。为什么度化众生要这么复杂呢？因为你轮回的时候，你所遭遇的生命经验本来就很复杂，因为你不是只有善根，你还有烦恼业障，你还得破障。

所以我们学佛，如果说我们每一个人学佛都是一张白纸，那就很简单了。但我们是过去生栽培善根以后流浪生死，然后把这张白纸已经搞得乱七八糟了才遇到佛陀。那你要佛陀怎么办？就是“先以欲钩牵，再令入佛智”。

因为凡夫修行不能够被动，你打他骂他没有用的，一定要让他产生主动。凡夫会产生主动，你一定要满足他的希望，他才会努力追求。你讲一个东西，他一点兴趣都没有，他不会修行了，再好都没有用。就是说，这个人喜欢涅槃，你就跟他讲涅槃法，他听了以后欢喜。欢喜以后，他就能够灭恶生善。最后等他欢喜到了一个程度，你再开权显实，说这个法门的欢喜重点是来自于内心，不是这个法门给你欢喜，是内心给你欢喜，你才能够从灭恶、生善来入理。

【1246】你要成佛，为什么一定一定一定要跟佛结缘？



所以说，凡夫的心，无量劫来在熏习当中，每一个人心中的深处隐隐约约……因为你的生活环境，一般来说，你吃的痛苦越多，苦谛，就是生命当中苦恼越多的人，他的大分比例不太可能直接发菩提心，不太可能。

他要先经过声闻法，就是先入涅槃，然后再转到无上菩提。比较主动积极的人，一般来说就比较可能先入菩萨乘，权教的菩萨乘，然后再会归一心。

就是声闻乘他的修学以苦谛为根本，菩萨乘的修行以道谛为根本。但是不管是苦谛、道谛，最后一定要会归到一心。这件事情只有谁知道呢？

“如来智慧，难信难解”，只有佛陀知道，佛陀知道怎么样来度化你。

这就是为什么你要能够成佛，你一定一定要跟佛结缘。你说，我不想拜佛，我是想修理观。那你的后果只有一个，就是辟支佛，因为你没有跟佛结缘。就是你完全靠你的力量是不行的，这一定要佛陀来引导你。

这个就是“今住声闻”，就是这些人，佛陀的大智慧方便力知道他一定要先入涅槃休息才可以的，然后再从空出假。

【1247】听《法华经》栽培的一心真如的善根，它不管怎么退，它有一个底线，这个底线是什么？

卯三、结会古今

尔时所化无量恒河沙等众生者，汝等诸比丘，及我灭度后未来世



中声闻弟子是也。

这个人在大通智胜佛所听了《法华经》，有可能他得度了，那如果没有得度，他未来会是什么情况呢？他如果一直退转，一直退转，刚好都没有遇到佛陀的出世，那么他会有一个底线的。什么底线呢？就是在我灭度以后，未来出世的时候，他会出家做声闻弟子，这个是底线。

就是诸位！你听完《法华经》以后，你真的栽培了法华的善根，清净心、菩提愿，好，就算你最坏的情况，你后面生生世世都没有遇到佛陀出世，并且你一直处于放逸的状态，但是你跟一般的人也不一样。就是，曾经是回归过家的人，就算你后来再出去了，你会有一个出世的善根，就是你会莫名其妙想出家。至于有没有成功，那看因缘，特别是在佛陀灭度以后，这是很难的。佛世出家不难，因为佛世出家不完全是你的善根，还有着佛陀的摄受力。佛陀三十二相，八十种好，所以佛陀弟子有很多是缘佛的相好出家了。

但是，你在没有看到佛像之前，你很想出家，你这个人不可思议。就是说你一生当中至少有一次想出家，我跟你保证，你过去生一定听过《法华经》。就是即便在佛陀灭度以后，没有佛出世的情况之下，你的出世善根还在，那表示你栽培的一心真如的善根，它不管怎么退，它有一个底线，就是所谓的“三乘初心，不愚于法”。

就是说，一个人发了菩提心，安住清净心以后，成就初心以后，即便退，他会退到三乘的道果，他不可能退到人天乘，欸，享受人间的快乐，你不会的，这是底线。就是，听完《法华经》以后的最低底



线，就是在佛陀灭度以后，末法时代的发出世心、修声闻法的弟子，就是出离心的弟子。

【1248】佛灭度后，如果有一个人，他从来没有听过《法华经》，那怎么办呢？

卯四、释未来疑

我灭度后，复有弟子，不闻是经，不知不觉菩萨所行，自于所得功德，生灭度想，当入涅槃。我于余国作佛，更有异名，是人虽生灭度之想，入于涅槃，而于彼土，求佛智慧，得闻是经，唯以佛乘而得灭度，更无余乘，除诸如来方便说法。

那有些人就问，有些人跟佛陀因缘深，他过去生经常礼拜、赞叹、供养佛陀，又跟佛陀生长在同一个世间，佛陀会为他开权显实，会三归一；那如果有一个人，他没有遇到佛陀，或者说他证得阿罗汉果以后马上就死掉了，就是说，他从来没有听过《法华经》，那怎么办呢？有办法，我们看佛陀怎么办。

在我灭度之后，就是佛陀灭度了，有声闻弟子，“不闻是经”。你在佛陀灭度以后出来，然后，你跟的师父是一个学《阿含经》的，修四念处的。你跟他一修以后，你慢慢地有成就了，成就初果、二果、三果、四果。但是，你这一辈子，从来没有听过什么开权显实、会三归一，你就是心外求法，追求一个四谛的法，追求一个涅槃法。你“不知不觉菩萨所行”，你不知道大乘菩萨圆教菩萨的一心三观的思想，而对于所得的涅槃功德，生灭度想，生究竟涅槃的功德想，而且一心一意地想要进入偏空涅槃。那怎么办呢？



没关系，“我于余国作佛”，释迦牟尼佛说，我在其他的国度里面现应身佛（可能有其他的佛名，其他的国土）。这个人在我的末法时代出生，没有听过《法华经》，虽然对偏空的涅槃生灭度之想，一心一意地想要入于涅槃，事实上他没有入涅槃。他死了以后到哪里去呢？生长在佛陀其他的教化国土去了。就是释迦牟尼佛有千百亿化身，这个人生到他其中一个应化身国土去了。在那个地方，生长在方便有余土，佛陀在那个国土给他开权显实，会三归一，讲到佛陀的中道实相的智慧，跟他讲《法华经》。

最后他也是以佛乘而得度，因为不可能有二乘得度的，二乘涅槃只是佛陀一时的方便说。

【1249】为什么世间上没有一个人真正进入偏空涅槃？

也就是说，世间上没有一个人真正进入偏空涅槃的，因为偏空涅槃是灰身泯智，色身不可得，内心不可得。其实，就算不听《法华经》，你从道理来推，你也觉得入偏空涅槃是不可能的。你说这个人，他是一个有生命现象的众生，然后呢，然后不断修不断修以后，这个人消失了。这个人去哪了？没了，灰身泯智，身也不可得，心也不可得。说，从一个有情众生修到最后，这个人消失了，在这个世间上完全没有了，那你这个因缘就断灭了。所以，从理论上推你也知道，二乘的涅槃只有假名假相假用，“但以假名字，引导于众生”。

就是说，你只要能够成就圣道，那你就不用担心会权入实的问题了，佛陀自己会安排。你只要入圣道，乃至入了初果，你死掉以后，佛陀会主动把你安排到他的方便有余土去，让你回小向大，所以你也



不用担心。

这是讲未来的疑惑。

【1250】什么时机是佛陀说《法华经》的时机呢？

丑二、正明还说法华

分二：寅一、应时故说；寅二、前开三意

我们看丑二的“正明还说法华”。这地方有两段。

寅一、应时故说

第一段先说明，应时故说。就是那什么时机是佛陀说《法华经》的时机呢？

诸比丘！若如来自知涅槃时到，众又清淨，信解坚固，了达空法，深入禅定，便集诸菩萨及声闻众，为说是经。世间无有二乘而得灭度，唯一佛乘得灭度耳。

那么诸比丘，这个地方有两种因缘，是佛陀说《法华经》的因缘：第一个，“如来自知涅槃时到”。佛陀即将入灭了，没有时间再为实施权了，必须要讲真话了。佛陀刚开始是恒顺众生，你们喜欢什么，佛陀先满足你，佛陀自己的想法并没有说出来。但是佛陀灭度的时候，就不管你需不需要了，佛陀开始怎么样？讲出佛陀自己的知见了。就是说，我过去是随他说，你们需要什么我跟你们讲什么，现在佛陀该说说他自己的思想、他自己的智慧了。第一个，涅槃时到。

第二个，众生的根机成熟。“众又清淨”，这个就是大乘的善根成熟，这是第二种。就是佛陀没有灭度，但是你善根成熟了，佛陀也会出手跟你讲《法华经》。什么叫众又清淨呢？第一个，“信解坚固”。



你对于佛陀、三宝的功德能够坚定地信仰，闻大不谤，你不会毁谤，这第一个。听《法华经》第一个就是说，你可以有疑惑，你可以再不断地提问，但是你不能毁谤。第二个，“了达空法”。这个很重要，特别是法空，你对于你所成就的功德不能有坚固的执著。因为你要入一心真如，一定要放下所有的一切才进得去，一念不生全体现。如果你一定要抓住一个涅槃可得，功德可得，那你永远在真如的门外了。“一念不生全体现，六根方动乌云遮。”

所以，你了达空法，特别指的是法空；如果再“深入禅定”那更好，就是从外凡到内凡，这个是最好的。佛陀就会“集诸菩萨及声闻众”说《法华经》，开权显实，会三归一，说明世间上没有所谓的二乘涅槃。就是说，你们没有一个人入什么功德相、涅槃相，你们都是回归到一念心性。只是从一念心性当中它显出一个寂静相，你把它当作涅槃；从一念心性当中显出功德相，你们把它当功德想。其实，你都没有离开一心的范围，那都是佛陀用一个假相来引导你，让你能够暂时安稳的。

【1251】我们大乘佛法只做两件事，这是你得度的两大保障！

寅二、前开三意

那么，佛陀一开始为什么要为实施权，于一佛乘分别说三呢？佛陀最后做一个总结。

比丘当知，如来方便，深入众生之性，知其志乐小法，深著五欲，为是等故，说于涅槃，是人若闻，则便信受。

佛陀的方便智慧是什么呢？能够“深入众生之性”。我们前面说



过，佛陀的知见，他只要看你一眼就知道你过去生发生过什么什么事情，都知道。你过去生做过什么善事，做过什么恶事；你学过什么样的善法，做过什么恶法，佛陀都清清楚楚。所以他能够知道某一种人，“知其志乐小法”，他得少为足，他在生死轮回当中痛苦，他只要能够抓到一点东西、能够休息就好。第二个，“深著五欲”。“深著五欲”这种人，就是他有所得心很重。就是说，既然你一定要得到一个东西，那你与其得到五欲，倒不如得到涅槃。所以佛陀说涅槃。就是你反正希望得到一个快乐，那涅槃也有快乐，涅槃好歹是涅槃寂静乐，这种寂静乐没有过失。说你一定要抓一个东西，那就给一个涅槃让你抓。“是人若闻，则便信受。”这个人一听到，欸，佛法不是要放弃一切，还是有得到一点东西的，他就有信心。

所以佛陀整个教化当中，简单一句话，佛陀的智慧不可思议。该怎么来教化你，该怎么出手，只有佛陀知道。所以在我们的生命当中，想办法跟佛陀相遇，这就很重要。所以我们大乘佛法只有做两件事：第一个，想办法栽培你的善根；第二个，想办法跟佛陀相遇。一个内因，一个外缘，这是你得度的两大保障。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十八



【1252】为什么见佛闻法，特别是听闻《法华经》的因缘让佛陀值得一提？

癸二、喻说结缘

分二：子一、立喻；子二、合法

请大家打开讲义第一百六十八面，我们看癸二的“喻说结缘”。这一段是佛陀讲到过去的一段因缘。

当然，你生命当中能够让佛陀值得一提的，那就不是日常生活的吃喝玩乐的因缘，那个因缘跟成佛一点关系都没有。什么因缘让佛陀值得一提呢？就是见佛闻法，特别是听闻的是《法华经》的法，哪怕是距离多远都没关系。就是说，你这一次听《法华经》，距离你上次听《法华经》的时间，即使是无量无边不可思议阿僧祇劫都没关系。只要你听过，重点是你听过，经历多久都不是问题，因为《法华经》的种子是金刚不坏种子。

诸位！权法是你追求来的，你打工是追求，是心外求法。但是你的家，是你本来就具足的。所以实法为什么不容易退？就是说，你打妄想也好，你造业也好，它永远没有离开你。这是实法妙的地方。所以，阿罗汉弟子们，即便他听《法华经》是经过无量无边阿僧祇的尘沙的时间，都值得佛陀把它拿出来提一提。

如果这件事情只是他什么时候做出一个布施，哪一生布施特别庄严，持戒特别好，佛陀是不会提这种事情的。因为这是生灭的因缘法，让你成就人天果报，然后呢？然后就没了，顶多栽培一个未来得度的人天的善根。但是你在过去生，除了这次以外，你有一次听过《法华



经》，那就值得一提了，你那一次的生命就很重要，就是会让佛陀把它提出来的。

今天佛陀提出来的，声闻弟子你不要以为会归到一念心性这么困难，你过去生就曾经有学过《法华经》，可是后来退转了。所以佛陀讲出这么一段因缘，来建立声闻人的信心。

【1253】成佛之道是五百由旬，这条路不但是长，重点是“险难恶道，旷绝无人”

前面是法说，这以下譬喻，用譬喻的方式来说明这弟子们结下《法华经》的法缘。譬喻说当中分两段，先讲立喻。

子一、立喻

分二：丑一、导师喻；丑二、将导喻

立喻当中，先讲导师喻，先把这个导师的智慧作一个说明。这个导师是什么样的智慧？

譬如五百由旬险难恶道，旷绝无人怖畏之处，若有多众，欲过此道至珍宝处。有一导师，聪慧明达，善知险道通塞之相，将导众人，欲过此难。

作为一个导师，他是怎么个情况呢？说“譬如五百由旬”。就是成佛之道，五百由旬。三界的分段生死是三百由旬。我们这个成佛是五百由旬这么长一段路。这条路不但是长，重点是“险难恶道，旷绝无人”。

“险难恶道”，就是它充满了危险。这个危险指的是他内在的烦恼，它随时会活动。烦恼一活动的时候，这个人就要起颠倒了。就像



你一个人内心当中随时住了一个毒蛇一样，你不知道它什么时候会醒过来，开始起瞋心。所以我们在凡夫位的时候，内心是随时会有危险。而且对外来说，也可能有灾难，就是业力。所以我们凡夫众生在成佛之道当中，是内有烦恼，外有业力。这第一个。

更可怕是怎么样呢？“旷绝无人。”就是说，三界的长夜当中，偏偏佛陀出世的时间又很少。佛陀不是隔三岔五地出世，经常是没有佛陀出世，几百劫甚至于无量劫。这个“无人”，就是长时间没有佛陀智慧光明的教化。

这个人处在内有烦恼、外有灾难，又是没有佛陀光明的时候，问题就严重了。

【1254】为什么佛陀有能力有资格来“将导众人，欲过此难”？

有很多很多的众生“欲过此道”，去追求五百由旬外的珍宝。这些人在贫穷当中要追求珍宝，他们有一个导师，这个导师有两个特点：第一个，“聪慧明达”。这个指的是佛陀的智慧，真实的智慧，一心三观的智慧。第二个，“善知险道通塞之相”。这是佛陀善巧方便智慧。那么佛陀具有实智跟权智，所以他有能力、有资格来“将导众人，欲过此难”。

这个地方说明，作为一个导师，他有两个特点。

第一，你要先懂实法。你教化他，你要知道最终的目标在哪里。知道目标，你才有资格讲过程。

第二个，善巧方便。你看很多人，他就说，欸，我也可以施設方便。



对不起！你要施設方便，你要布这个局，说你怎么怎么修行，可以！但是你要有把握，别人照你说的方法去修，修到最后，你要有本事让他跟真实法对接。你看很多人，他也施設一个方便，但是，方便法成就以后没办法接了，因为他偏离了真实法。

佛陀的方便都是趋向于真如的，后面会说，佛陀有本事给你施設方便，他一定为你负责到底。佛陀说，持名念佛，那你好好念佛就好。佛陀敢施設这个方便。你念佛一开始是事相，有所得嘛，一句佛号念诵听，你捕捉的是一个声音。但是没关系，你一开始注意所念的佛号，念久以后，你慢慢就说，欸，念佛是谁？你自己会回光返照，能念的心也不可思议。

所以佛陀能够施設方便，他每一个方便他是有考虑到布局的。就是说，这个方便最后是趋向于真实的。

所以，作为一个导师，他要有实法、权法，他能够通达权实二法，叫导师。先把这个导师的特点讲出来。

【1255】 这些苦恼的众生，为什么中途生懈怠？

丑二、将导喻

分二：寅一、中路懈怠喻；寅二、引至宝所喻

再看第二段，将导喻。

那么具足权实二法的导师，他怎么样来教导他的众生呢？他的方法是什么？看方法。方法有两段。

寅一、中路懈怠喻 分二：卯一、退大；卯二、接小先看寅一的“中路懈怠喻”。这个地方又分两段。



卯一、退大所将人众，中路懈退，白导师言：我等疲极，而复怖畏，不能复进，前路犹远，今欲退还。

导师引导了很多很多的苦恼众生要去追求广大的珍宝，但是他们“中路懈退”。到了中途的时候，大家实在是精疲力尽，没办法再走下去了，就跟导师说，“我等疲极，而复怖畏”。为什么走不下去呢？有两个理由：这个路实在太长了。你要说五十由旬，勉强忍一下就算了。五百由旬，我们实在是精疲力尽了。这第一个，身心疲惫。第二个，对未来充满了怖畏。生死轮回，你不知道你以后发生什么事，弄不好到三恶道去了，所以对未来的路也是充满了怖畏，没有信心。既疲累，又怖畏。

所以，这两个条件之下，众人真的走不下去了，“前路犹远，今欲退还”。前面实在太遥远了，所以就准备完全放弃了。就这个人准备要修外道了，不学佛了。

所以古人说，大乘佛法，行山愿海，时空无尽。你叫一个凡夫众生，说你有本事从现在开始，三大阿僧祇劫无怨无悔地走下去，很多人可能不敢走。为什么不敢走呢？有两个理由：三大阿僧祇劫不是三劫，诸位！时间真的拉太长了。第二个，这个生死轮回充满了危险，你不知道什么时候，你哪一生的时候，稍微放逸一下，你就堕落到三恶道去了。堕落到三恶道，受了痛苦也就算了，你这个善根还要受到某种程度的伤害。所以，又危险又疲累，就没法走了。没法走怎么办呢？就跟导师讲真话，就白告：“我等疲极，而复怖畏。”

【1256】 面对懈退的众生，具足权实二法的导师，他怎么样来



教导他的众生？他的方法是什么？

卯二、接小

那看看导师怎么办呢？看第二段，接小。

导师多诸方便，而作是念：此等可愍，云何舍大珍宝而欲退还？作是念已，以方便力，于险道中，过三百由旬，化作一城，告众人言：汝等勿怖，莫得退还！今此大城，可于中止，随意所作，若入是城，快得安隐；若能前至宝所，亦可得去。

这地方有两段。第一个，先讲施設化城。

这个导师，他可不是一成不变。虽然他的目标很明确，要能够成佛，趋向宝所，但是我们说过他有方便力。他就想啊，此等凡夫众生实在可怜，你放弃了珍宝，那你就永远做凡夫，永远没有希望了。那怎么办呢？

方便。就是咱们先不谈目标，先谈过程。在这个过程当中，这个三百由旬的地方就变化一个化城，就在这个广大的灾难的地方变现一个城池。

变现以后呢，就跟他们说，你们不要害怕，也不要退返。现在前面不远的地方有一个广大的城池。它可以怎么样？可以中止，你可以得到休息。而且不但休息，你还能够“随意所作”，你在里面吃喝休息，没有任何的障碍。你进去以后，“快得安隐”，会让你身心得到安稳。你不要害怕说堕三恶道，你有安稳的情况。你在这块休息久了以后，你还可以继续往前走，所以这个化城叫进可攻、退可守。就是佛陀先施設一个化城。



【1257】 佛陀为什么施設化城？

是时，疲极之众，心大欢喜，叹未曾有，我等今者，免斯恶道，快得安隐；于是众人前入化城，生已度想，生安隐想。

这以下看看弟子们怎么反应。弟子们是欢喜入城。这时候弟子们因为是非常疲累了，听到说有地方休息，不是说一定要一次到位，原来成佛是可以阶段性完成的，就心生欢喜，“叹未曾有”。说“我等今者，免斯恶道，快得安隐”，我们进入这里休息以后，不用害怕生死轮回恶道的痛苦，而且当下得到身心的快乐。所以大家就进入了这个化城，进入化城以后，就“生已度想，生安隐想”。对未来的生命生究竟涅槃之想，就是无余依涅槃；对当下的生命生安稳想，就是有余依涅槃。

这个化城的施設是满足弟子们的需求。所以这个地方要知道，权法是佛陀恒顺众生的。前面弟子的需求是“我等疲极，而复怖畏”，我体力不够，你要我走三大阿僧祇劫我真的没法走，并且我对未来三恶道心存怖畏。所以佛陀就说明，“免斯恶道，快得安隐”，你能够得到休息，又能够免离恶道。所以佛陀设立这个化城。

也就是说，既然是方便，你一定要让他心甘情愿。你现在变现一个化城，他不想进去，那你变现这个化城就没有满足他的需要了。就是，佛陀施設化城的目的是恒顺众生，满足疲惫跟怖畏的两种需求。所以你一旦满足他的希望，他就会主动地进去休息了。

寅二、引至宝所喻那么，休息以后我们看发生什么事。

尔时，导师知此人众既得止息，无复疲倦。即灭化城，语众人言：



汝等去来，宝处在近，向者大城，我所化作，为止息耳。

“尔时，导师知此人众既得止息”，大家进入化城以后又得到休息，休息久了以后他的信心又开始恢复了。一个人疲累的时候是容易退失信心的。导师这个时候看大家吃饱喝足了，得到休息以后，就把这个化城灭掉了。到法华会上佛陀就开权显实，说世间上没有涅槃这个东西，它只是因为你修我空观，你内心当中自然地变现一个寂静的假相，所以它没有离开一心。就是一心真如它受熏，你用无常观、无我观不断地熏真如，它就自然现出一个寂静的相状。佛陀就说，哦，这个是涅槃，你可以进去！其实你进去还是回到你一心。

所以说，把它灭掉以后佛陀就讲真话，说“汝等去来”。什么叫去呢？就是离开涅槃的化城。什么叫来呢？进入大乘的宝所。为什么呢？因为“宝所在近”。你到了涅槃的时候，离宝所就很近了，至少相对你生死的时候它更近了。“向者大城，我所化作，为止息耳”，我过去所化作的这个涅槃的大城，是用神通力变化的，目的是让你暂时休息用的。毕竟我们前面说过，佛道久远，中间又有种种的灾难，所以这个涅槃的施设有其必要，让他得到休息，让他恢复信心。

【1258】 这个化城喻到底是说什么事？

子二、合法

分二：丑一、合导师喻；丑二、合将导喻

那么，这个譬喻到底是说什么事呢？

丑一、合导师喻

诸比丘！如来亦复如是，今为汝等作大导师，知诸生死烦恼恶道，



险难长远，应去应度。

作为“如来亦复如是”。我有资格做你们的大导师，因为我知道三界生死的烦恼跟恶道，内有烦恼，外有恶道，所以这个是险难长远，过程充满了险难，路途又特别遥远。所以，佛陀这个时候更重要的是善巧方便。

就是佛陀要随时判断“应去应度”，什么时候必须要继续往前走，什么时候可以暂时休息。

所以佛陀度化众生，其实初阶段，善巧方便更重要。因为弟子一开始要得到的，就一个乞丐来说，他不是马上需要珍宝，他是要有一口饭吃。

所以你说，欸，我给你珍宝，更好，关键是不契机。他在外面流浪，吃了这么多痛苦，他希望有一个小小的地方住，有一口饭吃，他就够了。所以作为导师，他要知道“应去应度”，他要知道这个人的根机，有没有能力继续往前走；或者是不能走了，再走下去就退转了，他就不想学佛了。所以他要善知去度，什么时候可以继续让他走，什么时候要先让他休息。这是导师的方便。

【1259】 佛陀为何要善巧方便引导众生？

丑二、合将导喻

若众生但闻一佛乘者，则不欲见佛，不欲亲近，便作是念：佛道长远，久受勤苦，乃可得成。佛知是心怯弱下劣，以方便力，而于中道为止息故，说二涅槃。若众生住于二地，如来尔时即便为说，汝等所作未办，汝所住地，近于佛慧，当观察筹量，所得涅槃，非真实也；



但是如来方便之力，于一佛乘，分别说三。

“若众生但闻一佛乘者”，如果说，欸，这个世间上只有成佛之道，中间没有休息站，那么一般的生死凡夫就会怎么样？“不欲见佛”，不欲亲近大乘佛法了。就是学佛太难了，我干脆修外道，修学禅定，至少我还能够生到四禅天、四空天。既然“佛道久远”，而且要“久受勤苦，乃可得成”……佛知道我们凡夫长时间在三界流转，已经怎么样？已经内心“怯弱下劣”。所以必须要用方便力，在中间要施設一些休息站。

所以佛陀讲三乘法，甚至于讲五乘法，说两种涅槃，说有余依涅槃，说无余依涅槃。那么弟子们在这两种涅槃当中，得到完全休息以后，佛陀再说“汝等所作未办”，你们必须继续往前走。因为他休息好了，你就可以再给他压力了。因为你所安住的涅槃，它只是近于佛智慧，还不是佛陀的智慧，所以你应该观察这个涅槃，是“非真实也”，是佛陀“于一佛乘，分别说三”。

这是讲到方便引导。

这以下合法。

如彼导师，为止息故，化作大城；既知息已，而告之言：宝处在近，此城非实，我化作耳。

就好像前面的导师为了给大家充分的休息，而变现的一种广大的化城，等到大家休息以后就说明宝所就在附近，“此城非实，我化作耳”。

这个地方很重要的一个观念是，小乘的涅槃虽然是方便，但是重



点在这句话——“近于佛慧”。我们说明一下。

凡夫离佛陀的智慧是非常遥远的，因为他向外攀缘。所以所有的修行最难最难的就是初果之前这个阶段。就是，你的成佛之道第一件事情，请你先解决生死轮回的问题，因为这个地方的变数实在太大了。我们过去生造了无量无边的罪业，我们内心累积了无量无边的烦恼，所以成佛之道踏出第一步是最难的。你一旦到了初果，后面就是四个字解释了，只要你成就初果，后面就是“近于佛慧”，后面就很自然了。最困难的阶段，如果你不施設方便，那就没有几个人可以成就了。

【1260】为什么没有净土宗的话，绝大部分人退大取小？

就像大乘佛法一样，今天如果没有施設净土法门带业往生，比如说，欸，从现在开始，咱们不要谈休息，菩萨道就是生生世世投入生死轮回当中，历事炼心，不怕失败，绝大部分人会退大取小。就是，没有净土宗的话，绝大部分人退大取小。因为很简单，你如果先成就偏空涅槃，利根六世，钝者六十小劫。你今天在轮回当中，努力用功，可能四世、六世就能成就。你修学大乘，如果说没有净土宗的摄受，那你三大阿僧祇劫，你修到什么时候？

凡夫跟圣人不一样。圣人不需要方便，因为他没有轮回的问题。你只要成就小乘的空性，那么你空性要对接真如本性相对容易，那就很容易对接，就内观就好。你本来执著有一个空可得，你把它回归到：为什么我知道空呢？能知的是谁？回光返照，空性就入了清净心，清净心就生了菩提愿。所以佛陀的方便，简单地说，进可攻，退可守。

“汝等去来”，你要去也可以，要回来也可以。这个方便力实在是



简单。其实权法的施設是太困难了。

【1261】大通智胜成佛前，为什么招感了诸天供养？

辛二、重颂

分二：壬一、颂结缘之由；壬二、颂结缘之事

重颂当中分两段。先看第一个，颂结缘之由。

壬一、颂结缘之由

癸一、颂远由；癸二、颂近由

癸一、颂远由

分二：子一、颂大通智胜成佛；子二、颂十方梵王请法

颂远由当中第一个，颂大通智胜佛成佛。

子一、颂大通智胜成佛

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：大通智胜佛 十劫坐道场 佛法不现前 不得成佛道 诸天神龙王 阿修罗众等 常雨于天华 以供养彼佛 诸天击天鼓 并作众伎乐 香风吹萎华 更雨新好者

整个因缘说，说明声闻弟子过去生听闻《法华经》的因缘。这个因缘要追根究底，就是要有佛陀出世。世间上一切一切的美好因缘，都跟佛陀出世有关系。因为佛陀出世，你才有办法能够事修、能够理观。你透过礼拜、赞叹、供养佛陀而成就福德力。因为佛陀出世说法，你才能够闻思，成就智慧。所以，一切美好的因缘，就是因为大通智胜佛的成佛。

这个地方的成佛的偈颂有三段。先看成道前事。

说大通智胜佛在成佛之前，他“十劫坐道场，佛法不现前”。就



是他经过安住道场以后，已经成就了无间道的破妄，就禅定成就，但是解脱道的智慧没有现前。一般的佛，破妄以后没有多久就要进入证真了，但是大通智胜佛破妄跟证真之间拖了十劫。

十劫当中就招感了诸天还有八部鬼神来供养。或者是虚空中下天花，或者是击天鼓，或者作种种的天上的音乐，或者空中飘出香花等等，来供养这个即将成佛的大通智胜佛。

我们知道，成就佛，那是一个广大的菩提愿。看大通智胜佛这种净土，他这个愿应该是非常的殊胜。而且他这个愿要满足，应该花了很多的时间广修福德。所以他成佛之前，就受了十劫的诸天跟八部鬼神的供养。

看这个福德力，是因地修了很多的福德。

【1262】大通智胜佛成佛以后，第一拨来到佛陀面前请法的是谁？请的是什么法？

我们看第二段的“正明成道”。

过十小劫已 乃得成佛道诸天及世人 心皆怀踊跃成道之前在菩提树下坐了十劫。十劫以后，无漏的智慧终于现前，破妄以后显真了。这个时候，诸天跟世人“心皆怀踊跃”，因为有佛陀出世，就说明有佛法要出世，世间上从黑暗当中终于出现光明，这使大家感到欢喜。

第三段，请转法轮。

彼佛十六子 皆与其眷属千万亿围绕 俱行至佛所头面礼佛足 而请转法轮圣师子法雨 充我及一切大通智胜佛成佛以后，第一拨来到佛陀面前请法的是谁？是俗家的，他的十六个儿子，还有他们各种的



眷属。那么有多少呢？有“千万亿围绕”，来到大通智胜佛的面前。那么来到佛陀面前以后，当然是顶礼、赞叹、供养，最终请转法轮。

那么这个地方转的是什么法轮呢？请的是《华严经》。“圣师子法雨，充我及一切”，讲到佛陀真实的智慧。《华严经》，佛陀是摄受根熟菩萨，他没有施設方便，直接讲真实道。这个是十六王子的请法。

【1263】 大梵天王怎么知道佛陀出世而来供养呢？

子二、颂十方梵王请法

我们看第二段，大梵天王的请法。

世尊甚难值 久远时一现为觉悟群生 震动于一切东方诸世界 五百万亿国梵宫殿光曜 昔所未曾有诸梵见此相 寻来至佛所散花以供养 并奉上宫殿我们一般见佛之前，都是要先身口意的三业的皈依，身业的礼拜、口业的赞叹跟意业的供养。所以他们说，作为世尊的出世是甚难值，因为要经过久远的时间才能够出现。比方说前面有一百三十劫，有一百八十劫，有无量劫。佛陀以大悲心为了觉悟众生，而出世于世间。

佛陀出现于世间，绝对不是平凡的出世，一定有瑞相。因为作为一个应身佛，三祇修福慧，百劫修相好，所以一般来说都是有大地六种震动、空中放大光明这种瑞相，这都是福德智慧的招感。

这种瑞相，就使令东方诸世界的这些梵王的宫殿的光曜特别的殊胜。

所以诸大梵天王见到这种光明相以后，就来到佛所，供养香花，



并把自己居住的宫殿供养佛陀，就广修供养。

【1264】 大梵天王请佛转法轮是请的什么法？

我们看第二段，请转法轮。

请佛转法轮 以偈而赞叹 佛知时未至 受请默然坐 三方及四维
上下亦复尔 散花奉宫殿 请佛转法轮 世尊甚难值 愿以大慈悲 广
开甘露门 转无上法轮

大梵天王供养以后，就请转法轮，请转的是权法，包括阿含、方等、般若，而且以偈颂来赞叹佛陀。佛陀这个时候知道时间没有到，所以默然接受启请。这个时候除了东方以外，其他的三方还有四维，总共是十方世界的大梵天王，亦复如是，都是先礼拜，然后供养，最后赞叹，最后请转法轮。

我们看这个大梵天王是怎么赞叹呢？他有一句话来做一个总结：“世尊甚难值，愿以大慈悲，广开甘露门，转无上法轮。”佛陀的出世是难能可贵的。因为我们说过，一尊佛要成佛，第一个一定要先成就法身佛，清净心；由清净心发起菩提愿，然后经过无量劫的时间修六度，把这个愿给填满。所以这个世间上有一尊佛要出世，那是非常难能可贵的。所以惟愿佛陀以大慈悲，“广开甘露门，转无上法轮”。

所以我们看前面的请法，是“圣师子法雨”，强调了佛陀的智慧。“师子”当然是讲佛陀无所畏惧的智慧，转《华严经》靠的是智慧。但是大梵天王请的是权法，权法就是强调慈悲了，慈悲开甘露法门。

【1265】 在诸天当中跟佛陀互动最频繁的有哪两个？

我们看释迦牟尼佛也是这样子。在诸天当中跟佛陀互动最频繁的



有两个代表：一个是释提桓因，一个是大梵天王。释提桓因更多的是在护法。佛陀成佛之前会现出一点征兆，释提桓因就带八部鬼神在旁边维护，有可能供养。成道以后大梵天王就出现了。大梵天王是三界之主。你说，欸，大梵天王只有初禅，这不是还有二禅、三禅、四禅吗？二禅以后就不管世间的事情了，二禅以后禅定转深了。初禅刚好在欲界之上，但是它又没有像二禅、三禅、四禅禅定那么深，所以一般来说，佛陀出世以后大梵天会第一个知道，他马上知道。

那么大梵天一下来就是请转法轮，释提桓因就是在成佛之前做种种护法跟供养的工作。所以基本上在佛陀出世的时候，这两个诸天是扮演着重要的角色。那么佛陀成道以后，再开始在人道转法轮，成就三宝乃至后续的正法的流传。

我们今天先上到这里。讲到整个《法华经》的法缘之间的根本缘由，就是因为有大通智胜佛的成佛。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷七十九

【1266】如何才能真正启动你成佛的初心？

癸二、颂近由

分二：子一、颂转半字教；子二、颂转满字教



请大家打开讲义第一百七十二面，我们看癸二的“颂近由”。

这一段是说到三周说法当中的因缘说。因缘说的内涵，主要是佛陀亲自提起一段过去的往事。这段往事的特点，就是时间非常非常的久远，已经经历了无量无边不可思议阿僧祇劫的时间。在这么长的时间之后，佛陀为什么要再一次地提起这段因缘呢？因为声闻弟子就在这段因缘当中成就了一种不可思议的功德，一种成佛的初心。

这个是很难成就的。以我们今生来说，每一个人学佛，各有各的初心。比方说有些人是念众生苦而发菩提心，学佛了，他的初心是被众生的痛苦所激发的；有些人是不忍圣教衰而发菩提心；有些人是看到诸佛菩萨的功德而发菩提心。这样的发心，只能说是一种菩萨的初心。因为你今天的发心是缘一种单一的事相，而单一的事相对成佛来说只是一个助缘，不能是一个成佛的正因。

成佛的正因，从凡夫的角度来说只有一种情况，就是你学习《法华经》产生胜解，从胜解产生观照，透过内观的智慧而安住清净心、发起菩提愿，这样子才能够真正地启动你成佛的初心。

【1267】怎么才是正式启动你的成佛之道？

这种初心启动以后，它有两种殊胜的功德：第一个，从你自身的善根来说，你正式启动你内在的真如的力量，叫做真如内熏。我们一般来说，真如是在一种睡眠状态，心随妄转，所以忘失本心。你开始透过内观以后，真如被你唤醒了。唤醒以后，真如开始熏习你内心的妄想。那么这个时候你会怎么样呢？你会很自然地厌恶生死、欣求涅槃，这种出世的道心在你的内心生起。当然，你会说，那我去读诵大



乘经典，我也会生起出世的道心。不一样。你去读诵某一部经典产生的道心，那是外来的，那是假借文字相带动的。我们今天谈的真如内熏，是从你内心发出来的，这个是不可破坏的，叫金刚般若。就是说，它不为一切法所坏，而能坏一切法。这是第一个，你内善根产生的出世的道心。

第二个，从外在因缘来说，我们学了《法华经》以后，我们跟佛陀正式建立了一种亲密的关系，叫做父子的关系。虽然一切众生，从佛的角度，都是佛陀的儿子，但是这当中有亲疏远近的差别：凡夫顶多叫外子；二乘人叫庶子；我们学了《法华经》以后，安住清净心，发起菩提愿，才有资格称为佛陀的长子。从慈悲关怀的角度，佛陀对每一个儿子是平等的，但是长子有他的特点，体现在哪里呢？他能够继承家业。其他的儿子是不能继承家业的。所以，学《法华经》以后，你的因缘会得到十方诸佛一种特别的护念，因为你可不是一般的儿子，叫做长子。

从内善根跟外缘力建立以后，你就是正式地启动你的成佛之道了，就是这一个点，叫做成佛的初心。

【1268】听《法华经》成就的这个成佛初心，会退转吗？

当然，这个初心会变化。因为既然讲因缘，就谈到生命的经历。在这一拨听《法华经》成就成佛初心时的时候，产生了两种不同的差别的变化：有一种人是透过精进力而不断地增上，乃至成就法身菩萨，这是一种成就初心以后的结果。

另外一种就是今天的当机众，声闻弟子。他听完《法华经》以后，



示教利喜，发了菩提心，但是他后来就懈怠了，甚至于放逸了。虽然跟佛陀建立了父子关系，但是父子相失，从此以后失去了联络。失去联络以后，流转生死，这种善根的功能基本上会退转。但是，它的本质毕竟是成佛的初心。

成佛的因地，它的退转有一个底线。那跟你一般的去修五戒十善人天的善根、二乘的善根、权教菩萨的善根不同。这种三乘的善根都是因缘所建立起来的，他的退转是没有底线的。这个成佛的初心是来自于真如的内熏，它的底线就是出世的道心，这个不会退。就是你在流转当中、你在放逸当中，你内心当中有一种莫名的力量，会引导你厌恶生死、欣求涅槃。

所以，等到你再一次跟佛陀、跟佛法接触的时候，你会怎么样？你会先成就三乘的道果。这三乘的道果是怎么来的？你说，欸，因为我今天遇到了三乘法，所以我发了出离心。其实归根究底，最初的根源来自于你过去生学过《法华经》的那一念的成佛初心，退转变成了三乘的道心。所以藕益大师讲一句话说：三乘初心，不愚于法。就是说，三乘的道果其实很多是来源于当初一念的学《法华经》产生的中道实相，出世的道心是从成佛的初心退转下来的。声闻弟子就是这样子。

所以佛陀讲这段公案就是说，弟子们！你们不要以为你们今生是因为修我的四谛十二因缘而证得阿罗汉果。如果今天咱们就事论事，这个因地的因缘是在你过去于大通智胜佛所听《法华经》的时候，你就已经成就了成佛的初心，然后你的出离心到今生才成熟。



【1269】这地方到底是说什么事呢？

这地方到底是说什么事呢？就是说，阿罗汉们要从偏空涅槃而回归到真如本性，他们自己觉得有困难。佛陀说，你根本没有困难，你刚开始就是从一念心退转成二乘的善根。你现在从二乘善根回到你最初的发心，那只是恢复你原来的本位而已。这有什么困难的呢？就是说，你现在是从这个成佛初心退下来了，我再一次跟你讲《法华经》，只是恢复你的本位而已。

所以这整段的因缘说，就是在建立声闻弟子的信心。说你做得到，因为你原来就是从那个地方退下来的。就讲这么一段的公案，讲这么一段的因缘。声闻弟子当然听了以后就有信心了，就开始直下承当了。

【1270】你要了生死，第一件事情，请你知道，你是怎么落入生死的

这一段是一个重颂。重颂当中，前面讲到远由，讲到大通智胜佛的成佛。这以下说明近由，就是大通智胜佛的说法。说法当中有两段。

子一、颂转半字教无量慧

世尊 受彼众人请 为宣种种法 四谛十二缘 无明至老死 皆从生缘有 如是众过患 汝等应当知 宣畅是法时 六百万亿那由他 得尽诸苦际 皆成阿罗汉 第二说法时 千万恒沙众 于诸法不受 亦得阿罗汉 从是后得道 其数无有量 万亿劫算数 不能得其边

前面是请转法轮，这以下大通智胜佛正式说法。

说是具足无量智慧的世尊，在默然接受大众的启请以后，就正式为大众宣说种种的法门。当然是先讲《华严经》，先讲顿教法。《华



严经》讲完以后，就讲到渐教法，讲到凡夫的解脱道，佛陀说的四谛十二因缘。

这其中，十二因缘讲到“无明至老死，皆从生缘有”。十二因缘的流转门，第一个，就是你为什么会有生死呢？因为你有攀缘心。就是你每一次在三界当中想要追求某一个东西，有所得的攀缘心推动了业力而招感了一期的果报。这种流转门，它的相互关系，“皆从生缘有”。这句话意思就是说，这个十二因缘是前前引生后后，所以前前是后后的生缘。比方说“无明缘行”，无明是行的生缘，因为你无明才产生行，所以无明是行的生缘；“行缘识”，行，这个业力，是我们投胎的生缘。就如是辗转。

十二因缘这种辗转生起的情况，这是整个轮回的相貌，“汝等应当知”。你要了生死，第一件事情，请你知，你是怎么落入生死的。你怎么流入生死都不知道，那你就不知道从何了起了。就是你到底是怎么回事才变成有生死的？所以，“如是众过患，汝等应当知”。

佛陀讲四谛十二因缘的时候，有多少人得度呢？“六百万亿那由他”，这个那由他就是那由他，都能够穷尽痛苦的根源。所有的痛苦都跟轮回有关系，都是生死轮回。所以，了了生死，就了了一切痛苦，而“皆成阿罗汉”。

“第二说法时”，他后面有四会说法，这第二会说法的时候，有千万恒沙众生，也能够从四谛十二因缘的我空智慧当中，成就诸法不受（就不受后有），也成就阿罗汉。乃至后面的三会说法、四会说法，成道者都无有量。“万亿劫算数，不能得其边”，这个数量太多



了，没办法去算数。

【1271】四谛和十二因缘的修学有什么不同？

佛陀说法，他是这样安排的。佛陀成道以后，他先讲顿教法，先把大乘根熟菩萨给度化了。然后就讲渐教法，就讲四谛十二因缘，就解决凡夫的生死问题。四谛和十二因缘，它们目标一样，方法不同。

它们的共同目标就是修我空智慧，但是方法是不一样的。四谛，它是修无常观，它的重点在知苦，成就出离心。十二因缘的重点在修无生观，它在断集，它断那个生死的相续，断爱取。

【1272】因缘的可怕就是说，你不是一次就陷入生死，你是一步一步，不知不觉就陷入生死轮回当中

这个十二因缘是这样子，就是说，我们流转生死不是单一的因缘，它是有十二个因缘构成的，而这个十二因缘是环环相扣的，“此生故彼生，此有故彼有”。

我们举一个例子。说有一个喇嘛师父在山中静修。有一天早上起床的时候，他发现他的袈裟破了几个小洞。他想，喔，昨天晚上有老鼠，把我的袈裟咬破了。怎么办呢？他为了避免这个事情再发生，他得养一只猫，去把那个老鼠赶走。那么养这只猫的时候，他要给它饮食，所以只好怎么样呢？就去跟村人又募了一只牛，希望那个牛奶能够喂这只猫。那这只牛要有人照顾啊，他就请了一个女孩来照顾这只牛。因为长时间的相处，他跟这个女孩日久生情，后来就还俗了。

那么这段因缘是怎么回事？喇嘛法师是一个出家修行人，他是怎么还俗的呢？这是很多因缘构成的。就是说，诸位！他养猫的时候知



知道自己会还俗吗？他不知道。他养猫的时候很单纯，就是要抓老鼠。但是因为养猫，到最后怎么样？变成养一头牛。养牛的时候，他会知道还俗吗？他也不知道。他养牛的目的是要养这只猫。

所以，因缘的可怕就是说，你不是一次就陷入生死，你是一步一步，你不知不觉就陷入生死轮回当中。轮回就是这样子的。

【1273】净土宗的人到晚年要万缘放下，你要能够带业往生，只有一种情况，叫做放下！

印光大师讲一句话很重要。他说，净土宗的人到晚年要“万缘放下”。这四个字很妙。他这句话是怎么来的？是从十二因缘体悟出来的。

我们一般人总是觉得说，我到晚年的时候，我得规划一下，我把儿子给照顾好了。我的儿子生活很困难，欸，我趁我身体还好的时候努力一下，我为儿子买一套房子，我从今以后就怎么样？好好念佛。你刚开始的发心是为儿子买一套房子，但是你这个因缘一陷进去以后，事情就没完没了。因为你要买房子，你就得努力地工作。你工作的时候又启动另外一个因缘。

就是“无明至老死，皆从生缘有”。

就是说，你本来是想买一套房子给你儿子，结果呢？结果事情越变化越复杂。你因为要买房子，你努力工作或者努力地投资，然后这个事情，这个因缘的特点就是不可掌控，你没办法掌控的，“此生故彼生，此有故彼有”。所以印光大师的结论就是说，因缘不能处理，没法处理。因缘只有一种情况，叫做“放下”，这两个字。你把十二



因缘读通了以后，你会知道印光大师高明！

就是说，大凡到晚年的时候，你想去处理因缘，你就再也回不来了。

欸，我只是简单地做一件事。问题是，事情没有你想像得那么简单。因为这个背后有错综复杂的妄想跟业力，“此生故彼生，此有故彼有”。

所以，印光大师的结论就是说，因缘，要能够带业往生，只有一种情况，叫做放下，没有说去处理因缘这件事情。这因缘一处理下去，那就像蜘蛛网一样，就没完没了了。

这个地方是佛陀大智慧说明这个四谛十二因缘跟解决的方法。

【1274】为什么不管方等也好，般若也好，都是事修，这个事修都没有会归到一念心性？

子二、颂转满字教

我们看子二的“颂转满字教”。这个讲大乘的法门。

时十六王子 出家作沙弥 皆共请彼佛 演说大乘法 我等及营从
皆当成佛道 愿得如世尊 慧眼第一净 佛知童子心 宿世之所行 以
无量因缘 种种诸譬喻 说六波罗蜜 及诸神通事

这一段是大乘里面的权法，有方等、般若。十六王子在听完四谛十二因缘以后，就发心出家了，出离心生起，就发心出家做沙弥。发心以后，就开始请佛陀转大乘法门。我们不希望只是能够自身解脱，而是希望能够发菩提心修六度，使令我等跟营从（就是诸位的大臣跟眷属们），“皆当成佛道”。所以希望我等将来如同世尊一样，成就



第一圆满智慧的中道的智慧眼。

“佛知童子心”，佛陀知道这十六王子内心的善根，他们是大乘善根，及他们“宿世之所行”，过去生所修的六度的福德。所以以无量的差别因缘、种种的譬喻，来演说六波罗蜜及诸神通事。

藕益大师说，这个神通指的是大乘的功德，这是方等时。佛陀在方等会上展现大乘的功德，来对比小乘的不圆满，弹偏斥小，叹大褒圆。六波罗蜜指的是般若时，佛陀在般若时广泛地说明发菩提心，修六波罗蜜。不管方等也好，般若也好，都是事修，都是属于因缘所生法。因缘所生法要么讲空，要么讲有。讲有当然讲功德，讲空就讲一切法毕竟空，这个事修都没有会归到一念心性。

【1275】虽然诸法是因缘所生，但是更重要的是，它是唯心所现，必须把根本的心性讲出来，这才是真实法。

依止真实法起修，这才是真正的成佛之道所以，最后佛陀讲《法华经》。

分别真实法 菩萨所行道 说是法华经 如恒河沙偈 彼佛说经已
静室入禅定 一心一处坐 八万四千劫

大通智胜佛讲完方等、般若以后，就正式地讲真实法。佛陀说法，刚开始他不是讲他自己的知见，他是恒顺众生，施設各式各样的法门。等到法华会上，佛陀把他自己内心的知见讲出来了，说其实一切法不但是“诸法因缘生”，后面还要加一句话，“唯心所现”。就是，虽然诸法是因缘所生，但是更重要的是，它是唯心所现，必须把根本的心性讲出来，这是真实法。依止真实法才能够去称性起修，去修六波



罗蜜，这才是真正的成佛之道。这是讲《法华经》。

那么讲了多久呢？讲了八千劫的时间。就是讲的比较广说了，讲了恒河沙偈。大通智胜佛说完《法华经》以后，就入了高深的真如三昧的禅定，在禅定当中共经过了八万四千劫。等于是大通智胜佛认为自己说法的因缘结束了。

【1276】这个人一天到晚在自修，所以是小乘法；这个人一天到晚在外面活动就大乘法。这种判教对吗？

这个地方，我们把大小乘的权法作一个说明。

说今天你学了《法华经》以后，起码你要知道怎么判教。太微细的藏通别圆，这个我们就不说，起码你要知道小乘法、大乘法怎么判。你没有学《法华经》，你的判教可能会从因缘上判，从因缘上判就错了。就是你看他的行为，欸，这个人一天到晚在自修，所以你是小乘法；这个人一天到晚在外面活动，就是大乘法。这个是你没有学《法华经》的时候，从因缘上来判教。

《法华经》的判教是约内心安立的。就是《法华经》看什么事情都是从内心，从一念心性来看这一切的因缘法。《法华经》的判教是这样：小乘大乘的差别，第一个，看你的发心。你发的是出离心，还是菩提心？因为大乘菩萨在初学阶段，你要是凡位的菩萨，你也是要了生死。所以菩萨戒里面说，菩萨在初学的时候要共声闻学。你没有共声闻学，犯菩萨戒。如果说，我是菩萨，我不要思惟苦谛，我也不要断烦恼，我生生世世投入轮回当中度化众生——犯菩萨戒。这句话不是你该说的，那是圣位菩萨说的。凡位菩萨你要先解脱才有无上菩



提。

所以，从一个初心菩萨来说，你看不出他跟声闻人有什么差别。因为他也修四念处，声闻人也修四念处；他在山中修行，声闻人也在山中修行。像有些人批评净土宗，说你们净土宗就是自了汉，远离了三界，抛弃了苦恼众生，到极乐世界受用依正庄严。这个在事相上类似声闻人，但是他的往生是为了菩提道求生净土，所以这个叫智增上菩萨，它不能判作小乘法。所以大小乘的判教，第一个，看发心。

第二个，看智慧。大乘佛法刚开始初心的时候，他也是像藕益大师所说的那样，一心三观必以空观为初门。所以，虽然一心三观有即空即假即中，但是我们刚开始要把重点放在即空。当空性跟心性结合的时候，叫做清净心。初心菩萨，我们不建议大家修假观。说哦，你看到这个人是什么相状，你马上可以判断这个人过去的因果果报、现在的因果果报、未来的因果果报——当然这可以学，但是不建议。我们不建议马上修十法界十如是，因为你从断惑的角度，要先修清净心跟菩提愿。所以，大乘佛法的空观叫做清净心，小乘的空观叫做毕竟空或者无常空，这两个不一样的。

所以我们在学判教的时候，依法华的思想，从发心、从智慧而不从行为。那当然，这两种判教的结果，都要会归到一念心性，就是实法。这两个都是权法。这个地方就是说明权法而入实法。就是说，当你在观察事情的时候，把它从因缘所生拉到唯心所现，万法唯心所现，那就是实法。差在这里。

【1277】我整天在读诵《法华经》，是不是就是跟《法华经》结



法缘？

壬二、颂结缘之事

分二：癸一、颂法说；癸二、颂喻说

我们看壬二的“颂结缘之事”。颂结缘之事里面有两科。第一是颂法说。法说当中分三段。

癸一、颂法说

分三：子一、颂昔日共结法缘；子二、颂中间更值相遇；子三、颂今日还说法华

子一、颂昔日共结法缘

是诸沙弥等 知佛禅未出 为无量亿众 说佛无上慧 各各坐法座
说是大乘经 于佛宴寂后 宣扬助法化 一一沙弥等 所度诸众生 有六
百万亿 恒河沙等众

大通智胜佛讲完《法华经》以后，就入了真如三昧当中。所以这十六沙弥就怎么样呢？“为无量亿众（生），说佛无上慧。”就是说，大通智胜佛讲完《法华经》以后，有些人开悟了，开悟以后就离开了；有些人没有听懂，或者听懂了以后还是疑惑不解，所以就留下来。留下来以后，这十六沙弥就各各升法座，宣说大乘的《妙法莲华经》。那么讲了多久呢？就是大通智胜佛入定的这个八万四千劫的时间当中讲《法华经》。一一沙弥各有各的度化众生。度了多少？度了六百万亿的恒河沙等众生。

这个地方的法缘，说你这个人跟《法华经》结法缘是什么意思？不是说你听过《法华经》就行了，你要听懂《法华经》，而且产生信



心，就是解跟信。说，欸，我整天在读诵《法华经》，是不是就是跟《法华经》结法缘？结法缘也对，但是你要能够成就成佛的初心，只有读诵是不够的，关键在于你要了解道理，产生内观的智慧。这个是很重要的一个法缘。这个法缘，当然就启动了内在的自性功德力，这是一个关键点。当时的声闻弟子，就是在释迦牟尼佛的法座之下听懂了《法华经》，也结下了《法华经》的因缘，这个是特别值得佛陀提出来的一段。

【1278】大家都在法华会上听懂了《法华经》，结下了《法华经》的法缘，但是为什么会有这么大差别呢？

子二、颂中间更相值遇

彼佛灭度后 是诸闻法者 在在诸佛土 常与师俱生

“彼佛灭度后”，就是大通智胜佛灭度以后，这些当时在十六沙弥座下听法的大众，每一个法师的大众都有六百万亿恒河沙众生。其中有一类众生特别精进的，有何好处？“在在诸佛土，常与师俱生。”这种人是精进的，他一旦成就了成佛初心以后，他就努力地不断地去读诵、解说、书写等等，所以他的善根就怎么样？辗转增上，经常跟他的本师（比方说声闻弟子的本师就是当时的释迦牟尼佛）在生命当中更相值遇，共同受生，共同修学。

这个地方藕益大师提出一个问答。他说，大家都在法华会上听懂了《法华经》，结下了《法华经》的法缘，但是为什么会有这么大差别呢？

有些人就直接上去，直通法身菩萨；有些人堕入生死凡夫，轮回



至今。你看，经过无量无边不可思议阿僧祇劫，到释迦牟尼佛在的时候，这些人还是生死凡夫。那为什么会有这么大差别呢？

藕益大师回答，他说，“理无长短，长短在机”。说这个真如理，它本身没有自性的，它本身没有长短。就是说，重点在于是什么样的根机的人去读它、去学它，就产生长短不同的时间。

那怎么办呢？藕益大师接着说：“但须不笃自勤，何须论他时长时短！”就是说你自己要不笃自勤，你不要觉得自我满足：我听了《法华经》，从现在开始我已经生在佛家了，佛陀不会放弃我了，我跟佛陀结下父子关系了，我现在可以高枕无忧了。结果呢？结果就是经历了无量无边不可思议阿僧祇劫的生死轮回，到了释迦牟尼佛座下才得度。就是你自己不用功。

诸位！父子关系有两种：一种叫做父子经常相见；一种是父子没有联络。你懂吗？所以父子关系建立了以后，你要跟父亲保持关系，你要努力的。你不是学完《法华经》就把它放着。那结果呢？结果就失去联络了，就父子相失了。

所以这个地方就说明了，有些人，比方说在后面的〈从地涌出品〉，你看，这些都是声闻弟子的同梯同学。他们是法身菩萨，从地涌出，向佛陀保证，我在末世的时候弘扬《法华经》。声闻弟子当中的有些人就是因为懈怠了，就父子相失。那么这一蹉跎就多久？就经过了无量无边不可思议阿僧祇劫的时间。所以，真如本性本身没有长短，就是你自己怎么去操作的关系。

【1279】佛陀为什么重新说《法华经》？



子三、颂今日还说法华

是十六沙弥 具足行佛道 今现在十方 各得成正觉 尔时闻法者
各在诸佛所 其有住声闻 渐教以佛道 我在十六数 曾亦为汝说 是故
以方便 引汝趣佛慧 以是本因缘 今说法华经 令汝入佛道 慎勿怀惊
惧

这段等于是结会古今。说你过去听《法华经》产生了成佛的初心，但退转了，那么现在我重新讲《法华经》，让你恢复本位。结会古今，先看这个法师的古今。当时的十六沙弥，因为说《法华经》的关系，“具足行佛道”，慢慢地具足六度的功德，现在在十方诸国“各得成正觉”。十六沙弥当初在听《法华经》、说《法华经》的时候，他们是法身佛。法身佛要成到正等正觉，那就是成了应身佛了，那就是要很多很多的愿望，很多很多的实践，才能够现出三十二相八十种好的应身佛。所以他们从法身佛已经提升到应身佛，这个是讲过去的法师而变成现在的诸佛。

那么弟子们是怎么回事呢？

“尔时闻法者，各在诸佛所。”都散布在各个地方，有些人已经成就初地菩萨、二地菩萨乃至十地菩萨，但是其中有一部分住在声闻地，就是那些当初懈怠的，退大取小，堕入到声闻的功德。那么佛陀“渐教以佛道”，佛陀先用小乘法去摄受他，然后再慢慢地把他导入到佛道当中。“我在十六数”，释迦牟尼佛当初就是十六沙弥当中的最后一个沙弥，我曾经也为你们说过一佛乘的《法华经》。所以我现在也是以如是的方便，以二乘的方便先摄受你们，然后再把你们引



导到佛陀的智慧。这以上就是我所说这一段“因缘说”中的根本因缘。如今再说一次《法华经》，使令你们能够找到自己的初心，来消除你们心中的惊怖跟恐惧。

“声闻人”，这是个大判。其实你看，声闻人也有利根，也有钝根。

你看舍利弗尊者，他听完法说以后，你都不要跟他讲说他过去有没有听过《法华经》，只要这个道理他可以接受，他就放弃了涅槃，回归心性。既然涅槃是唯心所现的假相，他就接受了。

但对钝根人讲道理是不够的，你必须要明明白白告诉他说，你是因为怎么样，然后怎么样，所以结果怎么样。你要把过去他所发生的事情讲给他听，他才会心甘情愿地放弃涅槃，而进入到宝所中去。因为他心中有这个惊惧，他有惊怖跟疑惑。说实在的，一个人要进入涅槃跟回归心性，这个落差是蛮大的。二乘人辛苦了一辈子，他每一天所想的就是赶快把生命结束，要进入休息了。

你突然之间跟他讲说，这个休息站是假的，当然他内心当中的冲击很大。

所以佛陀必须要告诉他自己的整个布局：刚开始是怎么带你的，中间因为你懈怠、放逸，堕落了，所以佛陀暂时用声闻法把你补救起来，最后再导归到《法华经》。是这么个情况。

【1280】生死轮回这个险恶之道有哪些重大的过失？

这下面我们看癸二的“颂喻说”。前面是法说，法说因缘，这以下用譬喻的方式来说明因缘。



癸二、颂喻说

分二：子一、颂立喻；子二、颂合法

这个喻说有两段。先看“颂立喻”。

子一、颂立喻

分二：丑一、颂导师喻；丑二、颂将导喻

丑一、颂导师喻

譬如险恶道 迴绝多毒兽 又复无水草 人所怖畏处 无数千万众
欲过此险道 其路甚旷远 经五百由旬 时有一导师 强识有智慧 明了
心决定 在险济众难

这个地方讲出一个譬喻说，有一个五百由旬这么长远的险恶之道，这个险恶之道有两个重大的过失：第一个，“迴绝多毒兽”。这个迴绝指的是生死业力。就是说，你今天在轮回当中，不管你怎么样绕、绕、绕，绕到最后还是回归到轮回当中。

就是说，你本来修布施，生天了，生天以后，修禅定到四禅定，到四空定，但是这个“迴绝”，就是它不断地变化，你从禅定当中又堕落到三恶道，又回到人间。就是这个生死轮回没有固定的位置，来来去去，叫做迴绝。

不但是道路很多的回转，迴绝，更严重的是充满了毒兽，充满了毒蛇、老鹰，这指的是烦恼。他不但是内有烦恼，外有业力，更严重的是怎么样呢？在整个当中是一片沙漠，既没有水又没有草。水指的是禅定，草指的是智慧。因为佛陀没有出世，大家也就没有一种修行的方法成就禅定、智慧，所以这个是众人所恐怖、畏惧的处所。



【1281】成佛之道最困难、最凶险的是在哪一段？

“人所怖畏处”这句话是说，成佛之道最困难、最凶险的就是前半段，就是这个三百由旬这一段，就是生死轮回。因为，你只要一生没有处理好，你到三恶道去，你的善根，除了真如三昧以外，其他的人天善根、二乘的善根，基本上从三恶道出来，叫做面目全非。

这个三恶道的可怕之处，是因为他长时间在愚痴当中，就是说这个人的佛法的心识完全宕机了，这个机器不转了。这个善根不相续以后，你从三恶道出来，受尽了痛苦也就算了，而且你这个人一看就是愚痴相，你要花很多很多的时间才能够恢复。跟你当初同梯修学佛法，同梯学《法华经》的没有堕三恶道的人相比，你要花好几千劫的时间，才能够恢复你的功夫。所以这个地方叫做什么？“人所怖畏处。”这个三界生死，你稍不注意那就不得了。

【1282】这条路是既遥远又危险，要五百由旬，那么这成佛之道，现在唯一的希望是什么？

“无数千万众，欲过此险道。”这条路是既遥远又危险，要五百由旬——这成佛之道。那么现在唯一的希望是什么呢？

欸，有一个导师，这是我们面对成佛之道唯一的希望。这个导师“强识有智慧”。这个地方讲的是佛陀的实智，佛陀的一心三观，佛陀的知见。另一方面，“明了心决定”。这是佛陀的权法，他能够善知众生的根机，所以他在此成佛之道当中来救拔引导我们。

这段经文讲到两件事：第一个，成佛之道，特别是前半段，道路险恶；第二个讲到，唯一的希望就是导师的智慧。当然这个地方的智



慧，佛陀是要有实智跟权智。佛陀能够善知通塞，知道什么时候该用方便法门来暂时地安顿你，什么时候能够鼓励你往前冲，你可以继续往前走。什么时候该休息，什么时候往前走，这个都是完全在佛陀的判断当中。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十

【1283】 佛陀为什么要苦心积虑的三周说法？

丑二、颂将导喻

分二：寅一、颂中路权立化城；寅二、颂灭化引至宝所

请大家打开讲义第一百七十四面，我们看丑二的“颂将导喻”。

这一段是一个譬喻，以譬喻的方式来述说成佛的因缘。在前半段了生死这一块，声闻弟子的时间是比较菩萨弟子缩短很多很多。因为一般来说，菩萨走难行道，要修一万劫的时间才能够了分段生死。就是菩萨因为要广学六度，所以前半段是走得很辛苦的。而对声闻乘来说，因为他的目标很简单，他就是知苦、断集、慕灭、修道，所以他快者四生，慢者六十小劫了分段生死。就算他最慢六十小劫，相对一万劫来说，他也时间很短。

那么，为什么声闻人在处理生死这一块所用的时间这么短呢？它



的重点在于他坚固的法执。所以声闻人一句话就讲完了，是成也法执，败也法执。从了分段生死来说，他的快速成功来自于对涅槃的执著。他为什么能够狠下心来断除他心中种种的亲情跟贪爱？他就是好乐涅槃，厌恶生死。

所以，他这种坚固的对涅槃的执著，帮助他离开了三界，可以说是快速地离开三界。反正菩萨不温不火，因为菩萨没有法执，所以他没有说一定要坚持什么。既然你不坚持，某种程度上就拖得比较久。

但是，等到声闻人要回小向大的时候，这个问题就来了，法执变成障碍。就是当你要走上成佛之道，对不起，所有因缘所生法都要退掉。你刚开始解决生死问题的时候，来自于权法，但是你今天要成佛来自于实法，所以，你要从权法回到实法的时候，法执变成致命伤了。

所以，菩萨乘前半段很难走，但是后半段走得轻松，因为他法执弱。

他观一切法空，毕竟空、无我无我所。他我空法空，他要会归心性相对容易，他只要回光返照，马上就进去了。但声闻人，被涅槃抓住以后，他就死活放不下涅槃，因为这个是他在凡夫位日日夜夜能够陪他成长，给他信心，给他整个修行的动机。所以佛陀必须要很辛苦地说法说、讲譬喻，再把他过去的成长过程全部讲出来，他们才肯死心塌地地把涅槃放下，回归到一念心性。所以二乘人是不容易的。我们必须要了解他的立场，才知道佛陀为什么要苦心积虑地三周说法。

【1284】 众生为什么想要中途退还？

佛陀讲法说以后，讲了一个譬喻。譬喻当中先讲人，再讲法。这



个人是谁呢？导师。他要引导这么多众生，远离又有毒虫又无水草的这种生死的险恶道，所以他必须具足权实二智。这个是讲到导师这个人。这以下看这个法，这个导师用什么方法。“将导”就是他的方法是什么。

这以下有两段。看寅一的“颂中路权立化城”。

寅一、颂中路权立化城众人皆疲倦 而白导师言我等今顿乏 于此欲退还导师作是念 此辈甚可愍如何欲退还 而失大珍宝寻时思方便 当设神通力化作大城郭 庄严诸舍宅周匝有园林 渠流及浴池重门高楼阁 男女皆充满即作是化已 慰众言勿惧汝等入此城 各可随所乐诸人既入城 心皆大欢喜皆生安隐想 自谓已得度这个地方讲到导师是怎么引导众生的。

说是“众人皆疲倦”。成佛之道，勇猛心易发，恒常心难持。刚开始大家都是充满了勇猛，但是你生生世世这样轮回以后，时间久了以后就疲倦了，因为毕竟这个时间拉得太长，而且这个中间也不好受。所以大家就跟导师报告说，“我等今顿乏，于此欲退还”。说我们真的是没法走下去了，为什么呢？第一个，身心非常疲倦；第二个，心中充满忧惧。下面无量无边的三恶道，稍微一步走错，就直接下去了。所以怎么办呢？我们准备要退还，我们不再成佛了，可能就做一般的凡夫了，或者修禅定了，跟外道学习了等等。

【1285】 导师是怎么引导众生的？

面对这种情况，导师就作此念想：这个众生太可怜了，你这不是前功尽弃吗？你走了这么一大段，你现在说不走了，实在太可怜了！



为什么要放弃你前面这么多的努力，而失去未来广大的珍宝呢？

当然学佛是不能强迫的，只能引导，只能够善巧引导。所以这个时候导师用他的智慧，马上想到一个解决之道。他说，既然大家非常疲惫，那就怎么样？先休息吧。休息好过退转，所以“当设神通力，化作大城郭”。佛陀用神通力，在整个旷野的沙漠当中，化成一个大很大的城堡，叫做涅槃。

那么，涅槃当中有什么东西呢？

“庄严诸舍宅。”涅槃当中有各种各样的房子，有我空的寂静。你进去以后能够得到寂静安稳，远离毒虫猛兽、风吹雨打。至少有一个房子来让你暂作休息，避免生死业力的干扰。

第二个，“周匝有园林。”这个城堡不但是有房子，房子四周还配套了很多很多的树林，让你用这种种的三昧神通来远离身心的烦恼。就是，在寂静当中你也可以入三昧，有各种各样的三昧。

“渠流及浴池。”这个房子为什么没有毒虫靠近呢？因为它有很多的护城河，你能够入种种的九次第定，在禅定当中享受寂静安稳的快乐；还有种种的浴池可以洗澡，就是种种的解脱，这种八解脱。

“重门高楼阁。”这个古代的房子，要是比较大的房子，它不是一次马上能够看到中间，它是有一道一道的门。它有三道门，就表示这个涅槃当中有三三昧——空、无相、无愿，能够让你受用三三昧。还有高楼阁，这个高楼阁就是它远离地面，表示这个我空的智慧超越三界的危险，它不受野兽的伤害。

而且在这当中，“男女皆充满”。这个男指的是智慧，女指的是



禅定。

在整个房子当中，各种男女来当作仆役，来侍奉这个舍宅。

这个导师把化城化完以后，就安慰大家说，你们不要感到疲惫，也不要感到忧惧，你们可以在这个化城当中暂作休息，而且这当中你可以享受各式各样的快乐、享受寂静、享受禅定的三昧乐。涅槃寂静乐，禅定的三昧乐，通通可以。

那这些疲惫的众生进入城池以后，“心皆大欢喜”。为什么呢？因为“皆生安隐想，自谓已得度”。认为说，哎呀，辛苦了这么久的时间，终于得到暂时的休息，而且相对未来也可以究竟地解脱。

【1286】 你在初地之前的因缘故报都不能受用，因为这些因果都带业

这个成佛之道，智者大师分成两段。一个叫般若道。般若道是从有相而入无相，所以般若道是无相三昧。从一个生死凡夫到初地，要走一大阿僧祇劫，他的修行强调离一切相。你要抛弃人天的快乐相，你要抛弃涅槃的寂静相，你要抛弃菩萨的功德相。所以，从凡夫到成佛这一大阿僧祇劫，中间是不能有任何相状的。

那么，什么时候相状才可以受用呢？要从初地以后开始入法身，然后开始发愿，然后开始入方便道，开始从空出假，广修六度，积功累德，成熟众生，庄严净土，那个时候出现的相状你才可以受用。因为那个相状是什么呀？是称性而起，是从真如显现出来。所以你在初地之前的因缘故报都不能受用，因为这些因果都带业。

【1287】 诸位！你要记住一件事情：这个世间上只有佛陀一个



人可以施設方便

那现在问题来了，谁能够忍受一大阿僧祇劫离一切相？这当中有毒蛇、有野兽，这道路也不好走，也没有水草，一片沙漠。你说，欸，辛苦一点，你走完一大阿僧祇劫，你以后就是法身、般若、解脱了，你这些相状都是法身德、般若德、解脱德；你这一段一大阿僧祇劫的相状是烦恼障、业障、报障，你碰都不能碰。但是问题来了，理论上大家都知道一大阿僧祇劫当中的因果果报都不能碰，但是实在是太疲劳。如果佛陀在从凡夫到般若道这一块完全不施設方便，那你说有多少人能够坚持下去？

我做义工，我辛辛苦苦地护持大众，别人在睡觉，我去扫厕所，结果呢？结果我不能贪求果报！你努力地拜忏、修学、持戒、修福，结果呢？

结果你来生的果报你也不能贪求！对凡夫来说，这一大阿僧祇劫实在太难了，很多人坚持不下去了。它不是一劫，是一大阿僧祇劫！

所以佛陀的意思就是说，既然这样子，与其你不学佛法，不如暂时在化城休息。本来是不应该有这个相状的，就是说，按照正常情况，你一大阿僧祇的相状都不能受用的，否则你要么起我执，要么起法执。但是佛陀想一想，受用化城，好过你退转。

所以这个地方，诸位你要记住一件事情：这个世间上只有一个人可以施設方便，叫做佛陀。你比方说，欸，要不我也来施設一个方便？既然成佛之道一大阿僧祇劫，那么难走，我也给自己施設一个方便。不可以！因为你这个方便不见得能够跟真如对接。佛陀敢施設方便，



他能有保证把你拉回来的。就是说，这个导师敢让你进去休息，他就有把握把你带出来。

本来这个地方是不能有任何城池的，你只能够快步地走过去，但是时间真的太久了，所以佛陀施設了一个涅槃让大家休息。佛陀施設涅槃的目的本来只有一个，就是让你产生安稳，但声闻人自作多情，他把这个涅槃当作两种功德，生安稳想，生已度想。这个已度想不是佛陀的本意，佛陀可没有让你永久进去安住，佛陀本来是让你暂时安稳。

所以，佛陀施設方便以后，本来是为了安稳故，让你继续往前走，但是二乘人自作多情，又想出了一个说，喔，这个涅槃就是我永久的休息处了。就是彼此之间的认知有一点误差了。那也没关系，有误差也没关系，好过退转。

【1288】 什么才是方便？

寅二、颂灭化引至宝所

导师知息已 集众而告言 汝等当前进 此是化城耳 我见汝疲极
中路欲退还 故以方便力 权化作此城 汝等勤精进 当共至宝所

大家在疲惫当中进入涅槃城，休息一段时间以后，佛陀就集合大众说：“汝等当前进，此是化城耳。”说你们不能够再继续住下去了，因为这个只是中间的休息站，它可不是永久的休息站。因为我见大家身心疲惫，要退转了，所以用神通力把这个化城在沙漠当中变现出来，只是让你暂作休息。所以你们应该再一次地提起精神，再往前走，前面已经不远了，“当共至宝所”。



这有一个地方值得我们注意了：为实施权，所以权不离实。就是说，佛陀他有本事施設方便，他就有本事让你这个权法跟实法能够对接，这才是方便。你说，欸，我也来施設一个方便，我来跟我的弟子说，我们来搞搞神通感应，反正这个成佛之道太远了。但是你搞神通感应，你让众生产生邪见颠倒，向外攀缘，等到他进入神通感应的时候，他出不来了，所以这个不是方便。能够会归真实的才叫方便，因为他到最后就是“当共至宝所”，他是可以直接地从那个地方再继续出发的。

【1289】 当初佛陀为什么施設方便呢？

子二、颂合法

我亦复如是 为一切导师 见诸求道者 中路而懈废 不能度生死
烦恼诸险道 故以方便力 为息说涅槃 言汝等苦灭 所作皆已办

这一段是说，当初佛陀为什么施設方便呢？因为为实施权。这个很重要，为实！这个动机很重要！是为了让你能够继续地成就宝所，所以施設这个方便。说，我释迦牟尼佛跟前面导师所说的是一个道理。我作为一切众生在生死轮回当中引导大家成佛的导师，“见诸求道者，中路而懈废”。

在成佛之道当中，一大阿僧祇劫离一切相，这个对一个有所得的众生来说太难了。生生世世离一切相的结果，就是产生了疲惫，不但不能成佛，还不能了生死，而且很容易陷入烦恼的反弹、种种业力的险道之中，所以佛陀只好阶段性地完成。

所以，这个方便力，是为了让大家暂时休息而说了空性的涅槃。



就是说，你一定要执著有个东西，你倒不如执著涅槃。与其让你执著五欲的快乐，倒不如让你追求涅槃，好过你追求五欲。所以就善巧方便地说，汝等已经把痛苦完全消灭了，你们已经所作皆办了。这个是方便说，因为让你能够暂时休息的缘故，就为实施权。

【1290】 我现在所有的相状都不能碰，那什么时候相状可以受用呢？

看最后的开权显实。

既知到涅槃 皆得阿罗汉 尔乃集大众 为说真实法 诸佛方便力
分别说三乘 唯有一佛乘 息处故说二 今为汝说实 汝所得非灭 为佛
一切智 当发大精进 汝证一切智 十力等佛法 具三十二相 乃是真实
灭 诸佛之导师 为息说涅槃 既知是息已 引入于佛慧

那么施設方便，大家进入方便暂时地安住以后，“既知到涅槃，皆得阿罗汉”，大家都成就阿罗汉，开始了脱生死了。佛陀这个时候集合大众说，我前面跟你讲的是方便，佛法的真实目的还是要无所得的，你们要再一次地把涅槃舍掉。说真实法。前面只是诸佛的方便力，于一佛乘而说三乘法。其实十方佛土中，只有一乘法。在凡夫来说只有一件事情，就是回归清净心。你一开始的时候所有的相状都要舍离，快乐的相状、涅槃的相状、菩萨功德相状，其实都要舍离的。因为，成佛之道一开始是离一切相，只有到初地以后，你的相状才可以受用。

但是，这个地方就必须要有方便，所以佛陀讲出三乘的法门，“唯有一佛乘，息处故说二”，才说二乘。“今为汝说实，汝所得非灭。”你们今天在偏空涅槃当中，不是真正的灭度，是暂时休息的。你要能



够为一心三观的智慧，再继续发起大精进、大勇猛，直到什么时候的相状是可以让你依靠的呢？汝等证一切智，一切智当然就是般若德；“十力等佛法”，解脱德，你有各种自在的解脱；具足三十二相，法身德——乃是真实灭度。

说我现在所有的相状都不能碰，那什么时候相状可以受用呢？初地以后。初地之前的相状，叫做烦恼障、业障、报障。你初地以后，从真如所显现的任何的相状，那你的这个相状都是般若、解脱、法身。同样的相状，一个从业力而生，一个从真如而起。

这才是真实的灭度。

“诸佛之导师，为息说涅槃。既知是息已，引入于佛慧。”三世诸佛作为一切众生的导师，引导大家成佛，为了让大家暂时休息，而说是空性的涅槃。等到大家休息以后，才慢慢地趋向于中道的佛慧。

到这里，佛陀整个“三周说法”——说法这一块就圆满了。

【1291】权实二法缺一不可，缺少一个，就不是一个完整的成佛之道了

这个成佛之道的确非同小可。你如果要追求快乐，希望做个大国王，你就不需要学那么多东西了，因为那个时间很短。你来生要变成大国王、大富长者，你今生就可以完成，不需要太多方便。

但是成佛之道既遥远又危险，所以你这个方法就很重要。学佛绝对不是说，喔，你今天发了心，然后就是我们常说的话，老实念佛，老实修行。我们把老实这两个字有点错解了，好像是你什么都不学无知。佛法是要把整个道路弄清楚了才能够往前走的。



所以我们学《法华经》最大好处就是，你知道什么叫做权实二法的操作。没有学《法华经》之前，你可能只知道权法的操作，不知道实法。或者你看禅宗的公案，知道，哦，法法消归心性，只知实法不知权法。所以你学过《法华经》以后你知道，哦，这个修行，你要有长远的布局，究竟目标；也要有短线的布局，权法，让你暂时安稳。

净土宗就是这样来的。就是说，我权法修净土，先离开生死轮回；然后实法呢，我内观真如，安住真如本性，启动我的自性功德力——内观真如，外修三乘。

所以这个地方就是说，你学完《法华经》以后，就算佛陀没有出世，对你来说就等同于佛陀出世，因为佛陀出世跟你讲的道理，也是这个道理。就是你修行有短期目标，有长期目标。短期目标针对的是生死问题，长期目标是无上菩提的问题，就两个问题。

当然，这个地方就牵涉到比例。说那我到底权法的比例是多少？那就看你的根机了。有些人理观强，事修弱，他可能就喜欢实法多一点，权法少一点；有些人喜欢行门功课，那么你就权法多一点，理观少一点。但是权实二法缺一不可，缺少一个，就不是一个完整的成佛之道了。这就是权实二法的操作。

【1292】〈方便品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

我们看附表，我们把三周说法做一个总结。附表第二十三，就是补充讲表第四十页。藕益大师在佛陀讲完三周说法以后，他做了一个表，把前面的三周说法，讲到权实的关系，做一个汇整。说本经迹门有五处“开三显一”，开三乘会归到一佛乘的真如。



先看第一段，方便品。

一、方便品，约教开三显一。

文云“如来但以一佛乘故，为众说法，无有余乘，若二若三”也。

〈方便品〉是直接用教法。对利根人，你不用讲太多譬喻，也不要讲因缘，你只要告诉我，“如来但以一佛乘故，为众说法，无有余乘，若二若三也”。就是，其实只有一佛乘是真实的，所有的修行只有一件事情，就是把你的自性功德开显出来。一切法门以明心为要，这些二乘、三乘都只是一个过程。利根人，你把道理讲清楚了，他就知道，原来这个法门是让你借用的，借假修真用的。所以他借而不住，他修法但是不会落入法执。

这个利根人，你把教法讲清楚就可以了。这个〈方便品〉就是度利根人。

【1293】〈譬喻品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

我们看第二个，譬喻品。

二、譬喻品，约行开三显一。车是运义，运则譬行。文云“各乘大车，游于四方，嬉戏快乐”也。

那么中根人说，您讲这个十方世界中只有成佛之道，没有所谓的安乐道、解脱道、菩提道，这个都是暂时的休息站。您讲这个太玄了，您能不能用一个譬喻呢？用生活的譬喻。佛陀说，譬如说这个三界起火了，大家要出离火宅，那各有各的选择。有些人喜欢坐羊车，有些人就喜欢鹿车，有些人喜欢牛车。那没关系，佛陀于一佛乘说三，各取所需，你喜欢什么车你就上什么车，重点是你能够离开三界。离开



三界以后，自然佛陀给你大白牛车。就是三界内是一套修行，三界以外又是另外一套修行。

所以等到你出离三界以后，“各乘大车，游于四方，嬉戏快乐也”。你出了三界，你要怎么做都对。你初地以后顺逆皆方便，你示现杀盗淫妄都是法身、般若、解脱。因为你所有的相状都是跟真如相应，所以你是既般若又解脱又法身，你根本就没有业力的问题了。

所以这个涅槃就是说，你在三界火宅之内，跟离开火宅之外修行当然不同，因为你在火宅之内叫做三车，离开火宅以外叫做大白牛车，当然不同。因为你的环境不同，你出来外面那是一片草坪，在里面是充满了大火。那当然，环境不同，修行就不同。你用譬喻，中根人就了解了。

【1294】〈信解品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

我们看三，信解品。

三、信解品，约人开三显一。结会作人即长者子。文云“我等昔来真是佛子”也。

〈信解品〉是声闻弟子在听完〈譬喻品〉理解以后讲出自己的体验。这是以他自己这个人来作体验。他的结论是说：作人即是长者子。这个打工的扫厕所的穷子，其实本来就是大富长者的儿子。因为这些人早期在大通智胜佛讲《法华经》的时候，就已经开示悟入佛的知见了，他的知见跟佛是没有异同，他是生在佛家，作为长子。佛陀虽然在声闻法权法里面没有明说，但其实他们已经体验到，哦，原来这个打工的穷子就是长者子，所以他们说“我等昔来真是佛子”。



诸位！你想想看，如果你是大富长者，你会把一个跟你完全没有亲属关系的人拉到你家打工吗？不可能。你顶多就是让他到你的工厂去打工。

所以，这个大富长者把他引到家里面来，这个意思很清楚了，就是准备要把家业交给他了。佛陀很早就知道，这个人是以前我在大通智胜佛座下为十六沙弥的时候所度化的弟子，后来流浪生死，现在被我找到了，所以，作人即是长者子。这个是〈信解品〉声闻弟子的理解，佛陀也同意。

【1295】〈药草喻品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

看第四，药草喻品。

四、药草喻品，约“差别无差别”明权实。若知三草二木之机各异，即知权，知同依实际理地所生，即知实。差而无差，无差而差，令知此义耳。

佛陀最后在譬喻说的时候讲到〈药草喻品〉。〈药草喻品〉是讲什么呢？讲到五乘法门之间的差别跟无差别，来说明权实的相互关系。说三草二木的根机是不同的。你看，同样的雨水，同样的学佛，你也学佛，他也学佛，为什么有些人后来变成菩萨、有些人变成人天、有些人变成二乘人呢？这跟佛陀没有关系。雨水是平等的，但是你过去的根机不同。你是树，你吸收的水就多，你看道理就看得比较深；你是草，你自然吸收的水就少。所以，从因果果报来说，那就是各生各的。但是，如果从真如本性来看，大家都依止真如本性，那所依的真如本性是一。所以，你要是说会归一心，那就是差即无差；如果讲落



入因缘，那无差成差。从这个地方你可以看出，一心跟五乘法门是权实的关系。讲到差别跟无差别的情况。

【1296】〈化城喻品〉从哪个角度开三显一（会权入实）？

我们看第五个，这次讲的〈化城喻品〉。

五、化城喻品，约“理”开三显一。宝所化城，是大小两理。破除二乘权理，显如来真实一理也。

〈化城喻品〉是约所证的真理来开三显一。宝所跟化城分别是是大乘和小乘的真理。理论上，成佛是要修一心三观的，要即空即假即中的，但是我问你一个问题，凡夫谁能够直接入一心三观？凡夫有所得，你要么离相，你要么就是即一切法，你不可能把这两个放在一起。又要离相又要即一切法，全世界的凡夫没有人做得到。那怎么办呢？你宁可先修空。

所以藕益大师很清楚地说：一心三观，必以空观为初门。因为很简单，你只要修假观，相状很容易触动你的攀缘心，我们无量劫来就是在相状当中打滚，对相状我们太熟了。所以你不要去碰这个熟境界。就是说，你倒不如把涅槃当作第一个阶段，就是先以空性来引导你，这是对的。你先不要说成佛，你先解决生死问题，这是现实问题。

解决生死问题，我们前面说过，整个火宅只有一道门，就是我空。所以，你菩萨如果修太多假观的后果，好处是，你修假观你就广结善缘，你很多的方便，你修很大的福报力。但是你什么时候了生死？你就把这个了生死的时间拉太长，这个风险太高了。

所以化城是空性，这是对的。就是说，你第一个目标先达到涅槃



寂静，第二个才是进入中道的实相。就是说，即空即假即中，以空性（就是我们说的清净心）为下手，这是对的。破除二乘的权理，显如来真实之理。等到你了生死以后，再把空性的涅槃这种法执假相灭掉，回归到一心真如。这是两阶段的修行，先从假入空，最后再从空出假。

这段是把前面整个三周说法的权实关系做一个总结。

【1297】 莲花式的修学，这就是所谓的权实不二

所以，《法华经》很清楚地说明了一种莲花式的修学。我们看莲花的成长，它必须要有外在的莲花——权法；它必须要有里面的莲子当实法。就是说，你要有事修来让你不断地进步，灭恶生善；你要有理观，让你安住真如，就是你同时要跟佛陀站在同一个真如本性。你一方面要安住佛家，一方面要面对现实。你入理观的时候叫做离一切相，“自知我是未成之佛，诸佛是已成之佛，其体无别”；但是你真如出来的时候，请你面对生死，面对现实：你是一个生死业障凡夫，该拜忏拜忏，该持戒持戒。

所以这个地方不冲突的。你入理观的时候，你跟诸佛是同一个平等的真如，你是如，佛也是如，一如无二如。但是从理观出来的时候，事修该怎么做就怎么做。这个地方就是莲花要照顾，莲子也要照顾，这就是所谓的权实不二。

这整个权实的关系，我们到此就作了一个说明。下一堂课我们再讲授记。其实整个《法华经》中“佛陀的智慧”——理论部分都讲完了。

回向



愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十一

【1298】 从《法华经》的思想，整个成佛之道，是解脱道、般若道跟方便道

己二、授下根记

分二：庚一、授千二百人记；庚二、授学无学人记

请大家打开讲义第一百七十七面，我们看己二的“授下根记”。

《法华经》的迹门正宗有三周说法。佛陀在三周说法以后都会授记，来把它做一个总结。那么为什么佛陀说法以后要授记呢？我们做一个简要的说明。

智者大师把整个成佛之道简单地判作两个阶位：一个是般若道，一个是方便道。

什么叫般若道呢？就是你从凡夫到大乘的见道位，就是我们别教所说的大乘的初地，叫般若道。般若道的修学特色，就是以智慧引导慈悲。虽然我们在因地的时候依止大乘两种善根——清净心跟菩提愿，但是在证得初地之前，我们的菩提愿是有所收摄的，偏重在内心的作意，少有实际的行动，它是以智慧的力量来主导整个修学的。

到了方便道就相反了，方便道的特色就是以慈悲来引导智慧。因为你已经到了初地，所以你开始怎么样？从空出假，你就是把你因地



的愿望开始付诸行动。所以智者大师对般若道强调智慧；对方便道，就是强调菩提愿。

当然，我们如果根据《法华经·譬喻品》里面的三界火宅喻来看，其实我们可以在般若道的中间过程再安立一个解脱道，就更圆满。也就是说，整个成佛之道，《法华经》的思想是解脱道、般若道跟方便道。

【1299】为什么我们一个凡夫众生，一开始要处理的就是解脱的问题？

我们一个凡夫众生，一开始要处理的就是解脱的问题。因为不管你是修自利、修利他，你一定要离开三界火宅，没有例外。如果你离不开火宅，你什么事都做不成。你不要说行菩萨道，你自身都难保。所以你看佛陀在面对生死凡夫的时候，他只有一个要求，就是你赶快离开三界。不管你是喜欢羊车、鹿车、牛车也好，方便有多门，但是目标是一致的，就是“三乘共坐解脱床”。

所以，其实初发心的佛弟子整体上差别不大，你只要在生死凡夫的阶位，你要做的事情，可能你的下手处不同：你出离心强，你修四谛十二因缘；你宿世的大悲心重，你修六度。这叫做方便有多门。但是，凡夫的指标只有一个，就是我空的智慧。不管你用什么方法。

所以判定解脱与否，不是说你有多大的布施，你有多清净的持戒，这个都是助道法，是看你对身心世界的掌控放弃了多少，就是放弃主宰。所以你看火宅喻讲得很清楚，整个三界火宅的门不多，只有一道门。就是你要出去，不管你是羊车、鹿车、牛车，是同一道门出去的，



就是我空的智慧。

所以《金刚经》讲得很清楚：“一切贤圣，皆以无为法而有差别。”就是说你不管是用什么方法，重点是无为的真理，就是你对真理的体会有多深，这是一个判教的指标。因为你布施、持戒、忍辱，这个都是助道法门，这都是生灭的因缘法。它会让你果报殊胜，但是跟解脱没有直接的关系，它只有助道、间接的关系。

【1300】三乘成就我空以后，为什么这时必须学《法华经》了？

那么，你三乘成就我空以后，恭喜你，从三界火宅出来了。接下来，就不是三乘法的问题了，是《法华经》的问题了，这个时候你必须学《法华经》了。因为，你要从权法的解脱的我空智慧，要进入般若道的一心真如，就要明白怎么样能够会权入实，怎么把我空智慧对接到真如本性。

从前面《法华经》的意思，它强调两个重点：第一个，顺从佛意。佛陀很清楚地告诉你，三乘法是佛陀的方便，这不是佛陀的本意。因为“众生处处著，引之令得出”。我们凡夫无始劫来希望得到一点东西，这是根本无明，这一点是很难去碰触。一开始你要他无所得，他就失去了修学动力了，他可能学外道去了。所以对于无所得这个根本烦恼，佛陀是不碰的。佛陀说，好，你想得到东西，佛法也有东西让你得到，比方说涅槃寂静，比方说功德庄严。佛陀会有一种清净的法让你来执著。

所以，佛陀刚开始不碰众生的法执这一块，因为法执不会招感分段生死。法执叫做不染污无知。这种愚痴不会产生烦恼，但是它会障



碍无上菩提。但是在初阶段，它不构成障碍，所以佛陀在刚开始允许你有法执。但是佛陀对我执是对治得非常严格，他先用法执来对治我执，这是合理的。

到了解脱道以后，欸，不管你是羊车、鹿车、牛车，你总之是离开了三界火宅，你躺在外面的草皮上，接下来就是大白牛车的问题了，你赶快坐上大白牛车。

所以第一个，你顺从佛意。

第二个，回光返照。佛陀讲三乘法，是因为你不安稳。其实你回光返照来说，你的内心本来清静、本来具足。也就是说，其实你本来就安稳，你干嘛去找一个安稳的东西来对治不安稳呢？按照佛陀的一心真如的意思，本来就没有生死。本来没生死，生死由心现。就是说，因为我们攀缘心很重，所以佛陀用一个法门让你抓住，然后慢慢地把生死了了。把生死了了的时候，你就应该把那个真如本性现出来了，你不是执著那个我空的相状在那里。所以，从《法华经》的思想，就是回光返照，放弃所攀缘的我空的相状，因为他的我空已经完成阶段性任务了。佛陀会教我们修我空，只是让你了生死用的，你的内心本来就没有生死。

【1301】从凡夫到解脱道到般若道，你的法身佛出现了，接下来怎么办呢？

所以你生死了了以后，你要做的就是开显自性的功德了。从《法华经》的思想，就是你再把你之前努力所得到的，涅槃寂静也好，菩萨的功德庄严也好，通通放掉。你就开始怎么样？从有所得的打工回



到家了，这个时候你进入般若道，你跟三世诸佛同一家人了，叫生于佛家，你开始入住到佛的家庭。

那当然，你生到佛家，接下来要做什么事呢？继承家业了，你就做佛陀的事情了。因为你从解脱道到般若道，这个时候你开始怎么样呢？从空出假了。你的修行已经不是在离相清净了，你开始要怎么样？实践你小时候的梦想。你过去在生死凡夫的时候，一次又一次在佛前所发的愿，现在是时候该实践了。每一个人发的愿不同，总而言之，一定有上求佛道、下化众生。你有你亲近的佛，他有他度化的众生，没关系，各自发挥。

也就是说，我们刚开始是成就法身佛，就是从凡夫到解脱道到般若道，你的法身佛出现了，接下来怎么办呢？成就属于你自己的应身佛。你开始要为你未来的三十二相、八十种好，八相成道，你要为你未来所度化的众生眷属，开始创造属于你自己的国土了，这叫做成熟众生、庄严净土，开始做这件事情了。就是你从般若道进入方便道。

【1302】 为什么三周说法都必须要有有一个授记？

这个时候，菩萨当然问题不大，因为菩萨本来就是很喜欢去度化众生，他在因缘上操作也特别熟悉。但是声闻人的问题会比较严重，因为声闻人长期地把因缘法看得一文不值。他用无常无我的智慧去看因缘所生法，那这一切法都是生死业。所以，他长时间把他自己的内心收到涅槃寂静，你突然间要他重新面对因缘，对声闻人来说，他真的不知所措。虽然他没有烦恼，他内心一片清净，但是他进入方便道的时候、会权入实的时候，面对一个新的领域，他要想办法从空性再



出来，面对因缘所生法，这个时候真的需要佛陀的指导。佛陀应该给他指导一个方向，那么多因缘所生法，我应该成就一个什么样的佛陀？我应该去摄受哪一方面的众生？那只有佛陀可以知道。

所以，声闻人在明白道理以后，从一种三乘的解脱道悟入到般若道，进入到方便道的时候，他开始要从清净心转成菩提愿。这个时候需要佛陀给他指导一个方向出来。这个就是为什么三周说法都必须要有个授记，是这个道理，的确有必要。

【1303】〈五百弟子受记品〉这个品目是怎么来的？

我们看讲义第四十一面，附表二十四〈五百弟子受记品〉。有两段，先把这个品目跟要义作一个说明。

一、解释品目“五百弟子”即佛陀声闻弟子中之五百阿罗汉。“受记”者，谓五百弟子，领解“开三显一”之妙理，故得蒙佛授记；以其佛名，国名皆同，是为“同记”，不是“别记”，故以此标为品名。

〈五百弟子受记品〉这个品目是怎么来的？先解释五百弟子。这个五百弟子就是佛陀的常随众，一千两百个弟子当中的五百弟子，就是五百罗汉。我们看这一段经文，事实上整个授记的范围不止五百弟子，而是涵盖整个千二百弟子，为什么只用五百弟子来作品目呢？

古德说，这有两个理由：第一个理由，佛陀虽然有一千两百个弟子，但是只有这五百个弟子是皆悉在座，他们五百个共同在法华会上，听《法华经》的三周说法。也就是说，其他的有些弟子是不在的，但是五百弟子是全部都在。而且这五百弟子是佛陀常随众当中的常随众，就是对整个弘化因缘有一定影响力的，所谓的众所知识，名称普



闻，而且皆悉在座。这第一个。第二个，自陈领解。五百弟子在听完三周说法以后，讲出一个“系珠喻”来表达自己的领解，那其他弟子没讲。所以从皆悉在座、自陈领解这两个角度，就把五百弟子来安立这一品的品题。

那么，五百弟子到底是做了什么事呢？接受佛陀的授记，来记别他未来成佛的相貌。就是五百弟子在领解“开三显一”的妙理以后，就蒙佛授记。简单地说，从般若道，开始要从空出假，走入方便道，开始要规划未来的应身佛了。因为他们的正报的佛名跟依报的国土都完全相同，所以是共同授记，不是说佛陀给五百个弟子一个一个授记。因为这五百弟子佛名、国名都完全一样，所以就共同授记。

【1304】下根人在因缘说才开悟，那是不是说他们前面两周说法都没有受益呢？

藕益大师对五百弟子授记这一点，他有一个说法。他说，这五百弟子当然是下根人，因为上根人在法说开悟，中根人在譬喻说，下根人在因缘说。但是藕益大师说，你不能理解成好像下根人前面两周说法都没有受益，也不是这样。他这个开悟是渐渐开悟的。

比方说，他在法说的时候听到佛陀说“十方佛土中，唯有一乘法”，欸，他们已经开悟一点了。第二个，到了譬喻说的时候，讲到三界火宅，佛陀一开始要使令弟子快速离开三界，安立了三车，出去以后，必须换车了。因为三乘的车跟界外的车是不同的车，三乘的车是趋向我空，是奔着火宅的门而去。离开三界以后，你进入般若道，你要奔向一心真如了，所以车子不一样了。所以在譬喻说的时候，他也开悟



一点。到因缘说的时候，讲到宿世的因缘，他就完全开悟了。所以他这个开悟是渐次的，渐次的开悟。就是说，三周说法对整个声闻弟子来说是缺一不可的，这个到后面经文的时候会详细说明。就是经过三周说法，使令下根人完全开悟才授记的。

【1305】〈五百弟子受记品〉经文要义（一）

我们看第二段，经文要义。经文要义当中，先看本品的要义。

二、经文要义本品要义，大分为三：

（一）前品结会古今，开三显一，令下根声闻，自识宿因，领解佛乘之妙理，发起大乘之愿心，佛今故为授记。显如来三业不可思议，凡有施为，功不唐捐，一历耳根，永为道种。

在前面的〈化城喻品〉，佛陀等于是结会古今，这一点对声闻人的信心很重要。过去声闻弟子在大通智胜佛时，曾经听过《法华经》，也曾经回归过一心真如，佛陀把他这样的一种大乘的成佛初心讲出来；到他现在因为退转，变成二乘的功德；到最后佛陀今天又重新讲《法华经》。就是他经历过三个阶段，从古至今有三个阶段，《法华经》、二乘法、再到《法华经》。这三个阶段讲清楚以后，下根人就明白，他过去的大乘善根并没有退失，只是功能上暂时地退转。所以就领解一佛乘的妙理，发起了大乘的菩提愿心，所以佛陀才可以授记的。

这当中显如来的三业不可思议。佛陀在度化众生，那叫一个长远的布局。无量劫来，佛陀会知道你过去修过什么事，应该用什么善根来度化你。佛陀的身口意三业是不可思议的。凡有施为，功不唐捐，



一历耳根，永为道种。这是佛陀用广大无边的知见力，他能够知道你过去无量劫的善根，他可以知道你未来应该要怎么样得度。这个是有这么一点佛陀三业不可思议的意思。

【1306】〈五百弟子受记品〉经文要义（二）

二、迹门正宗分三周说法，每周均有四事：说法、领解、述成、授记。今第三周因缘说已竟，下根声闻，领解于心，故得蒙佛授记，事所必然。

迹门的三周说法，每一周都有四个阶段：第一个，佛陀说法。不管是法说、譬喻说、因缘说，佛陀要先说法。说完法以后，弟子领解。一般弟子领解以后，他会出来讲他自己的心得，会有一段的论述，也可能会讲一个譬喻等等。弟子领解以后，佛陀述成，佛陀印证说，对，你领解的跟我说的道理是没有差，没有差错的。最后一个，一定要授记，才做一个总结。这整个三周说法才能够真正地叫做什么？事所必然。佛陀说了半天，就是要你落实菩萨道。落实菩萨道，那就必须要会归到这个方便道的授记，这个是事所必然，不只是理论的认知而已。

【1307】〈五百弟子受记品〉经文要义（三）

三、五百阿罗汉弟子，受佛同记后，共同陈说“系珠喻”，以发明心性本具，一念迷即众生，一念悟即佛之一佛乘妙理。故即以此五百弟子立为品名。

五百弟子在共同受佛记以后，就陈述了“系珠喻”。系珠喻就表明，虽然众生的心性本具，但是从它的作用上是不同的。就是说，你不要以为你得到《法华经》，你听完听懂《法华经》就大事已办。你



听完《法华经》，你衣服里面就有一颗珠子了，但这个珠子你要常常拿出来用才有用。你老是不用它，那一念迷就生死轮回了，就是众生了。你要能够善用这颗珠子，一念悟就是佛陀的功德。就是你要跟真如本性经常互动，经常观照。这个就是说，功能作用是很重要的，不是只是明白《法华经》的道理就行了，他未来的止观的实践是很重要的。这个就是说明五百弟子讲出的他自己的领解，“系珠喻”。

这个就是《法华经》的〈五百弟子受记品〉的品目跟要义。

【1308】富楼那尊者开示悟入佛的知见，他经历了哪四个阶段？

庚一、授千二百人记

分二：辛一、授满慈子记；辛二、正授千二百人记

这是己二，授下根记。这科里面其实有两品，就是庚一的“授千二百人记”，第二个就是“授学无学人记”。就是下根的授记有两品。我们先看授千二百人记。它是先授五百弟子，最后再授千二百，就五百弟子以外的那七百个人，叫授千二百人记。这地方分两段。

辛一、授满慈子记

分二：壬一、经家叙其默念领解；壬二、如来与之述成授记

先看辛一的“授满慈子记”。这个满慈子是富楼那尊者，佛陀十大弟子当中说法第一的满慈子。这地方又分两段。

壬一、经家叙其默念领解

分二：癸一、得解欢喜；癸二、默念领解

癸一、得解欢喜

尔时，富楼那弥多罗尼子，从佛闻是智慧方便，随宜说法，又闻



授诸大弟子阿耨多罗三藐三菩提记，复闻宿世因缘之事，复闻诸佛有自在神通之力，得未曾有，心净踊跃。即从座起，到于佛前，头面礼足，却住一面，瞻仰尊颜，目不暂舍。

佛陀讲完因缘说以后，第一个表态的就是富楼那尊者。富楼那尊者讲出他自己开示悟入佛的知见，他经历了四个阶段：第一个阶段，“从佛闻是智慧方便，随宜说法”。就前面的法说跟譬喻说这两说当中，强调佛陀的智慧。这个智慧是指佛陀的实智，佛陀的一心真如的中道的智慧。第二个是方便，就佛陀为了摄受三界的苦恼众生（他有他的一种生死的急迫性），所以开出了三乘的法门，这是方便。所以佛陀有他自受用的智慧，也有面对生死苦恼众生的一个方便的智慧。从法说、譬喻说里面，他得到的这样的一个认识。这第一个。

第二个，“又闻授诸大弟子阿耨多罗三藐三菩提记”。前面的法说佛陀为舍利弗尊者授记，譬喻说佛陀为四大弟子授记，所以他等于是前面已经看到原来声闻人也是有资格成佛的，这是第二个。

第三个，“复闻宿世因缘之事”。这个就是因缘说了，就是结会古今了。佛陀明白地说明，弟子们在大通智胜佛时是跟佛陀结下《法华经》的因缘的，这是第三个。

第四个，“复闻诸佛有自在神通之力”。在因缘说当中，也表示出佛陀有广大的知见力。佛陀能够竖穷三际，横遍十方。这些广大无边的时空，不离开佛陀的现前一念心性，就知道这个心性的伟大。

富楼那尊者经过这四个过程以后，他的内心是什么情况呢？“得未曾有，心净踊跃。”一种未曾有的清净跟欢喜。这个时候从座位站



起来，在佛前顶礼佛足，就默然地站在一边。然后呢，目光就瞻仰佛陀，而且很专注，不愿舍离。

【1309】富楼那尊者为什么会“心净踊跃”？

这段经文等于是讲到声闻弟子的一个理解的过程，跟他最后的一个结果。

我们先看过程。过程正如藕益大师说的，声闻弟子，就算他是下根人，他也不是因缘说才成就的。他是经历了法说、譬喻说，到最后因缘说，这三周说法是环环相扣，缺一不可的。这是他的过程。

那么下根人的最后的结果是什么？他有两个结果：第一个，成就大乘的智慧。声闻人从小乘的空性而对接到整个大乘的一心真如，当然他内心会欢喜。这就好像说，一个人活在一个水泡，小水泡，活在一个小小的我空的真理当中，突然间回归大海，看到竖穷三际、横遍十方的一念心性；就是从一个镜子的小灰尘回归到镜子，从所回归到能，那当然心胸开阔，非常欢喜。这第一个，他的智慧，清净心成就。

第二个，建立大乘的信心。这个地方当然主要是讲因缘说了。他从过去生的宿世学过《法华经》，成就金刚种子，永不失坏，他只是暂时的退转，所以他建立了大乘的信心，等于是建立了清净心、菩提愿。从一种空性的涅槃，重新唤起他过去的善根力，清净心、菩提愿，所以他“心净踊跃”。他这欢喜是这么一个情况。

【1310】在因缘说以后，富楼那尊者作为一个下根弟子的代表，为什么他是默然而没讲话，这有什么深意？

癸二、默念领解



而作是念：世尊甚奇特，所为希有；随顺世间若干种性，以方便知见而为说法，拔出众生处处贪著。我等于佛功德，言不能宣，唯佛世尊能知我等深心本愿。

在前面的两科，法说、譬喻说，弟子们领解以后，都要口述自己的领解，不管是用法说，不管是讲譬喻，都是要口说。但是在因缘说以后，富楼那尊者作为一个下根弟子的代表，他是默然，他没讲话，这个地方有深意。我们看经文就知道。

他站起来跟佛陀顶礼以后，站在佛陀旁边，他虽然没讲话，但是他心中有作意，有念想。他作了三个念想：第一个，“世尊甚奇特，所为希有”。这个是佛陀的真实智慧。佛陀一心真如开出无量法门，一心开显万法，这是他真实的智慧。

第二个，“随顺世间若干种性，以方便知见而为说法，拔出众生处处贪著”。这是佛陀的权智。佛陀能够说是“众生处处著，引之令得出”。你贪求五欲，佛陀用涅槃寂静引导你；二乘人对涅槃寂静执著，佛陀用一心真如引导你。佛陀引导众生那是一步一步的，这是讲到佛陀的方便智慧。

第三个是他的重点，总结了。他第三个念想是很关键了：“我等于佛功德，言不能宣，唯佛世尊能知我等深心本愿。”富楼那尊者赞叹佛陀的实智，赞叹佛陀的权智，他的总结是，希望佛陀能够开显我心中的深心的智慧跟我的菩提本愿。

【1311】法华会上这些开悟的声闻弟子真的是声闻弟子吗？

诸位！谁能够有清净心、菩提愿？那当然是大乘菩萨。那大家就



疑惑了，富楼那尊者不是一个下根的声闻人吗？你不是刚刚开始开示悟入佛的知见吗？你怎么会有深心跟本愿呢？

这个地方藕益大师说，富楼那尊者希望佛陀为他跟其他的声闻弟子开迹显本，讲出他的本地风光。我们作一个说明。如果我们今天只看上一品的〈化城喻品〉，我们会产生一个错觉，好像所有的声闻弟子都是在法华会上，跟佛陀在大通智胜佛法华会上，开示悟入佛的知见以后，经过无量无边不可思议阿僧祇劫，到现在都退转了；都退转以后，佛陀用二乘法去救拔我们，然后才成就阿罗汉果了。所以，如果只有因缘说这一段来看，我们会说这些声闻弟子都是实在的声闻弟子。

其实不然。就是在大通智胜佛时很多人开悟以后，其实很多人已经成就法身菩萨了。那么他现在为什么现声闻相呢？那是他们示现，所谓的“外现声闻相，内秘菩萨行”。也就是说，富楼那尊者要说的就是，我们声闻弟子当中，其实有很多很多的人是法身菩萨，他现出声闻相来护持佛陀说法的，不是所有人都退转。当然有些人退转，但是有一大部分人是没有退转的，他们早就成就了初地、二地、三地乃至八地。那么释迦牟尼佛出世的时候，弟子们为了感恩释迦牟尼佛的教化，就现出声闻相，来帮助佛陀弘化。所以这个时候，他希望佛陀能够为这些诸大弟子开显他们的深心跟本愿。是这么一个情况，等于请法。佛陀，您自己弟子中有哪些人的本地风光是法身菩萨，希望您老人家为他们开迹显本。是这么一个请法的情况，而且他是在默然的情况来请法。



【1312】 佛陀如何开显富楼那尊者为代表的很多声闻弟子的本门？

壬二、如来与之述成授记

分二：癸一、长行；癸二、重颂

佛陀有不可思议的见闻觉知，当然知道富楼那尊者的心意。我们看下一段。这一段就是如来与之述成跟授记。这个述成，述成就是答应他了。

佛陀先答应他，为诸大弟子开迹显本，然后再为诸大弟子授记。所以这两件事，先述成再授记。

癸一、长行

分二：子一、述本迹；子二、与授记

子一、述本迹

分二：丑一、约释迦世因行发迹；丑二、约过去世显其本行

述成当中先看长行，长行当中又分两段。第一段是述本迹，先说明以富楼那尊者为代表的很多声闻弟子的本门。这个本门就是他久远前已经成就的真实功德，他的法身功德，他没有显现出来的内心的真实功德；迹门就是他今生所示现的因缘的相状，他今生的修学相状。就是把本门跟迹门同时开显。

丑一、约释迦世因行发迹

首先约着释迦牟尼佛这一期的教化的因缘，来发明他的迹门。

尔时，佛告诸比丘，汝等见是富楼那弥多罗尼子不？我常称其于说法人中，最为第一；亦常叹其种种功德，精勤护持，助宣我法，能



于四众示教利喜，具足解释佛之正法，而大饶益同梵行者。自舍如来无能尽其言论之辩。

佛陀把道理讲完以后，佛陀知道是时候该把这些弟子的本门打开了。

那么在打开本门之前，先讲他今生的表现。就是说，佛告诸比丘，“汝等见”，这个见不是眼见，就是你是不是有智慧。你能够“见”到这个富楼那尊者吗？我平常经常称赞他在说法人中最为第一。这是个总说。

他是怎么个说法的情况，这以下有三段来各别说明：“亦常叹其种种功德，精勤护持，助宣我法。”第一个，他弘法的时候，他背后有大悲的愿力，主动积极。大悲愿力，这是第一个。

第二个，“能于四众示教利喜，具足解释佛之正法，而大饶益同梵行者”。富楼那尊者能够全方位地了解佛法的正法，而且能够怎么样？“饶益同梵行者”，使其他的同参道友受益。这是第二个。

第三个，“自舍如来无能尽其言论之辩”。他能够善巧方便深入法义，而且善巧地表达。

从这三种功德来看，没有一个是声闻人说法的功德。所以这个地方虽然是表达今生的迹门，但是某种程度上也暗示这个人不是一般的声闻人。

声闻人的弘法怎么可能会精勤护持呢？我们看《阿含经》，作为一个阿罗汉，阿罗汉说法是随缘尽分的，他不会主动的。他去托钵，你有因缘跟他碰巧见面了，你跟他请法，他会告诉你。但是阿罗汉绝



对不会“为诸众生不请友”，没有这回事情。就是他主动地，看到你苦恼就突然间示现各种相状来教导你，阿罗汉不会做这种事情的。他没有所谓的精勤这两个字，他只会精勤地修他的四念处，他对利他的事是随缘的。所以这一点也看得出来，他不是一般的声闻。这第一个。

第二个，阿罗汉也不可能“具足解释佛之正法”。阿罗汉解释佛法是片段的。

第三个，阿罗汉根本不可能有太多的辩才。阿罗汉讲话就单刀直入，他懂多少就说多少，他不会去观机逗教的。

所以我们从这三种功德其实隐隐约约也知道，这个已经在开迹显本了。虽然是在讲释迦牟尼佛在世的三种功德，但从他的大悲愿力，从他的一个智慧的通达，从他的方便善巧，其实某种程度在开迹显本。当然讲得不够清楚。我们看丑二，佛陀讲得更清楚。

【1313】富楼那尊者其实是早就成就法身了，那他为什么要示现声闻相而说法呢？

丑二、约过去世显其本行

汝等勿谓富楼那但能护持助宣我法，亦于过去九十亿诸佛所，护持助宣佛之正法，于彼说法人中，亦最第一。又于诸佛所说空法，明了通达，得四无碍智；常能审谛清净说法，无有疑惑，具足菩萨神通之力。随其寿命，常修梵行；彼佛世人，咸皆谓之实是声闻。而富楼那以斯方便，饶益无量百千众生，又化无量阿僧祇人，令立阿耨多罗三藐三菩提。为净佛土故，常作佛事，教化众生。



这段就把他的本门讲得更加直白、更加清楚了。这地方先讲总标，再讲别明，再有结示。三段。

先看总标。

“汝等勿谓富楼那但能护持助宣我法。”你不要以为富楼那尊者只有在这一世护持我法，其实他在“过去九十亿诸佛所”，也是护持诸佛的正法，而且都是在彼佛当中的说法第一。这个人是特别。方便道，各有各的专长，富楼那尊者是说法第一。

他有几种说法的特色呢？

第一个，“于诸佛所说空法，明了通达”。第一个，他对空性的法特别的通达。

第二个，“得四无碍智，常能审谛清净说法，无有疑惑”。这个四无碍智，只有法身菩萨有，阿罗汉是不可能有四无碍智。阿罗汉顶多有三明六通八解脱，他有禅定，作种种的变化，在禅定当中不生贪爱，他有各种解脱，但是阿罗汉绝对不可能有四无碍智。

这四无碍智就是：第一个，法无碍。他能够通达一切的教法名相，分别不差。第二个，义无碍。对文中的义理也是通达无碍，不但是名相通达，而且是义理无碍。第三个，辞无碍。他能够通达各种的文字，而且善巧表达。第四个是最难的，乐说无碍。他说法过程当中，能够有大悲愿力，好乐说法，不生疲厌。有这四无碍智，他就能够没有过失地清净说法，使令众生断除疑惑。

第三个，“具足菩萨神通之力，随其寿命，常修梵行”。一个人入了方便道以后，当然他有法身的力量、法身的功德这种真如三昧力，



他随其寿命的长短，常修梵行。就是这个富楼那尊者，他喜欢现出声闻相，修习清净的梵行，这是他的特点。他除了说法以外，他常修梵行。

最后总结。“彼佛世人”，在这么多的过去九十亿佛所，大家从世间的眼光，都以为他只是声闻人，其实富楼那是以此声闻相的方便，来饶益无量百千众生，来度化阿僧祇众生，使令他们发菩提心。

这一段，最后一段最重要。他的目的是什么呢？他为什么要示现各种的声闻相说法呢？“为净佛土故，常作佛事，教化众生。”为净佛土故，常作佛事，教化众生，当然这个菩萨已经在行方便道了。在初地之前，他是没有资格叫做净佛国土。三乘人追求的都是空性，能够成熟众生、庄严净土，这个一定是初地以后的从空出假了。

所以这一段就讲得更清楚了，这个富楼那尊者其实是早就已经成就法身了。成佛之道的方便，当然每一个人方便不一样，有些人喜欢整理土地，像持地菩萨，他看哪一个地方有坑洞，他就赶快把它补起来。富楼那尊者喜欢说法，喜欢现声闻相，这是他的特点。他不管做什么，他的目的就是“净佛国土，常作佛事，教化众生”。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十二



【1314】佛法在空性的操作上有哪两种？

请大家打开讲义第一百七十八面。我们上一堂课讲到丑二的“约过去世显其本行”。迹门三周说法已经是圆满结束，所以佛陀最后必须为声闻弟子们开迹显本。这当中就以富楼那作为代表。

当然每一个弟子在方便道，在实践理想愿力的时候，他各有各的角色。比方说目犍连尊者他用神通，富楼那尊者就是说法。当然说法很多，在经文上说，他的特色是善说大小乘的空法。那为什么他会善说空法呢？

这后面会说明，因为他经常出现在五浊恶世，在五浊恶世最实用的就是空性法门，就是解脱道。

这个地方我们解释一下。大小乘的空法，你在操作的时候是随时用得着的。就是说，你学佛以后，你要做的第一件事情叫做深信业果。什么是善、什么是恶先搞清楚。然后你就要学空性了。你不能一天到晚仅仅深信业果，你不能老是活在人天的善法。

佛法在空性的操作上有两种：一种是小乘的空，一种是大乘的空。小乘的空，它的切入点叫做无常，它从外相的变化来看。欸，这个东西我昨天买的时候是新的，一个月以后它变老旧了。就是什么意思？每一个东西的相用是变化的，它不可能常住的。从变化当中，我们知道它是痛苦的，因为它违背我们安稳的期待，就没有一个东西是安稳的。所以我们身心世界不断的变化，这本身就是痛苦。因为不安稳故。

身心世界会痛苦表示什么？表示你不能掌控。谁会让自己痛苦？如果你能够说，我的身体我说了算。你以为你吃很多保养品，你身体



就会健康吗？未必。因为这牵涉到业力的问题。就是说，我们只能尽人事、听天命。所以身心世界要怎么变，我们说了都不算，就是“万般皆是业，半点不由人”。

所以小乘的空，它从事相的无常到苦到无我，所以这种空叫做什么？灭色取空，它跟因缘法是对立的。就是既然你是空，所以我要远离你。所以小乘的空是出离的，带有出离的空。那当然，治乱世用重典。有些粗重的烦恼，有些跟你因缘特别复杂的人事，这种断灭空有它的存在价值。

大乘的空，它不是对立，它是圆融的。就是它的空性跟因缘法是一体的，它性空带有缘起，缘起中有性空，它是两个一起看的。所以小乘的空的切入点是无常，大乘的切入点叫做无生。无生就是说一切法本来就没有自性，因为它因缘生。它的本体是空的，所以这个相状是什么？是如梦如幻。它的空叫做如梦如幻。既然一切法如梦如幻，你根本不需要离开它，你只要无住就好了。就是，因缘无常变化，那跟你没关系。你为什么会受伤？是因为你执著。你自己心随妄转，所以你才受伤。所以大乘的空就是说，你不必改变外境，你只要把那种有所得心消灭就好了。所以它这个大乘的空有一点怎么样？有一点即空即假即中的味道了，但是可惜的是它没有会归一心，没有空有无碍。

什么叫做空有无碍？我们举一个例子。法眼文益禅师有一天在山中散步，看到山中的花释放出美丽的颜色，空中也飘来种种的香气，他说：“艳冶随朝露，馨香逐晚风。何须待零落，然后始知空？”“艳



冶随朝露”，就是说你别看这个花这么漂亮，其实它就像朝露，它随时会凋零。

“馨香逐晚风”，就像晚上的风一阵吹过来，一下子又没有了，这个香气也是无常的。所以他前面两段强调的是出离的小乘空，后面这两段很重要，“何须待零落，然后始知空？”就是这个花你不必等它无常变化、已经衰败才叫空，它当体就是空。因为它怎么样？因为它如梦如幻，它就是空。你不必一定要把它给消灭，你不一定要把它远离才显空。所以这个大乘的空它强调无生，小乘的空强调无常，所以这两个是不同的操作。

当然，你今天要悟入真如本性，依小乘的空是进不去的，因为你小乘是法执。你执著一个空的东西，空的相状，你怎么进去真如呢？真如是要离相的。真如本性，什么时候把门打开？古德讲得很清楚：“一念不生全体现，六根方动乌云遮。”真如本性，你还想抓东西，你还想打工，你就回不了家了。所以你所有相状都离开以后，才能够会归真如。所以大乘的空这种无生观，是回归真如的一个很重要的基础。

【1315】富楼那尊者仅仅是过去、现在说法第一吗？

丑三、约三世佛所述修因

富楼那尊者对小乘的灭色取空跟大乘的缘起性空，特别地通达而且善巧地说法，这个是他的专长。我们看丑三，约三世佛所述修因。

前面是讲到释迦牟尼佛所，第二段是讲到过去佛所，这以下就全方位地讲到过去、现在、未来。富楼那尊者未来是什么情况？



诸比丘！富楼那亦于七佛说法人中，而得第一；今于我所说法人中，亦为第一；于贤劫中，当来诸佛说法人中，亦复第一，而皆护持助宣佛法；亦于未来护持助宣无量无边诸佛之法，教化饶益无量众生，令立阿耨多罗三藐三菩提。为净佛土故，常勤精进，教化众生。

这以下的开迹显本就讲到过去现在未来。他说，诸比丘！富楼那尊者从过去来说，他在过去七佛说法当中而得第一。过去七佛是包括（我们现在贤劫，前面叫庄严劫）这个庄严劫的最后三尊佛——毘婆尸佛、尸弃佛跟毘舍浮佛，和贤劫的四尊佛，就是拘那含牟尼，还有拘留孙佛、迦叶佛、释迦牟尼佛，有七尊佛。于现在诸佛所，“今于我所说法人中，亦为第一”，现在的，释迦牟尼佛。在未来的贤劫当中，贤劫有千佛，我们现在只有到第四尊，所以在未来的千佛当中也是说法第一。而且“皆护持助宣佛法”，他都是扮演一种护持的声闻的角色，“亦于未来护持助宣无量无边诸佛之法，教化饶益无量众生”，令发无上菩提心，“为净佛土故，常勤精进，教化众生”。这个跟前面一样。

【1316】为什么四悉檀当中最关键、最难的就是破恶？

这个说法是这样子，我们在自受用的时候强调契理，所以它不需要太多方便，你一念心当中你怎么思惟法义，海阔天空任你遨游，游心法海。

但是你要说法利他，就困难度很高了。因为他要观机逗教，他要有四悉檀——欢喜、生善、破恶、入理。

这四悉檀当中最关键、最难的就是破恶。我举一个例子来说明。



说佛灭度以后一百年，有一个优波鞠多尊者，他是善于教化。他有一个弟子是大富长者子出家，这个年轻人在家的时候是有钱人，对自己身体的保养特别在乎。他不但吃美好的饮食，还经常用香汤沐浴，而且用香油涂身，所以他养成很坚固的身见，深深地爱着身体。所以，他这种坚固的烦恼，出家以后虽然随众修行很久，他一直不能够证得我空的智慧。

当然，优波鞠多尊者他们这种高深禅定者，一看就知道你问题出在哪里了。他就把这个弟子单独地从禅堂叫出来，把他领到一片森林里去。他用神通力变化成很高的树，地上以神通力变成一个很深的坑。他跟这个年轻人说，你爬到树上去。那这个弟子就听从优波鞠多的教导，就爬上去了。他说你现在把双脚放下来。他就把双脚放下来。说你现在把左手也放下来。只剩右手了。优婆鞠多尊者说，我命令你，把右手也放下。那他说，我这放下，我会受伤的。优波鞠多尊者说，你要完全依止师父，就要听师父的话。所以这个弟子最后把右手也放下。放下以后他从空中掉下来的时候，完全没有受伤，而且整个树跟坑完全消失掉了。他突然间悟到这个色身是如梦如幻的假相。这个时候优波鞠多尊者马上跟他讲无常无我的道理，当下证得初果，后来修学就证得阿罗汉果。

这个地方是说明这个说法善巧。意思就是说，我们一般人欢喜不难，生善也不难，这都不需要善知识。你说我学佛以后，我也没亲近什么大善知识，我也能够欢喜，我找到我相应的法门，每天固定的拜佛做功课。我也能够生善，我从拜佛持咒修行当中我增长善根，我对



佛法的信心、对佛法的智慧不断增长。恭喜你！但是，你永远不可能面对你根深蒂固的烦恼习气，因为我们一个人最难的就是面对自己。

所以，当你从欢喜、生善要入理，要入我空之前，最后一关的破恶，对不起！你自己永远不可能破恶。就给你闭关一百年，你也没有办法破恶，因为你没办法面对自己。这个时候只有一种情况，就是依人——善知识出现，而且这个善知识要完全能够摄受你。他那个大威德，就是他教你做什么，你就做什么。所以，这个就是善巧方便，它关键能够欢喜、生善、破恶、入理，特别是破恶。

当然在破恶的时候，菩萨那是有神通力了。所以我们一般看到菩萨度化众生，他欢喜、生善的时候他不见得显神通，他关键到最后一关的时候，要破你的最根本习气的时候，他基本上要显神通，因为这是最难过的一关。这一关你迈过去，你就海阔天空了。他要显神通，示现各种相状，来帮助你迈过最后一关的破恶。这个就是说法，四悉檀的因缘。

【1317】佛陀授记富楼那尊者未来是哪里成佛？

子二、与授记

分三：丑一、明因圆果满；丑二、明国土广净；丑三、明劫寿法住

我们看子二的“与授记”。前面佛陀为富楼那尊者跟其他的声闻弟子开迹显本以后，佛陀就正式授记了。授记当中我们看第一科的“明因圆果满”。

渐渐具足菩萨之道，过无量阿僧祇劫，当于此土，得阿耨多罗三



藐三菩提，号曰法明如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

那么如是“渐渐具足菩萨之道”，这个如是是从什么时候开始？就是从般若道见道位以后，开始起修才算。所以我们在般若道之前所修的一切，那叫做因果果报，那还不叫庄严净土。这“如是”就是从我初地以后开始从空出假，这个时候才能够慢慢地去修六度，来庄严未来净土。要经过多久呢？经过无量阿僧祇劫的时间。

那么富楼那尊者是在此土，就是娑婆国土成佛。但是这个地方的此土，古德解释它已经从五浊恶世转成清净国土了，那后面会说明。成就无上菩提，示现八相成道，佛号“法明如来”。为什么叫法明？因为他因地的時候，他的方便道里面就是通达法义，善巧说法，经常开导众生心中的光明，所以叫法明。十号具足，应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

【1318】进入般若道以后，你要做两件事情

这个“渐渐具足菩萨之道”，这个地方我们说明一下。

进入般若道以后你要做两件事情：第一个，亲近十方诸佛。亲近十方诸佛，你一定要显出你本来的面目。你不能说，我本来是法身菩萨，我示现声闻众，不可能。你亲近诸佛，你是什么阶位，你就现出你原来的阶位。你是法身菩萨，你就在实报庄严土听佛陀开导。所以亲近诸佛的时候现出自己的相貌，你是初地你就是初地，二地就是二地，在佛陀面前没有必要遮遮掩掩。那么干什么呢？广学无量法门。学各种的三昧神通，各种说法的方式。你要跟佛陀学无量的方便力，



这是第一个。

第二个，你同时，记住，同时，你要来到凡夫的世界。来到凡夫的世界，你不一定现出你本来的相貌，叫做普门示现，你愿意扮演什么角色，就扮演什么角色。你看佛陀经常演动物，有时候现鹿王，演猴王，演狮子王，或者演各式各样的相状来跟众生结缘。

所以，到了般若道入方便道的时候，他一方面亲近十方诸佛学习无量法门，一方面跟众生广结善缘，下化众生，示现各种众生喜欢的相貌来摄受众生。他的目的当然就是成熟众生、庄严净土。

【1319】为什么佛净土都是“地平如掌”，而我们的世界却有高山沟壑？

丑二、明国土广净

分四：寅一、国大广净；寅二、纯是善道；寅三、三乘甚多；寅四、总结庄严

我们看丑二的“明国土广净”。前面是讲他的因地，渐渐具足菩萨之道。这以下说明他未来应身佛的依报国土的广大跟清净。

寅一、国大广净先看他的国土的广大跟清净。

其佛以恒河沙等三千大千世界为一佛土，七宝为地，地平如掌，无有山陵溪涧沟壑，七宝台观充满其中，诸天宫殿，近处虚空，人天交接，两得相见。

富楼那尊者他的成佛的佛号叫做法明如来，看看他的依报国土。依报国土当中，“其佛以恒河沙等三千大千世界为一佛土”，恒河沙等三千大千世界是他教化的地方。



先看他的大地庄严，“七宝为地”，他以七宝作为地。“地平如掌”，这个“掌”不是手掌。智者大师解释说，在古代的大海的海底有一种大石头，它的四周非常的平整广大，所以名之为掌。是用这个掌来作譬喻。

“无有山陵溪涧沟壑”，没有高山，也没有溪流，也没有这种高高低低的水沟。

我们凡夫打妄想，看到高山，这个景色很美！对不对？其实按照佛法的因果思想，你生长在有高山的地方，这是众生的共业，这内心不平等。

你内心就是对立心很重，所以就招感这种高山。

所以所有的净土全部是平的，就是地平如掌。这个大地庄严，这第一个。

第二个，看住处庄严。那么这些国土的眷属是住在哪里？“七宝台观充满其中。”七宝做的台观，这个台观就是楼阁的意思。就是这个凡圣同居土的人，他是住在地上的楼阁，这是人道众生。那么凡圣同居土的天住在哪里呢？“诸天宫殿，近处虚空”，虚空当中它有很多宫殿。

你看极乐世界的天住在哪里？考一考大家，极乐世界的天。当然极乐世界的人也是住在地上的宫殿。极乐世界的天住在七宝树上。七宝树有那个七宝池，有种种罗网，那罗网的中间就挂着宫殿。

富楼那尊者的这个国土，他的宫殿是在空中。“人天交接，两得相见”，人天可以互相见面。但是古德解释说，说这个净土的人道跟



天道，虽然可以彼此相见往来，但是不能久住。说你是人道，你有神通，你去拜访你过去同梯的同学。他也往生到富楼那尊者的法明如来国土，你也往生了，你在人道你用神通力去见他，可以，但是你不能久住。你见完以后，因为各有各的因缘，你还得回到你的地上的宫殿。是这种情况。所以虽然“人天交接，两得相见”，但是不得久住。

【1320】富楼那尊者未来佛土正报的最大特征是什么？

前面讲到依报国土，我们看正报的身心。

寅二、纯是善道

无诸恶道，亦无女人。一切众生皆以化生，无有淫欲。得大神通，身出光明，飞行自在，志念坚固，精进智慧。普皆金色，三十二相而自庄严。其国众生常以二食：一者法喜食，二者禅悦食。

这以下有五段，来解释他的正报的身心。

第一，“无诸恶道，亦无女人”。这是净土的最大特征，它没有三恶道。就是它凡圣同居土当中只有人跟天，而且没有女众的身相，全部是大丈夫相。

第二个，具足神通。“一切众生皆以化生”。他是怎么受生的呢？他是化生的，他可能在树下，或者在花丛间，突然间无而忽有，而且他不用父母的滋养，他自然长大，化生。因为他没有男女的淫欲，所以他只能化生。具足大神通，“身出光明，飞行自在”。他有神通，身出光明，飞行自在。这个是讲他的第二个，具足神通。

第三个，讲到他们精进学道。这些往生的人，“志念坚固”，精进修学智慧。



所以我们知道，每一个国土，它的佛跟他的眷属有个共同点：同愿同行。就是这个佛在因地的時候喜欢学法，喜欢说法，他招感的眷属就是一定是顺从本愿的。你不可能往生到一个跟你自己修行不相应的佛土，不可能。所以他这叫“志念坚固，精进智慧”。

第四个，“普皆金色，三十二相而自庄严”。身相庄严，当然他没有八十种好，只有三十二相。八十种好只有佛陀有。

再看他的衣食的受用。“其国众生常以二食：一者法喜食，二者禅悦食。”法喜食是约着智慧，我们在佛法上的闻思，它自然就能够产生法喜的情况来滋养色身。第二个，禅定。你进入这个禅定的三昧乐，也可以滋养色身。

【1321】要成就应身佛依正二报的庄严国土，应该如何发愿？

这个依正二报的国土是怎么来的，我们解释一下。我们说过，般若道的重点在智慧，方便道的重点在愿力。一个人从般若道从空出假以后，他要做的第一件事，发愿。发愿有三种愿，一般有三种愿：第一个，摄法身愿。就是你希望你未来国土的正报的人是怎么情况。

正报的菩萨，或者是声闻，或者是凡夫是什么相状。比方说你希望他是三十二相，他有神通，他有光明，都可以。这第一个，摄法身愿。

第二个，摄净土愿。你要发愿你未来的国土是什么情况。这是第二个愿。

第三个是最重要，摄众生愿。你希望往生的人是什么条件。

【1322】为什么说阿弥陀佛的愿特别有特色？



所以阿弥陀佛，为什么他的愿特别有特色呢？因为他有第十八愿，能够临终十念，临终往生。就是说，他能够来到众生法界接引。所以这个地方的摄众生愿，一般的愿，按照古德的说法，往生净土，他最低最低的标准，深入正定，行众三昧。没有一个散乱心人能够往生净土的，不可能。

那么阿弥陀佛国净土是特别的地方，就是他摄众生愿当中有十八愿，临终的时候，他来到你的面前，开示慰导。他开导你，安慰你，跟你感应道交，这是他的十八愿的特色。所以这个应身佛的正报跟依报，都是在他刚开始的时候发的愿，慢慢去实践而出现的。

【1323】富楼那尊者未来净土的眷属有什么特色？

寅三、三乘甚多

有无量阿僧祇千万亿那由他诸菩萨众，得大神通，四无碍智，善能教化众生之类。其声闻众，算数校计所不能知，皆得具足六通三明，及八解脱。

前面讲到正报跟依报，这以下讲到他的眷属。他“有无量阿僧祇千万亿那由他诸菩萨众”，这诸菩萨有大神通，“四无碍智，善能教化众生之类”。那声闻众呢，也是“具足六通三明，及八解脱”。

一般我们看这个净土的眷属，声闻人的功德偏重在禅定三昧。因为声闻人，你证得我空，他也证得我空，这个是没有什么差别。所以你今天说，阿弥陀佛国土的声闻众眷属跟那一个佛土的眷属怎么比较呢？其实声闻的差别就是在禅定跟解脱这一块，他是以禅定跟解脱为主。那么菩萨的差别呢？在四无碍智。因为菩萨你修一心三观，他也



修一心三观，智慧不可能有差别，这差别在四无碍智。就是从初地到八地都在修四无碍智。

寅四、总结庄严

其佛国土有如是等无量功德庄严成就。

佛陀把前面的依报、正报跟着属的庄严做一个总结。“如是等无量的功德。”功德指的是他的正报的身心，有各种的禅定、神通、寿命、受用等等，跟依报的庄严，有大地跟住处、宝树、楼阁等等。有依报、正报庄严。

【1324】富楼那尊者未来成佛他的寿命、正法住世是多久？

丑三、明劫寿法住

劫名宝明，国名善净，其佛寿命无量阿僧祇劫，法住甚久。佛灭度后，起七宝塔，遍满其国。

应身佛是一个因缘所生法，他不是我们内心本具的，他是要靠因缘的修德创造出来。既然是因缘所生法，第一个，它有时间相，有空间相。它的时间相是什么呢？“劫名宝明”，它当时，就那一个时代的人，心中出现各种光明，叫宝明。“国名善净”，就是这个国土是他们具足清净无漏的善法所成。“其佛寿命无量阿僧祇劫。”这个寿命对我们是很重要，寿命久远。“法住甚久”。佛灭度后，弟子们“起七宝塔，遍满其国”。

一般应身佛，我们看前面，阿罗汉前面的授记，大概二十小劫、四十小劫。这个富楼那尊者这一期的应身佛竟然是无量阿僧祇劫，这个寿命非常久。当然，对一个实报庄严土、方便有余土的圣人来说，



时间就没有关系了；但对凡夫来说这个寿命很重要，因为你往生以后希望一劳永逸。

这个地方就讲到富楼那尊者他的因地跟果地的相互的关系。

【1325】他们为什么愿意生生世世现出家相来护持这些诸佛呢？

癸二、重颂

分二：子一、颂本迹；子二、颂授记

子一、颂本迹

分二：丑一、总颂诸声闻本迹；丑二、别颂富楼那本迹

丑一、总颂诸声闻本迹

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：诸比丘谛听 佛子所行道 善学方便故 不可得思议 知众乐小法 而畏于大智 是故诸菩萨 作声闻缘觉 以无数方便 化诸众生类 自说是声闻 去佛道甚远 度脱无量众 皆悉得成就 虽小欲懈怠 渐当令作佛 内秘菩萨行 外现是声闻 少欲厌生死 实自净佛土

这个地方先讲到本迹的功德，再说明本迹的相状。

先看功德。佛陀把前面的富楼那尊者的因地跟果地的道理再讲一次。

“诸比丘谛听，佛子所行道”，这个佛子不是指富楼那尊者，是指的他所有的千二百弟子当中，有一些人是“善学方便故，不可得思议”。就是说，不是所有的千二百弟子都是在大通智胜佛开示悟入佛的知见以后产生退转了，有很多已经是增上成就法身菩萨了，但是“外现声闻相，内秘菩萨行”，他的目的就是要“善学方便故”。他们已



经从般若道进入方便道，而开始在成就他的不可思议的应身佛了。

他怎么样能够作各种相状来示现呢？“知众乐小法，而畏于大智，是故诸菩萨，作声闻缘觉。”他们为什么愿意生生世世现出家相来护持诸佛呢？因为这个地方有个重要的道理，因为他们大部分都是生长在五浊恶世。五浊恶世当中，“知众乐小法”，众生在五浊恶世的时候痛苦加重，在痛苦逼迫之下，大家会开始重视自己的自了，“而畏于大智”，而害怕这种大乘的中道实相。就是说，在痛苦当中，大家会喜欢修空性来自我保护，而不喜欢从空出假。

所以就是为什么这个声闻弟子他们愿意示现声闻的相，因为众生就喜欢空性，所以“以无数方便，化诸众生类，自说是声闻，去佛道甚远”。既然他在五浊恶世面对的根本都是一种小乘的根本，所以他就以空性的方便门来化导诸众生。而且对外来说，说自己是声闻弟子，那自己的智慧“去佛道久远”。

为什么要这样做呢？以此来度脱无量的众生，“皆悉得成就”，因为要同事摄。当然，佛陀弟子也有一些大菩萨，比方说文殊菩萨、普贤菩萨、地藏王菩萨、观音菩萨，但是一般的根本比较小的众生，他可能宁可去接近声闻弟子，因为觉得他们跟他的档次比较接近。所以，从同事摄的角度，这些声闻弟子其实都有资格来示现文殊菩萨、普贤菩萨的这种大菩萨的相状，但是他看到有些众生可能跟他有缘，而这些有缘众生是“知众乐小法，而畏于大智”，所以就以这个现声闻相来度脱他们，使令他们“皆悉得成就”，先成就小乘的小果。

虽然从大乘的角度来看，小乘的小果是“小欲又懈怠”，就是你



成就初果，赶不上初地，但是，“渐当令作佛”，从一佛乘的角度，小乘的果位也可以转入到真如本性，也可以到大乘佛法的，就是先以欲钩牵。“内秘菩萨行，外现是声闻。少欲厌生死，实自净佛土。”所以他们的真实相貌，是把自己的法身功德隐藏起来，现出那种非常谨慎，走路都很小心的这种声闻相状，表现出少欲知足。其实他们的内心就不是这么回事了，他们是要成熟众生，庄严净土。这个是讲到他的一个本迹的功德。

【1326】为什么有些声闻弟子示现有三毒的烦恼跟习气？

我们看本迹之相。

示众有三毒 又现邪见相 我弟子如是 方便度众生 若我具足说
种种现化事 众生闻是者 心则怀疑惑

前面是讲他本迹的功德。这以下讲他的相状，甚至于有些声闻弟子示现有这种三毒的烦恼跟习气。

比方说舍利弗尊者。你如果看《阿含经》，你会以为说，舍利弗尊者瞋心很重。说他五百世因为做毒蛇的关系，所以他瞋心很重。他走过这个大地的时候，他的影子映在鸽子身上，鸽子都感到恐怖。示现的！

比方说毕陵伽婆蹉，示现高慢。他老人家一个大阿罗汉，他过河的时候，他不过桥，他把河神找过来，说小婢断流！他要河神把那个流断掉，他要走过去。示现的！

就是“示众有三毒”，他甚至于在没有出家之前现出三毒的相状，甚至于出现邪见的相状，他们还学外道。佛陀这些大弟子，诸大弟子



几乎都是外道出家的。

“我弟子如是，方便度众生。”我的常随众中弟子，很多很多其实是法身菩萨示现声闻的相状。为什么？因为众生容易靠近。你现出广大的法身，在《华严经》上固然庄严，但是生死凡夫可能是愿意接近跟他身相长得比较差不多，思想比较靠近的声闻人，来方便靠近。

“若我具足说，种种现化事，众生闻是者，心则怀疑惑。”如果释迦牟尼佛把每一个声闻弟子开迹显本，他怎么示现的，“众生闻是者”，那会觉得不可思议而难以相信。

这说明这些声闻弟子当初有他一定的背景，在五浊恶世当中，他是以声闻相来度化众生。

【1327】富楼那尊者如何行菩萨道？

丑二、别颂富楼那本迹

前面是颂声闻弟子，所有声闻弟子，这以下特别讲富楼那尊者。

今此富楼那 于昔千亿佛 勤修所行道 宣护诸佛法 为求无上慧
而于诸佛所 现居弟子上 多闻有智慧 所说无所畏 能令众欢喜 未
曾有疲倦 而以助佛事 已度大神通 具四无碍智 知诸根利钝 常说清
净法 演畅如是义 教诸千亿众 令住大乘法 而自净佛土

这以下是约着过去佛显本门。看他的过去佛，在释迦佛之前。“今此富楼那，于昔千亿佛，勤修所行道，宣护诸佛法。”在过去的千亿佛当中，他行菩萨道的方式就是弘法利生。

“为求无上慧，而于诸佛所，现居弟子上，多闻有智慧。”他为了让中道智慧更加圆满，在诸佛所他是用什么相状来说法呢？他现出



声闻弟子，在声闻弟子当中是“多闻有智慧”，说法第一。

他说的法是什么情况呢？“所说无所畏，能令众欢喜。未曾有疲倦，而以助佛事。”他能够没有疲厌地为众生善巧说法。

前面讲他的相状，这以下讲他内心的功德。其实他内心“已度大神通，具四无碍智，知诸根利钝，常说清净法”。就是说，其实富楼那尊者他们都是有这种真如三昧的力量所起的普门示现，所以他们都是有四无碍的辩才，而且能够善知众生的根机来演说清净法。这个清净法就是大小乘的空性。

“演畅如是义，教诸千亿众，令住大乘法，而自净佛土。”他为什么会说法呢？他目的就是自净国土，庄严国土。

这个是讲到他的过去，约过去诸佛显本门。

这以下讲约未来佛示因行。那么他未来会做什么事呢？

未来亦供养 无量无数佛 护助宣正法 亦自净佛土 常以诸方便
说法无所畏 度不可计众 成就一切智

他过去说法，那未来呢？“未来亦供养，无量无数佛，护助宣正法，亦自净佛土。”他未来也是说法，但他说法不是以他为主，他是帮助佛陀说法。“常以诸方便，说法无所畏。度不可计众，成就一切智。”

【1328】因缘所生法在我们修行当中的作用

这个是这样，就是我们现在慢慢看到因缘所生法在我们修行当中的角色。当然，在初地之前，因缘所生法我们是要远离的。因为你要成就初地，一定是要强调理观的智慧。但是你成就初地以后，你前面



的特色，那些因缘所生法就表现出来了，就是我们的因地心、果地觉。虽然成就初地靠的是无为的真理，但是你在因地的事修会影响到你最后成佛的一个应身佛的庄严。因为每个人各有各的特色，因缘所生法。那现在你喜欢做义工，你以后刚开始成就初地的时候，你也会以义工的方式来示现你的相状。为什么呢？刚入初地，还有微细的法执，因为它是清净法。

所以，我们讲因地心、果地觉。在因地的时候，你喜欢显神通，你喜欢说法，你喜欢布施，你喜欢持戒……你这些因地的事修，可能在成就初地的时候不是重点，因为成就初地是靠真理；但是你从方便道以后，你因地的很多点点滴滴的行为，在果地就形成你个人的特色。

你的特色会怎么样？你会招感你相应的眷属，你会创造你未来的国土，你会有你的国号。这个跟你的因地的行为、跟愿力都有关系的。就是因缘所生法会从初地——回归真如以后，开始生起未来的国土。

【1329】富楼那尊者未来成佛为什么佛号叫法明？国名叫善净？

子二、颂授记

我们做一个总结。

供养诸如来 护持法宝藏 其后得成佛 号名曰法明 其国名善净
七宝所合成 劫名为宝明

先看他的佛名跟国号。“供养诸如来，护持法宝藏，其后得成佛，号名曰法明，其国名善净，七宝所合成。”他因地说法，现出家相修梵行以后，他最后的佛名叫做法明。因为他因地上透过说法赐给众生内心光明，所以叫法明；他因为因地持戒，所以他的国名叫做善净，



大家清净良善。

他的依报国土都是七宝所成，它是一个明显的净土。

【1330】富楼那尊者未来成佛的国中眷属是什么情况？

我们看第二的国中眷属。

菩萨众甚多 其数无量亿 皆度大神通 威德力具足 充满其国土
声闻亦无数 三明八解脱 得四无碍智 以是等为僧

那么他的眷属是什么情况呢？简单地说都是三乘弟子，都具足大神通、大智慧。

到目前为止，我们看声闻弟子的授记，他成佛以后都摄受三乘弟子。

阿弥陀佛的国土他不摄受二乘人，全部是大菩萨，他没有所谓的二乘人，他全部是菩萨相，那么当然就是因地发的愿。但是我们看声闻弟子，他一旦成佛以后，他是摄受三乘弟子的。

我们看他的这个国土是怎么受生的，受生因缘。看第三段。

其国诸众生 淫欲皆已断纯一变化生 具相庄严身那么这些人是怎么往生的呢？全部都是男众相，都是化生的，他没有胎生的，都是各种的化生。而且他化生以后，他有三十二相的庄严相。

看第四个，饮食的受用。

法喜禅悦食 更无余食想无有诸女人 亦无诸恶道他们的饮食只有两种：一个是禅定，一个是智慧。禅定的三昧乐，智慧的法喜食。他没有说吃我们一般的分段的饮食，没有。也没有女人，也没有三恶道。



第五个，我们看他的总结。

富楼那比丘 功德悉成满 当得斯净土 贤圣众甚多 如是无量事
我今但略说

富楼那尊者，从他的开迹显本来说，他不断地做两件事，一个是说法，一个是持戒，现声闻相。有一天他福慧圆满的时候，他就会创造这么一个国土而摄受三乘的眷属。“如是无量事，我今但略说。”

【1331】诸位！我们在操作因缘的时候，你要知道时机点！

所以我们可以看，佛陀说权实不二，权中有实，实中有权，不但是初地之前是权实不二，其实我们看得出来，初地以后实法跟权法也是不可分的。

就是说，我们在凡夫位，我们会故意把因缘所生法跟真实法作切割，因缘所生法是生灭的、是攀缘的、是引生烦恼业力的。那是事实了，因为因缘所生法在初地之前，是烦恼障、业障、报障。所以你看，所有的祖师，特别是印光大师等祖师，只要讲到因缘所生法，就是看破放下，因为在初地之前的因缘法都是三种障碍。但是你看初地以后，你做什么都对。

你说我一天到晚扫地，也可以。持地菩萨整天就拿一个锄头在那个地方，看哪一个地方有洞他就把它填满。如果持地菩萨是凡夫，一定被骂：你不好好念佛！所以因缘所生法在初地之前的表现跟初地之后不一样。初地之前因缘法是被诃责的，但是初地以后的因缘法，那叫做成熟众生、庄严净土，那叫普门示现。

所以诸位，我们在操作因缘的时候，你要知道时机点。就是说，



同样一件事情，你在凡位的操作是有过失的，但是在初地以后你操作同样一件事，那叫做庄严净土了，那叫普门示现。它的指标就在般若道，就是你的心清净没有。所以我们也不一定要马上下结论说，因缘所生法都是苦、空、无常、无我。

所以我们从这个授记来看，你说授记，你没有因缘法，你哪有办法成佛呢？成佛也是一种因缘果报，十法界里面他也是有相状的。你没有成佛的因地的相状，他怎么会有最后果地的相状呢？所以我们在学佛的时候，我们现在当然是离开因缘，但是你别忘了一件事情，你现在所做的每一件善事，你现在生起的每一个愿望，虽然现在看起来微不足道，从往生的角度可能会被骂，但是等到你成就初地以后，那你的修行是完全翻转了。就是你前面所做的善事全部变成对了，全部变对了。

当然，这是你个人的选择。如果你今天从因缘上涉入越多，那你前半段会走得越辛苦。这个没有标准答案。就是说，我就喜欢跟大家互动，我就喜欢做很多事情，那这有什么后果呢？你前半段走得很辛苦，就是你从凡夫到解脱道到菩提道，会走得很辛苦，因为你从事相里面你离真理越来越远。但是你后半段走得轻松，等到你成就初地以后，进入方便道，刚好是你拿手的東西。你以前就是专门拿手在因缘所生法，所以你后半段是叫做得心应手。但是你前半段要悟入真如的时候，你是处处碰壁。如果你的个性本来就喜欢理观，不喜欢跟人家互动，不喜欢事修，你的后果就是前半段走得很轻松，但后半段就不好走了。反正你记住一句话，圆满的教理叫做即空即假即中。刚开始



是即空，但是你最后成佛，成就应身佛，一定要把即假放进来。所以真如跟因缘是不可切割的，你只能够暂时放下。这个就是成佛之道。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十三

【1332】佛陀的三周说法，虽然都是在说明一佛乘的一念心性，但是重点有所不同

辛二、正授千二百人记

分三：壬一、默念请记；壬二、如来与记；壬三、欢喜领解

请大家打开讲义第一百八十三面，我们看辛二的“正授千二百人记”。

佛陀三周说法以后，都会为弟子们授记。因为三周说法，弟子们已经明白了一佛乘的妙理，所谓的权实不二的概念，他修行当中已经从解脱道入了般若道，接下来就是面对方便道，怎么样从空出假，所以佛陀必须给他们授记，来指引一个修行的方向。

那么，佛陀的三周说法，虽然都是在说明一佛乘的一念心性，但是重点是有所不同的。基本上，法说跟譬喻说比较偏重在一念心性的本体，特别是譬喻说。你看，佛陀讲火宅喻，说这个三界火宅起火燃烧了，但是火宅外面的整个大地却是清凉自在的，完全不受火的影响。



说是我们在因缘当中，虽然被三界的火所烧，但是清净的本体还是一样的，清净本然，周遍法界。你看穷子喻，这个穷子他离家出走以后，在外面生活非常的困难，但是他的家庭还是一样，具足财富。外面的因缘干扰不到他内在的家的富足。我们看前面的〈譬喻品〉，其实更多地在强调清净心的本体，所谓离一切相，超越因缘。所以，佛陀讲因缘所生法的时候是来弥补这方面的不足。其实一念心性，它虽然本体是离一切相，但是诸位你别忘了，它的作用是即一切法，它离不开因缘的，就是所谓的真如受熏。它虽然本体是清净的，不变，但是它跟因缘要互动的。那既然受熏，它就怎么样？不思议熏，它就不思议变。

诸位你要记住，真如的作用是会改变的。当然，既然改变，就有可能你的真如的势力变大，恭喜你，你不断地趋向佛道！也可能你因为懈怠，你的真如的势力慢慢地退转，与佛道越离越远。为什么真如会产生这种变化呢？那就是因缘所生法。什么叫因缘所生法？就是你的生命的经历，你面对一切事情的时候你身口意的造作，这就是权法。

【1333】从凡夫来说，我们怎么用正确的方法来熏习真如让它增长广大呢？

从凡夫来说，我们怎么样用正确的方法来熏习真如，让它增长广大呢？佛陀提出一个很重要的指标，叫做安稳，寂静安稳。整个权法的目的，就是用寂静安稳的因缘来熏真如，让它增长广大。为什么我们学《法华经》的人不能干杀盗淫妄的罪业？因为，你做这种罪业，你到三恶道去，破坏你的寂静安稳；破坏寂静安稳，就破坏真如本性。你三恶道的因缘一熏习真如以后，它现出了一种不安稳的状态，那就



让你善根退转。为什么我们要拜忏、持戒？因为拜忏、持戒让我们寂静安稳，它可以增长我们的大乘的善根。

所以诸位！真如它离一切相，但是它离不开权法的资助。所以你看禅宗的圣者，他开悟以后他一定要做一件事情——长养圣胎。当然，你开悟了，发明了一心真如本来清静、本来具足，但是你这种悟的善根是薄弱的，所以他一定要怎么样？他到山林树下去打坐，长养圣胎。连六祖大师这么大善根的也不例外。六祖大师开悟以后，所有参禅的都知道，五祖弘忍大师传衣钵给一个叫慧能的法师，他躲起来，躲在猎人队，躲了十六年。为什么？长养圣胎。他必须要先用寂静安稳，让自己的圣胎慢慢地茁壮。

所以诸位！实法永远离不开权法，永远！佛陀一开始告诉我们，实法是清静的、是离相的、是超越因缘的，但是佛陀必须从因缘的角度来切入，再弥补说，其实它虽然是本体清静，但是从作用上它离不开因缘。

这个地方就有两段因缘：初地前，用什么权法来滋养你的善根？寂静安稳。初地后，他的因缘就是大悲善巧了。以我们今天的课程来说，你学《法华经》以后，你身上就有一颗无价宝珠；你要做的只有一件事情，就是你怎么样在听完《法华经》以后，让你内心的无价宝珠慢慢地增长广大，那就是权法的操作。因为实法是你本具的，真如本性是你本具的，你有什么好操作的呢？你观照它就好了。但是你不能执理废事，事修一定会影响到你的理观，这事修就是权法。

所以诸位！一个人最怕就是怎么样？操作错误。你听完《法华经》



以后，你看，跟你同梯的人已经成就法身菩萨了，而你还是生死凡夫，为什么？你操作错误。什么叫正确的操作呢？初地前，你要做的只有一件事情，长养圣胎，你没有资格讲历事炼心，你没有资格。所以你刚开始得到摩尼宝珠无价宝珠的时候，你要做的只有一件事情，想办法用寂静安稳让它增长广大，直到初地。初地以后，从空出假，你开始用大悲善巧。所以从凡夫到成佛，实法都离不开权法，理观都离不开事修。

那么详细的情况，这个摩尼宝珠跟你这个事修的操作，权实的互动，我们今天这堂课的后面会详细地说明。就是怎么样透过因缘的修学，让你从《法华经》得到的这个善根力不断地增长广大，乃至成佛。

【1334】一千二百弟子为什么会请佛陀授成佛之记？

我们讲到辛二，佛陀讲完因缘说以后，正式为他的常随众的一千二百弟子来授成佛之记。这以下有三段。

壬一、默念请记

尔时，千二百阿罗汉心自在者作是念：我等欢喜，得未曾有，若世尊各见授记，如余大弟子者，不亦快乎？

“尔时”，就是在佛陀讲完因缘说以后，这个千二百的常随众的阿罗汉，“心自在者”，这是指的阿罗汉内心的功德。阿罗汉证得我空以后，断除了见思烦恼，所以他内心对三界的烦恼跟业力得自在。得自在以后他怎么样呢？心中作念。他怎么念呢？他说，如今“我等欢喜，得未曾有”，如果佛陀能够亲自为我们各自授记的话，就如同



前面的佛陀为舍利弗尊者、为四大弟子乃至为富楼那尊者亲自授记，这是一个何等殊胜、令人欢喜的事情？

所以，三乘共坐解脱床，其实三乘人在整个成佛之道的前半段，在般若道之前，都是修寂静安稳。但是相对来说，声闻人是更加的寂静安稳，他对因缘法的掌控更加严格，比菩萨相对来说更加严格，所以，他更需要佛陀给他一些鼓励跟指导。

古德说，这个因缘说摄受的千二百弟子是下根人，那么下根人在佛陀讲完因缘说以后，更重要的是佛陀为富楼那授记的时候，还为声闻弟子们开迹显本，说这千二百弟子都是怎么样？“内秘菩萨行，外现声闻相。”

所以，千二百弟子就得到了很大的鼓励。得到鼓励以后，就勇敢地希望佛陀能够为他们授记。就是这么一个请记的情况。

【1335】佛陀如何为千二百弟子授记？

壬二、如来与记

分二：癸一、长行；癸二、重颂

我们看壬二的“如来与记”，佛陀就正式地给这些千二百弟子授记。

这有两段。

癸一、长行

分三：子一、总记千二百；子二、别授憍陈如；子三、别记五百众

子一、总记千二百



佛知此等心之所念，告摩诃迦叶，是千二百阿罗汉，我今当现前次第与授阿耨多罗三藐三菩提记。

虽然这些人没有说出口，但是佛陀的他心通，当然知道弟子们心中的念想。那么这个时候佛陀告诉谁呢？告诉摩诃迦叶，说，这个千二百阿罗汉，我现在亲自为他们次第地授成佛之记。

这一段是怎么样？先一个总相的授记，叫总记。总记就是，佛陀一个大方向说，你们千二百弟子一定可以成佛。那至于细节是在什么时候成佛，他的劫数，他的佛名、国土乃至眷属，这个时候没有详细说明。先做一个总相的授记。

【1336】从佛陀对憍陈如尊者的授记，你明白了哪些道理？

子二、别授憍陈如

我们看下一段的别授，来个别授记。

于此众中，我大弟子憍陈如比丘，当供养六万二千亿佛，然后得成为佛，号曰普明如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。

佛陀在前面的总相授记以后，这以下就别相，就是详细地。首先，先为憍陈如尊者授记。

我们看经文怎么说。“于此众中，我大弟子憍陈如比丘”，未来世中将亲近供养六万二千亿佛。当然这是一个略说。凡是从般若道进入方便道，从空出假，他一定要做两件事情：第一个，亲近十方诸佛。因为在前面的般若道，你只修一个空观，破妄。真正的假观，是你初地以后，你那个时候去亲近十方诸佛，广学无量的法门，深入无量的



三昧。这个假观就是唯识说的后得智，后得智是从根本智才生起的。

我们一开始了生死是修空观，那成佛以后呢？你先成的是法身佛。成就法身佛以后，你后面就要亲近十方诸佛了，广学无量的法门。什么叫做楞严三昧，什么叫华严三昧，什么叫念佛三昧，你所有都要学。因为你要成佛，你一定要广度无量众生，众生无边誓愿度，所以你一定要怎么样？

法门无量誓愿学。这第一个。

第二个，你一定要跟众生接触。前面的初地叫做寂静安稳，后面你就是普门示现了，大悲善巧。当然，你用什么样的相状跟众生接触，那取决于你心中的愿望。

所以，这个声闻弟子回小向大，进入般若道，后面走上方便道以后，亲近十方诸佛。他要亲近多少呢？亲近六万二千亿佛，是蛮多的。当然他还要广度一切众生，然后才能够成就应身佛。从法身到应身，这有一个漫长的路要走。

那么这个应身佛叫做什么？叫普明如来。这个普明如来有三层意思，这经文后面的重颂会解释。第一个，他身相常放大光明。身相有光明，这跟禅定有关系。第二个，名闻遍十方。他经常弘法利生，所以不管人、天都知道他的名声，名闻遍十方。第三个，常说无上道。他心中也有智慧的光明。所以这等于是内外都具足光明，叫做普明如来、应供、正遍知乃至佛，十种德号。那这十种德号我们用得最多的就是佛，就第九个用得最多。

【1337】千二百弟子这么多，憍陈如尊者有什么功德值得佛陀亲



自点名为他授记呢？

这个地方佛陀为千二百弟子授记，第一个是授憍陈如，而且是别授，亲自指名道姓来为憍陈如授记。那藕益大师就说了，说这个千二百弟子这么多，憍陈如有什么功德，值得佛陀亲自点名为他授记呢？那当然前面富楼那也是。但是富楼那不是一般人，富楼那在九千亿尊佛的世界里面都是说法第一的，他都是弘护正法、广度众生的。那么憍陈如的功德是什么呢？藕益大师说，因为他是上座弟子。佛陀没讲出他的本门。上座弟子，就是他在整个佛陀的出家弟子里面是戒腊最高的。在佛门里面是重视戒腊的。

我们解释一下他的出家，为什么他是佛陀第一个度化的比丘。佛陀做释迦太子的时候，他的父亲给他盖了春夏秋冬四个宫殿，但是他后来在东西南北四个城门看到老病死，还有出家众，看到四个以后，他就体验世间无常。他就在晚上的时候，骑乘白马，逾城出家，就自己晚上偷跑出家。

净饭王发现以后，就派了五个贵族出身的大臣去找这个释迦太子，希望把他劝回来。但这五个人找到太子的时候，太子出家心意已决，所以这五个也不敢回来了，就跟着太子一起修行。

他们最早是进入苦行林，修苦行修了六年。六年后释迦太子觉得修苦行不是究竟，因为你悟道在心，不在形骸。你让色身痛苦，对你觉悟没有直接性的帮助。所以他放弃苦行以后，就接受了牧羊女的羊乳粥。太子喝完羊乳粥以后，精神大振，但这五位跟随的侍从，看到释迦太子吃羊乳粥，就认为他退失了道心，追求快乐了，所以就离他



而去，就跑到鹿野苑去。他们就各自修行了。

太子在吃完羊乳粥以后精神大振，就在菩提树下开悟了，成佛了。成佛以后，释迦牟尼佛第一个做的事情，是到鹿野苑去度化这五个比丘。因为这当初是陪他一起修行的，陪他六年。佛陀讲四谛法，知苦、断集、慕灭、修道，第一个开悟证果的就是憍陈如比丘。那后面四个也是次第的开悟。

所以，佛陀出世以后，第一个僧团的成立，就是这五个比丘，其中憍陈如是第一个开悟的。这个意义重大，他等于是所有千二百弟子当中的上座弟子。所以佛陀先为这个，尊重他的戒腊，先为憍陈如授记。藕益大师是这么说的。

【1338】佛陀给五百弟子授记，这些弟子未来的佛名是什么？

子三、别记五百众

其五百阿罗汉：优楼频螺迦叶、伽耶迦叶、那提迦叶、迦留陀夷、优陀夷、阿?楼驮、离婆多、劫宾那、薄拘罗、周陀、莎伽陀等，皆当得阿耨多罗三藐三菩提，尽同一号，名曰普明。

佛陀在授千二百弟子记的时候，是先别授富楼那，再别授憍陈如；然后呢，然后先把五百弟子先分割出来，先为五百弟子授记。这以下提出十一个代表。那么五百弟子当中，比方说谁呢？频螺迦叶、伽耶迦叶、那提迦叶，这叫三迦叶。这三迦叶当初是事火婆罗门，就是拜火的，拜这个火的光明来修学。后来他们带了一千个弟子就随佛出家了，这三迦叶。迦留陀夷、优陀夷，优陀夷就是优波离，阿?楼驮、离婆多、劫宾那、薄拘罗、周陀。周陀跟莎伽陀这两个是兄弟，周陀



是哥哥，叫大路，莎伽陀就是周利槃陀伽，叫小路。那么佛陀就先以这十一个作为代表，说是“当得无上菩提”，而且是“尽同一号，名曰普明”。这个普明跟前面的憍陈如尊者是完全一样的。

【1339】佛陀开始制戒， 是什么因缘？

这个五百弟子，我们讲其中一个作代表，讲迦留陀夷。迦留陀夷是一个传奇人物。大概出过家的，学过戒律，对他都是印象深刻。迦留陀夷他是出生于婆罗门的贵族。其实佛陀弟子里面，有很多来自于贫贱的，像持戒第一的优波离尊者，他是比较贫贱的。那么贵族都在什么时候出家？就是佛陀成道以后八年。佛陀成道以后八年都没有回家，到了第八年的时候，净饭王就请人告知佛陀，说您应该回到祖国来为我们弘法。所以，释迦牟尼佛成道八年以后，应净饭王的邀请，就带着僧团，回到了迦毘罗卫国。那一次的弘法，就劝化了很多所谓的王子、贵族出家，包括阿难尊者，都在那个时候出家。其中一个就是迦留陀夷。迦留陀夷出身贵族，而且这个人通达经论，善于说法。那么迦留陀夷出家以后，他是贵族，而且在戒律中说，他长得非常庄严。他三十二相，没有八十种好，有三十二相。

但是，迦留陀夷出家以后，仰仗他是贵族，他就怎么样？就是勾朋结党，屡犯过失，变成结聚很多的群党，就六群比丘了，犯了很多过失，佛陀就一一地制戒。他一直到七十岁的时候，在舍利弗的劝化之下才证得阿罗汉果。这个人的功德是什么呢？劝化第一。就是说，他出家以后，他虽然是六群比丘，但是他劝化夫妇两个同时证得初果（一个不算，就是先生证果但太太没有证果，这不算），两个同时证



果的有一千家。

【1340】声闻戒的制戒跟菩萨戒有什么不一样？

当然，我们看这个情况，他能够证得阿罗汉果，那肯定是示现的。

我们知道示现有顺相示现，比方说优波离，他就是示现一种清净相；有逆相的，就杂染相，就前面佛陀说的，“示众有三毒，又现邪见相，我弟子如是，方便度众生”。

就是说，声闻戒跟菩萨戒不一样。诸位！菩萨戒是不需要因缘。因为菩萨戒是成佛之道，它超越因缘，所以佛陀成佛以后顿制菩萨戒，它不需要经过有人犯错。但是声闻戒是事相戒。每一个时段，每一尊佛出世的时候，都有当时的时节因缘，所以声闻戒它是一个事相戒，必须有人犯戒以后，佛陀才能够随犯随制。如果弟子们都很守规矩，那这个佛陀制戒就太简略了，就不完整，所以就必须有人示现犯戒。那么示现犯戒以后，佛陀一一地制戒，使令整个戒法就完整了，让后世的弟子们有所遵循。迦留陀夷就是扮演这个角色，就示现犯戒。

这个是佛陀在授千二百人记之前，先授五百弟子。

【1341】憍陈如尊者得记，他的应身佛有什么特色？

癸二、重颂

分二：子一、颂记憍陈如及五百；子二、颂总授一切声闻记

子一、颂记憍陈如及五百

就把前面的憍陈如的授记跟五百弟子的授记做一个重颂。

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：憍陈如比丘 当见无量佛 过阿僧祇劫 乃成等正觉 常放大光明 具足诸神通 名闻遍十方 一切之



所敬 常说无上道 故号为普明

这个地方是讲到憍陈如的得记。憍陈如得记当中有三段。先看第一个，他的佛名是怎么来的。说憍陈如比丘在未来世当中，要亲近十方诸佛，也要广度无量众生，历经了阿僧祇劫的时间，才能够成就正等正觉，成就应身佛。

他应身佛有什么特色呢？三个特色：第一个，“常放大光明，具足诸神通”。这个身相放光跟禅定神通有关系的。第二个，“名闻遍十方，一切之所敬”。因为他因地的时候示现声闻相，助佛转法轮，所以他成佛的时候，名声普闻，受到大家的恭敬。第三个，“常说无上道，故号为普明”。

常演说大乘法。所以这尊佛具足三种光明，包括外相的光明，包括内在的光明。

这个讲到佛名的由来。

【1342】憍陈如得记，未来他的国土、眷属是怎么样的？

这以下看他的眷属。

其国土清净 菩萨皆勇猛 咸升妙楼阁 游诸十方国 以无上供具
奉献于诸佛 作是供养已 心怀大欢喜 须臾还本国 有如是神力

眷属是跟国土是放在一起，国土是清净的。这个大地只要是清净，这个地方只要没有污泥，是琉璃地，那这个国土基本上就是净土了，不可能是秽土。这个大地是个指标。

“菩萨皆勇猛”，这正式说明他的眷属。菩萨都勇猛修学禅定智慧。



那么他住的地方呢？“咸升妙楼阁。”一般的净土，方便有余土、实报庄严土就不解释了，因为它是不思议境，一般我们会介绍凡圣同居土。凡圣同居土就是人跟天，它没有三恶道，那么人就住在地上的楼阁，天就住在空中的楼阁。

那么菩萨“游诸十方国”，这个菩萨有神足通，以殊胜的供养的资具来供养十方诸佛。供养以后“心怀大欢喜”，而且还能够“须臾还本国”，有如是的神通力。这个地方特别强调菩萨的神通力。

【1343】憍陈如得记，未来成佛他的佛寿、正法、像法住世有多久？

我们看最后的寿命。

佛寿六万劫 正法住倍寿 像法复倍是 法灭天人忧

看他的佛寿跟法运。普明佛这一期应化身的寿命有多久呢？六万劫。

这时间算很长。当然，你如果是方便有余土的声闻人阿罗汉，或者实报庄严土的，你亲近十方诸佛，这个寿命对你来说不算个事。因为，这个国土结束了，他随时可以随念往生到其他国土。但是对我们凡夫来说这个寿命就很重要。因为凡夫，从生死业力的凡夫要到一个净土是很不容易的，所以我们希望能够寿命拉长一点。正法住世“倍寿”，就是十二万劫。像法也是，“像法复倍是”，像法又更倍寿，倍像法，是二十四万劫。“法灭天人忧”，等到像法过去到末法，末法结束以后，那这个世间就进入黑暗时代了，人天众减少，三恶道增长，这一尊佛的应化的全部法运就结束了。所以这个普明佛结束以后，



他要去重新发愿，去创造另一个应身佛。

这段是讲到憍陈如的授记的情况。

【1344】佛陀为五百弟子授记微妙的地方在哪里？

再看五百弟子的得记。

其五百比丘 次第当作佛 同号曰普明 转次而授记 我灭度之后
某甲当作佛 其所化世间 亦如我今日 国土之严净 及诸神通力 菩萨
声闻众 正法及像法 寿命劫多少 皆如上所说

前面讲到憍陈如尊者的授记，这以下讲到五百弟子的授记。佛陀说，五百弟子在未来世当中也是“当作佛”。那么他们的佛号呢？也是跟憍陈如尊者一样，都叫普明。而且，这五百弟子更微妙的地方，叫做转次而授记，就是前前给后后授记。怎么个授记法呢？佛陀说，比方说，我灭度之后，“某甲当作佛”，那么“其所化世间，亦如我今日”，跟我的情况完全一样，包括佛名、国土、眷属都一样。国土的庄严，还有佛菩萨的神通力等等，乃至正法、像法、寿命，这个法运寿命完全一样。这个地方也不可思议。包括五百弟子，包括千二百弟子，未来成佛以后，同一个国名，同一个眷属，乃至同一个寿命。

这个地方我们可以看，声闻弟子的修学是比较单纯的，他们发了愿；因为你一个国土是同愿同行，所以这个五百弟子，包括后面的千二百弟子，所发的愿都一致。

【1345】菩萨成就初地以后的方便道，为什么有些只做一件事，有些比较多元化？



我们看菩萨成就初地以后的方便道，有两种迹象可循：第一种就是，他后面的方便道有固定的模式。你看富楼那尊者，他九十亿诸佛，他只做一件事情，就是现声闻相说法。罗睺罗尊者，在后面的〈授学无学人记品〉，罗睺罗尊者成就初地以后，他要成就佛道，他也只做一件事，他发愿，他经常做三世诸佛的长子。你只要有佛出世，我就做你的长子。他这生生世世就做这一件事情。

但是，你看释迦牟尼佛《本生经》，他就比较多元化。释迦牟尼佛有时候做国王，做狮王，他做大富长者，他做兔王，做鹿王，做蛇王，各种相状都现。

那当然，这就是每一个人的因地发的愿不一样了。就是有些人他发的愿很单纯，他今生发这个愿，来世也发这个愿，他就遵循固定的模式在创造他的应身佛。有些人的模式是多元化的。反正应身佛就是，你发什么愿，你修什么行，未来就出现一个什么样的相貌。

【1346】佛陀对五百弟子以外的声闻弟子怎么授记的？

子二、颂总授一切声闻记

迦叶汝已知 五百自在者 余诸声闻众 亦当复如是 其不在此会
汝当为宣说

前面授完了五百弟子以后，佛陀就要为五百弟子以外的人授记。说“迦叶汝已知”，在座的五百弟子成就大阿罗汉的心自在者，乃至“余诸声闻众”，一千两百个弟子扣掉前面五百弟子，就剩下的七百个常随众，这些人有些在，有些是不在场。那么佛陀说，如果是不在场的，你代我来跟他们宣说，他们未来的成佛“亦当复如是”，就是



也是一样，法号叫普明，国土、眷属、法运、寿命完全一样。

【1347】声闻人跟菩萨在权法上有何不一样？

藕益大师说，声闻人跟菩萨是不一样。虽然三乘共坐解脱床，三乘人进入涅槃的时候，成就我空，了分段生死的时候，真理是一样的，他们的判教完全一样，因为判教是根据无为法。但是他的权法，方便法门不一样。菩萨重智慧，菩萨一般会广学多闻，成就辩才。声闻人他不广学，他修禅定，他事修强。所以你看他未来成佛的时候，一般声闻人的国土里面会有很多的神通禅定的现象出现，这跟他因地的愿望有关系。

但是你看释迦牟尼佛就不一样。释迦牟尼佛，你看佛陀的戒律里面，佛陀是严格不准许弟子们随便显神通的。除了有一个人例外，就是目犍连尊者，因为他比较知道分寸。就是你没有利他的因缘，你显神通，佛陀是要诃责的。乃至于是阿罗汉，也是要诃责的。但是你看有的国土，他是开放你，你可以显神通，游诸十方国，供养诸佛，然后放大光明等等，这个就是不太一样了。就是每一个国土的因地，发的愿不同，他招感的眷属不同，他们所好乐的法门也有所不同。当然方便道就是成熟众生，庄严净土。就是每一个人，反正你摄受你有缘的众生，他摄受他有缘的众生，十方诸佛就是各人摄受各人的因缘。

【1348】五百弟子受记后，他什么心情呢？

壬三、欢喜领解

分二：癸一、长行；癸二、重颂

前面佛陀为千二百弟子授记以后，那么在座的五百弟子（这个地



方特别指的是五百弟子，因为五百弟子全部都在座）就表示欢喜跟领解。这以下有长行跟重颂。

癸一、长行

分二：子一、经家叙喜；子二、自陈领解

长行当中先看子一的“经家叙喜”。

尔时，五百阿罗汉于佛前得授记已，欢喜踊跃，即从座起，到于佛前，头面礼足，悔过自责。

佛陀为千二百弟子授完记以后，五百弟子出来表态了，表达他的心情。他什么心情呢？他两个心情：第一个叫做“欢喜踊跃”，第二个是“悔过自责”。

先看他第一个心情。他听完以后，欢喜踊跃站起来。站起来以后呢，向佛陀顶礼，悔过自责。所以既欢喜又悔过。那么阿罗汉是三明六通八解脱的一个大功德的境界，他为什么是悔过自责呢？我们看后面就容易说明。

【1349】五百弟子受记后，为什么悔过自责呢？

子二、自陈领解

分二：丑一、法说；丑二、喻说

丑一、法说

世尊！我等常作是念，自谓已得究竟灭度，今乃知之，如无智者。所以者何？我等应得如来智慧，而便自以小智为足。

阿罗汉的悔过，这以下他自己会说。他说，“我等常作是念”，这个常是指什么时候开始？就是证得阿罗汉开始才有这个念想。就是



我证得阿罗汉果以后，我经常会产生一个想法。什么想法呢？“自谓已得究竟灭度。”我整个修行已经功德圆满，这是阿罗汉普遍的想法。阿罗汉总是认为，佛陀跟我是完全一样的，佛陀只是叫大阿罗汉，所以佛陀往生以后也是进入偏空涅槃。他们是这样认为的。

但是到法华会上，“今乃知之，如无智者”。我现在才知道我证的空性的涅槃，相对佛陀的这种中道实相，这种即空即假即中来说，那就好像一个没有智慧的人一样。“所以者何？我等应得如来智慧，而便自以小智为足。”就是说，学佛本来是要成就中道的一心真如的智慧的，我们却以小智慧，以我空智慧为满足。

【1350】涅槃这个法没有错，但是你执著它以后，是你的执著的心错了！

这个地方，藕益大师用四个字来说明阿罗汉的过失，叫做“封小失大”。藕益大师讲这四个字，妙就是妙在这个“封”字，这个封就是封闭。诸位！我们学了《法华经》以后，千万不要看不起小乘法，那你就有谤法的过失了。佛陀讲得很清楚，涅槃寂静是没有错的。这是因为你这个成佛之道太远，你从凡夫到般若道要走一大阿僧祇劫，这当中很多生死的障碍，所以佛陀安立了这个权法的空性的寂静，是对的。

错在哪里呢？阿罗汉进入涅槃以后，把自己给关闭起来，他执著这个涅槃是真实的，把自己给封闭起来。所以你看佛陀讲化城，这个微妙的地方在第一个字，就是这个“化”是什么？如梦如幻。我们很多人一看到涅槃寂静就害怕，其实诸位你别忘了，菩萨也要了生死，



没有一个菩萨不了生死。你不了生死，你怎么成佛呢？你了生死，这个空性的涅槃是你一定要经过的，没有人能够绕过涅槃直接成佛的，世界上没有这种人。因为只有一佛乘，只有一条路而已。

那菩萨是怎么经过涅槃的？关键在这里了。有两种菩萨，别教菩萨是过而不入，他经过涅槃的时候他没有进去。这个是别教菩萨，因为他还是有法执，大悲也重。圆教菩萨叫做什么？把涅槃当作如梦如幻的假相。这个是高明！

就是诸位！涅槃这个法没有错，但是你执著它以后，是你的执著的心错了，它的法是没有错的。佛陀施设的法是权法妙、实法妙，权实不二，权法是帮助实法，怎么会错呢？所以藕益大师说，错就错在“封小失大”。二乘人进入涅槃以后得少为足，自己把门关起来了，他不再出来。

这个问题是他自己搞错了，不是涅槃寂静搞错了。这个地方我们要分清楚，就是权法妙，实法妙，权实不二，谓之妙法。这个地方是，声闻人他就说是自己把它当作究竟涅槃了，这个错了。

【1351】五百弟子把自己的觉悟讲出一个什么譬喻？

丑二、喻说

分二：寅一、立喻；寅二、合法

我们看丑二的“喻说”。前面是法说。

五百弟子把自己的觉悟也等同譬喻说，讲出一个譬喻。

寅一、立喻

分二：卯一、醉酒不觉喻；卯二、亲友觉悟喻



这譬喻当中先讲“立喻”。立喻当中分两段，先看第一个譬喻，醉酒不觉喻。

卯一、醉酒不觉喻

世尊！譬如有人，至亲友家，醉酒而卧。是时，亲友官事当行，以无价宝珠系其衣里，与之而去。其人醉卧，都不觉知。起已游行，到于他国，为衣食故，勤力求索，甚大艰难。若少有所得，便以为足。

我们先休息十分钟。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十四

【1352】声闻人在过去无量劫前，是在什么情况下参加了十六王子的《法华经》的法会？

请大家打开讲义第一百八十六面，我们看卯一的“醉酒不觉喻”。

在五百弟子听完因缘说，开示悟入佛的知见以后，佛陀给他授记。授完记以后，他是既欢喜又悔过，就讲出一个譬喻来表达他的这种心态。

他说，“世尊，譬如有人”，就是说譬如有一个贫穷人，他有一天去参加一个亲友的聚会。这个参加亲友聚会是什么意思？就是声闻人在过去无量劫前，还是一个凡夫的时候，就参加了十六王子的《法



华经》的法会。

他参加这么一个法会，就是“到亲友家”。

参加法会的时候，他是什么情况呢？“醉酒而卧。”声闻人那个时候是凡夫，他不是在清醒的状态。凡夫叫做什么？为无明妄想所醉，为无明酒所醉。他虽然听《法华经》，但是他是依止无明妄想去听《法华经》，所以他那个时候是在不省人事的情况下听《法华经》。

这种情况是什么情况呢？就是“亲友官事当行，以无价宝珠系其衣里，与之而去”。他去参加这个亲友的聚会，得到什么好处呢？参加以后，亲友后来是有重要的事，就是十六菩萨沙弥为了弘法利生的事情，就离他而去了，到其他的国土去了。离开之前，就把这个无价宝珠系缝在他衣服里面，送给他以后就离开了。就是说，这个穷子在无明妄想当中得到了一个摩尼宝珠，他这个摩尼宝珠是不明显的。

藕益大师说，为什么要说这个珠子是在衣服里面呢？就是说他那个时候听《法华经》是一种微弱的信解，没有一个很坚定的信解。微弱的信解，但是也是信解，这个宝珠还是在。只是在哪儿呢？不是在口袋里面，而是在衣服里面，就是隐蔽的情况，但是宝珠已经存在了，成就一种大乘的圆顿的善根了。

那问题是，从今以后他懈怠。懈怠以后，跟十六个王子菩萨就失去联络了，就从今以后没再见面了。这个人后来发生什么事呢？“其人醉卧，都不觉知。”就是他因为酒醉躺在地上，他也不知道他的衣服里面有这个宝珠。这是第一种情况，他在酒醉的情况下得到宝珠，就是一个人在打无明妄想的时候听闻《法华经》，然后就跟三宝的因



缘断绝关系了。

【1353】为什么“起已游行，到于他国”这是关键了？

但是，它毕竟是一个无价宝珠，所以怎么样呢？“起已游行，到于他国。”这是关键了！一个贫穷人得到宝珠以后，他听完《法华经》以后，这个善根产生真如内熏。虽然大乘的善根退失，但是他的出世的善根是存在的，所以“起已游行”。这表示什么？他的出离心，厌恶生死、欣求涅槃的心自然生起了。他是在什么时候生起的呢？“到于他国。”当他离开了佛法，他一开始这个善根生起的时候是怎么样？到于外道当中。

到于外道的时候，“为衣食故，勤力求索，甚大艰难”。到了外道，为了衣跟食……衣是什么？正道法。食就是助道法。正助二道。他努力地去工作，希望能够换取衣食，但是这个过程“甚大艰难”。

为什么甚大艰难呢？藕益大师说，因为未入正法，空无所证。这是一个人最痛苦的时候。所以，你轮回生死，就一样一天过一天，你也不知道怕。你不知道怕，你就不知道苦。最痛苦的是什么？他出离心生起了，但是他不知道怎么办。就是他知道轮回是痛苦的，他也想解决，但是他没有遇到佛法的住世。

这个时候他就怎么办？他只有两条路。一个人在没有佛法住世的地方有出离心，只有两条路，一个修苦行，一个修禅定，两种而已。但这两种结果都是空无所得，努力了半天，生天也好，修福也好，结果都是空无所得，所以“甚大艰难”。直到有一天，他遇到佛陀出世，佛陀跟他讲小乘法，证得二乘的道果，所以便自以为足。这整个成长



过程是这样来的。

【1354】声闻弟子的成长过程，藕益大师是怎么解释的？

那么，这成长过程，藕益大师把它分成三段解释：第一个，叫做酒醉而卧。就是这个人在听《法华经》的时候，是酒醉的状态。藕益大师把这个地方分成重醉跟轻醉。这个人醉得非常严重，就是这个妄想烦恼非常重，他在一种粗重烦恼当中去学《法华经》，那当然这个大乘善根的力量就非常薄弱了。有一种人是他已经修到一个程度了，就是说，你听《法华经》的时候，你已经在佛法当中有一定的基本功了，对妄想有一定的调伏力了，那这个时候你听《法华经》，你受益更大，因为你是轻醉的情况下听《法华经》。这藕益大师说“薄有闻慧”，你会得到一定的信解，这种善根不容易退转。

就是说，大家都是生死凡夫，大家都同一座听《法华经》，但是栽培的善根会不一样，因为有重醉跟轻醉。就是大家都醉，但是有重醉、轻醉的差别。如果你是初学，第一次听《法华经》，你的效果会比较差；如果你是把佛教界走过一遍的，修行到一个程度再听《法华经》，那你的善根栽培的力道会比较强。所以这个地方就是说，同样的是酒醉而得到无价宝珠，你的醉有轻重差别。这第一个。

第二个，无价宝珠是在哪里？在衣服里面。表示他这个闻法的力量不足以去抗拒无明妄想。在衣服里面，不是在口袋里。在口袋里可以随时拿出来，但是他把它放在衣服里面很深层，所以他只是一个轻微的信解，不足以有调伏力。

第三个，“起已游行”。听过《法华经》的特点就是，你未来的



生命当中，即便你没有往生，即便你没有成佛，你内心当中会有一种出世的善根发现，你总有一天会从无明妄想的醉当中醒过来，自己会跑出来。就是厌恶生死，欣求涅槃，就是这个人从酒醉中站起来了。

这是三种情况：第一个酒醉而卧，第二个衣里明珠，第三个起已游行，就这样讲这三段。总而言之，他跟亲友失去联络，这是一个最大的问题。

【1355】你没有好好地把你的摩尼宝珠的自性功德力拿来作应用，而只是一昧地知苦、断集、慕灭、修道，这个其实是愚痴的方法

卯二、亲友觉悟喻

于后，亲友会遇见之，而作是言：咄哉丈夫！何为衣食乃至如是？我昔欲令汝得安乐，五欲自恣，于某年月日，以无价宝珠系汝衣里；今故现在，而汝不知，勤苦忧恼以求自活，甚为痴也。汝今可以此宝，贸易所须，常可如意，无所乏短。

这个贫穷人再一次跟亲友相遇的时候，当然他的身分不一样，他不像以前那么贫穷了。因为他得到宝珠以后，他开始奋发向上，也怎么样？若少有所得。就是说，这个穷人已经怎么样？他再一次跟佛陀在法华会上见面的时候，是证得阿罗汉果，就“会遇见之”，这个是指什么？三周说法。就再一次三周说法的时候，他已经证得阿罗汉果了。

在法华会上，佛陀就诃责他，“咄哉丈夫！”就诃责，说你怎么就为了这个了生死的正道助道的衣食而穷苦如此呢？他说，本来这个修行就很痛苦啊。佛陀说，不是。我过去为了让你成就究竟的安乐，



这种功德圆满自在的大般涅槃，我过去在某年某月某日，把无价宝珠放在你的衣服里面。

而你到现在一直没有拿来用，你只是靠外在的力量在修学。就是说，你只有因缘的事修，一直没有跟摩尼宝珠的理观作互动。所以你修了半天，你只得阿罗汉果，小乘小果。

这跟当初我的期待是不一样的。我当初给你摩尼宝珠是要你拿来用的，不是只是放在衣服里面。所以，“勤苦忧恼以求自活，甚为痴也”。你没有好好地把你的摩尼宝珠的自性功德力拿来作应用，而只是一昧地知苦断集慕灭修道，这个其实是愚痴的方法。

【1356】你应该把摩尼宝珠拿出来用，“贸易所须”，你才可以得到更多的自在如意，而且更加地圆满

那怎么办呢？那我现在已经这样怎么办呢？亲友就说没关系，还来得及。“汝今可以此宝，贸易所须，常可如意，无所乏短。”第二次遇到《法华经》的时候，佛陀正式告诉他说，你应该把摩尼宝珠拿出来用，“贸易所须”，你才可以得到更多的自在如意，而且更加地圆满。

这个“贸易所须”，藕益大师用四个字解释，叫做“以种易现”，就是把善根的种子转成善根的现行，以种子来换这个现行。

我们一般听完《法华经》以后，很多人就把它放着，然后这个善根就被无明妄想给包住。就是你回去以后，你该打妄想打妄想，该生活生活，然后就把它放着。就是说你没有继续地去观照应用它，结果这个摩尼宝珠就一直放在你衣服里面，所以你有等于没有。



但是，有还是比没有好，因为它会激发你的善根力。那最好的方式就是，你得到摩尼宝珠以后，你应该拿起来，把这个种子转成现行。就是藕益大师说的，把“一解一切解”，转换成“一行一切行”，把它付诸实践。

这个我们后面再说明。就是说，你要把你的摩尼宝珠跟你外在生活的因缘的修学，把你的理观事修结合在一起，这才是一个正常的方法。

这个地方是说明，他再一次遇到亲友的时候，虽然已经是成就阿罗汉了，但是佛陀还是诃责他。你这样子，用功太多得到太少。他的问题就是，没有把你过去听《法华经》的这个宝珠拿来作贸易，拿来应用。就是你要把摩尼宝珠跟因缘法要互动。这是这么一个情况。

【1357】为什么证得阿罗汉果以后，他会“得少为足”？

寅二、合法

分二：卯一、合醉酒不觉喻；卯二、合亲友觉悟喻

卯一、合醉酒不觉喻

佛亦如是，为菩萨时，教化我等，令发一切智心，而寻废忘，不知不觉。既得阿罗汉道，自谓灭度，资生艰难，得少为足。

这以下合法说，佛陀亦复如是。佛陀就像什么？就像那个亲友，一个大富的亲友。在菩萨时，在大通智胜佛前做十六菩萨沙弥的时候，以《法华经》来“教化我等，令发一切智心”。那个时候我们听完《法华经》以后，也是一样，信解《法华经》，乃至发愿要成就。但是后来因为懈怠了，就“而寻废忘”，后来就懈怠，懈怠以后就把这件



事给忘了。最后出世善根成熟了，就开始遇到二乘法，就证得阿罗汉果。证得阿罗汉果以后，因为过程“资生艰难”，所以便“得少为足”。

这个地方就说明，为什么证得阿罗汉果以后他会把自己封闭，就四个字，“资生艰难”。声闻人的苦，当然他有两种苦：一个是无明妄想之苦，这每个人都有，就是生死轮回之苦；第二个就是他出世善根生起以后，他没有遇到正确的佛法，而是遇到外道，所以他有修禅定苦行的痛苦。他在这种痛苦的逼迫之下，一旦得到一种阿罗汉的空性涅槃，能够让他依靠休息，他就产生一种执著，而把自己给封闭起来。这是阿罗汉自己讲出他的心态。就是说，因为“资生艰难”，所以便“得少为足”。这是第一种の合法。

【1358】只要你能够会权入实，你都是可以成就无上菩提的！

卯二、合亲友觉悟喻

一切智愿，犹在不失。今者，世尊觉悟我等，作如是言：诸比丘！汝等所得，非究竟灭，我久令汝等种佛善根，以方便故，示涅槃相，而汝谓为实得灭度。世尊！我今乃知实是菩萨，得受阿耨多罗三藐三菩提记，以是因缘，甚大欢喜，得未曾有。

值得庆幸的是，“一切智愿，犹在不失”。就是说，我当初摩尼宝珠没有拿出来用，但是，我当初所发的智慧的观照力、清净心跟菩提愿，其实这种善根的种子并没有失掉。现在佛陀在法华会上三周说法，再一次开导我说，“诸比丘，汝等所得，非究竟灭”。说你得到的偏空涅槃，只是给你暂时休息的，离佛道还有一段距离，所以佛说，“我久令汝等种佛善根，以方便故，示涅槃相”。我过去讲《法华经》



让你成就大乘善根，但是你退转以后，我为了让你能够方便地解脱，所以用四谛十二因缘来方便显现涅槃的相状。本来是让你能够解脱生死，得到安稳，但是你却把安稳当灭度。所以，“世尊！我今乃知实是菩萨”。

我们知道，权法永远不会白费。人天乘不算，我们说权法是指高标的，三乘。就是说，你只要修三乘法，跟佛道永远可以对接，不管什么时候都可以对接。因为人天乘是共外道的，它是世间法，一般没有佛法出世，他们也讲十善业。就是，只要是三乘法都可以对接的。所以你一到法华会上，你要知道一佛乘，就是其实我们所做的都是菩萨行，只是有些人走三百由旬，有些人走四百由旬，如此而已。所以，只要你会权入实，你都是可以成就无上菩提的。所以我呢，虽然内心有所遗憾，但是从对接的角度，我也是“甚大欢喜，得未曾有”。这个地方就说明了，他再一次遇到《法华经》的时候已经是阿罗汉了。阿罗汉也没关系，再对接过来。

【1359】诸位！你点哪一个心？

这个权法跟实法的对接，我们讲一个小公案。说唐朝有一个德山禅师，他一开始不是参禅，他是学教的。他对性相二宗，唯识、般若，都非常通达，特别对《金刚经》有很深入的研究。他为弟子讲《金刚经》讲久了以后，就把自己的《金刚经》的讲解编了一个《青龙疏钞》，就是专门注解《金刚经》的。编了以后他就很满意，就扛着《青龙疏钞》从四川往南方去，到湖南那个地方，因为那个地方禅宗比较兴盛。他要去挑战禅宗的。



经过龙潭山的时候，在山下他肚子饿了，他就到一个老婆婆卖点心的地方去。他说：“我要吃点心。”那老婆婆说：“你担子里面担的是什么？”他说：“这是我的《金刚经》的注解，《青龙疏钞》。”

老婆婆说：“你既然研究《金刚经》，我问你一个问题，你答对了，我就免费把点心送给你。你答错了，你给我钱我也不卖你。”她说，“《金刚经》讲，‘过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得’，你要点哪一个心？”

德山祖师答不出来。答不出来，但他毕竟是修行人，会自我反省，他不会生气的。他感到很惭愧，就请教这个老婆婆说：“你是跟谁参禅的？”

你有这么高的一个参禅的意境。”她说：“我的师父就是龙潭祖师。”

所以，后来德山祖师就去亲近龙潭祖师，做他的侍者做了好几年。有一天晚上，夜深了，龙潭祖师说你可以回寮房休息了。因为天黑，龙潭祖师就拿一个蜡烛给德山禅师。拿给他的时候，龙潭祖师就把蜡烛吹熄。吹熄以后，德山禅师当下开悟，跪下来跟他师父顶礼。

那么，这个公案有两个重点：第一个，三心不可得。诸位！你点哪一个心？过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得，当然你都不能点了，你一点就错了。你看到三心，那表示这是什么？这是生灭心。真如本性哪有过去、现在、未来？你看到时间相，就知道这个肯定有问题。

就是说，当我们的心是向外攀缘，去追求一个法门的时候，你落



入了一种时空相。时空相就是有业力、有烦恼。就是说，你想离家出走，你要离开你的家到外面去，后果就是你要面对很多的野兽、毒蛇、大火等等。

所以，过去、现在、未来这三心是个陷阱，禅宗布下的一个陷阱。就是说，一个有修理观的人一听到说“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”，他就知道这是生灭心。这怎么能点呢？一点就错了。

第二个，他后来为什么开悟呢？因为把蜡烛吹熄以后，一个人向外攀缘的心一停止，他一内观以后，就把内心的摩尼宝珠给启动了。

【1360】诸位！摩尼宝珠，你千万不要永远把它放在衣服里面，你要拿出来贸易，跟外在的因缘不断地对接

所以诸位！你听《法华经》也好，听《金刚经》也好，你的摩尼宝珠是在衣服里面。在衣服里面，有没有？你也可以说有，你也可以说没有。

从善根的种子，你比一般人好，因为你未来容易发出离心。但是从作用来说，你不拿出来，你的贫穷跟其他人是完全一样，你平常该造业也是造业，该流转流转。就是，从作用上，你听完《法华经》，听完《金刚经》，你只要不内观，你只要不跟它互动，你外表跟一般凡夫看起来完全一样，因为你的摩尼宝珠在衣服里面。你比一般人比较好的地方，就是你会比一般人有善根。哪一天你遇到痛苦的时候，在生死轮回中踢到铁板的时候，你会有出离心。一般人遇到痛苦会自暴自弃，而你会跟一般人不一样，就是你有出离心。



所以这个地方意思就是说，摩尼宝珠，你千万不要永远把它放在衣服里面，你要拿出来怎么样？贸易，跟外在的因缘能够不断地对接。就是这个概念。

【1361】阿罗汉的过失是什么？

癸二、重颂

分二：子一、颂得解欢喜；子二、颂自陈领解

子一、颂得解欢喜

尔时，阿若憍陈如等，欲重宣此义，而说偈言：我等闻无上 安隐授记声欢喜未曾有 礼无量智佛今于世尊前 自悔诸过咎这个重颂是颂前面的得解欢喜跟悔过自责。

“尔时，阿若憍陈如等，欲重宣此义，而说偈言。”说我们现在听到这个法华会上无上甚深微妙法，知道怎么样能够会权入实，以及佛陀令人感到安稳的授记的声音，我们内心是非常欢喜，因而至诚顶礼佛陀。但是，另一方面，我们内心对自己过去的过错，感到自责跟悔过。

阿罗汉的过失，具足来说，两种。他们之前早就听过《法华经》了，因为懈怠，退大取小。就是他一直没有把摩尼宝珠拿出来用，这可惜了，所以造成后来的退大取小。这第一个。第二个，他没有把宝珠拿来用，在得到二乘道果的时候，不但退大取小，还封小失大，把自己给关闭起来，就不知进取了。这两种情况就是他的过失。

【1362】菩萨的寂静跟声闻的寂静有什么不一样？

子二、颂自陈领解



分二：丑一、颂法说；丑二、颂喻说

我们看子二的“颂自陈领解”。这地方有法说跟譬喻。

丑一、颂法说

于无量佛宝 得少涅槃分如无智愚人 便自以为足那么，对于无量的佛陀的功德，我只得到少分的涅槃寂静，而失去了广大的功德庄严。这就好像一个愚痴的人，自己感到满足。

我们知道，三乘共坐解脱床。三乘人同时进入涅槃的时候，当然，有同有别。三乘人都了生死了，都成就寂静了，但是二乘人不知道，菩萨的寂静跟声闻的寂静是不一样的。菩萨的寂静当中有菩提心，有清净心、菩提愿，有大乘的善根。就是他在解脱生死的时候，那个我空的寂静当中有大乘的善根，他会继续往前走。二乘人是进入涅槃以后不动了，问题出在这里。就是他自以为满足，问题在这里。

【1363】阿罗汉从大通智胜佛到释迦牟尼佛这整个过程是如何成长的？

丑二、颂喻说

分二：寅一、颂立喻；寅二、颂合法

寅一、颂立喻

分二：卯一、颂醉卧不觉喻；卯二、颂亲友觉悟喻

卯一、颂醉卧不觉喻

譬如贫穷人 往至亲友家 其家甚大富 具设诸肴膳 以无价宝珠 系着内衣里 默与而舍去 时卧不觉知 是人既已起 游行诣他国 求衣食自济 资生甚艰难 得少便为足 更不愿好者 不觉内衣里 有无价宝



珠

这个地方的重颂有两段：第一个先讲醉卧不觉，再看起已游行。

阿罗汉把他自己生生世世的成长过程，这段因缘说，他讲出一个总结。就好像一个贫穷人，在轮回当中他没有资粮力，后来遇到法华会，在亲友当中——十六沙弥处听闻了《法华经》。听完《法华经》以后，这个十六沙弥是大富长者，就用种种的法华会上丰富的肴膳来招待他，而且更重要的是，临走的时候把摩尼宝珠放在他衣服里面，对不对？所以藕益大师说，这摩尼宝珠是放在深层的内衣，表示当时他们的善根是微弱的信解。然后他跟十六沙弥就失去联络了，这个穷子还是在无明妄想当中打转。

等到有一天，他的妄想被他的善根给冲破，开始“起已游行”，这是一个生命的转折点。善根发起来以后，他却没有遇到佛法，所以只能怎么样？跑到他国去，跑到外道去，就是佛教的国度以外，修学外道。为了追求衣食的资粮，“资生甚艰难”。没有佛法的引导，但是他善根出现了，所以就跟别人修学禅定，外道的苦行。等到遇到佛法以后，得到二乘的道果，“得少便为足，更不愿好者”。而且更要是，他一直到证得阿罗汉的时候，还不知道衣服里面有无价宝珠。

所以这个地方是把他的整个成长过程，从大通智胜佛到释迦牟尼佛之间他所经历的这个过程做一个总结。

卯二、颂亲友觉悟喻

与珠之亲友 后见此贫人 苦切责之已 示以所系珠 贫人见此珠
其心大欢喜 富有诸财物 五欲而自恣



这个阿罗汉其实也不简单，他在没有宝珠的加持之下，完全靠自己的力量，打拼出一个阿罗汉果。打拼阿罗汉果以后，后来跟亲友再一次相会。再次相会以后这个亲人就诃责他，说你那么辛苦，才得到阿罗汉果！

我过去无量无边不可思议阿僧祇劫前就给你摩尼宝珠，你一直没有用，到现在才成立阿罗汉果。所以就把宝珠示现给他。“贫人见此珠，其心大欢喜。”因此，他就不仅仅是一个涅槃寂静了，而是具足无量的功德法财，而且得到种种大般涅槃的常乐我净四种功德。

所以这一段阿罗汉的回顾，分成三段：第一个，醉卧不觉。就是他是在凡夫的情况之下听到《法华经》，所以他摩尼宝珠虽然有，但是他自己不觉知，被无明妄想所包覆。第二个，起已游行。那么善根发现以后，凭着自己的努力成就阿罗汉果。这值得赞许。第三个，亲友觉悟。他再一次遇到《法华经》，那这个时候不一样了，他就知道把宝珠拿来用了。

【1364】这个地方的重点就是藕益大师强调的“贸易所须”，你要把《法华经》的摩尼宝珠拿来应用操作

寅二、颂合法

我等亦如是 世尊于长夜 常愍见教化 令种无上愿 我等无智故
不觉亦不知 得少涅槃分 自足不求余 今佛觉悟我 言非实灭度 得佛
无上慧 尔乃为真灭 我今从佛闻 授记庄严事 及转次受决 身心遍欢
喜

我们看前面的合法。我们把它分成五段。



我等声闻人亦复如是。世尊在长夜当中，好不容易给我们栽培了《法华经》的善根，“令种无上愿”，让我们从妄想中发起了清净心跟菩提愿，但是我们因为妄想的遮盖，也没有权法的对治，在轮回当中就丧失了摩尼宝珠的善根的功能。直到我们善根发现以后，成就涅槃的时候，我们就感到满足。

一个向外追求的人，一个没有内观的人，他很容易满足的。你看有些人修了人天善法，让他来世做大国王，他就满足了。一个执著的人，他只要有一个相状出现，他比较会怎么样？他没办法宏观，他看事情是片段的。他抓到一个东西，他在大海当中抓到一个东西，他就满足了。这是一种心外求法的特点。

第二个，他这种喜欢满足的个性，到什么时候开始改变呢？到第三段，亲友的觉悟。等到佛陀觉悟我，再一次为我讲《法华经》的时候，我才知道，哦，这个二乘的涅槃只是让你暂时地安稳，可不是让你究竟地灭度的。那一直要等到中道的实相智慧，这才是真正的灭度。

最后一段，“我今从佛闻，授记庄严事，及转次受决，身心遍欢喜”，得到授记而欢喜。

这个地方，整个阿罗汉的回顾，当然，讲出了他自己的辛酸。他在没有宝珠的加持之下，开出一条路，阿罗汉是辛苦的。

这个地方意思就是说，诸位！我们听完《法华经》三周说法以后，我们每一个人的衣服里面都有一个摩尼宝珠了。当然，我们面对现实，我们是在酒醉的情况之下有摩尼宝珠，但是尽管酒醉，你也可以透过摩尼宝珠让自己的酒醉慢慢地减少。就是说，这个地方的重点，就是



藕益大师强调的“贸易所须”，你要把《法华经》的摩尼宝珠拿来应用操作。

【1365】再多这四个字，你整个修行就完全是活了！

操作的方法有信解跟观照，我们先修信解。就是说，你要先相信你有摩尼宝珠，这第一件事情。就是你平常在静中修行的时候就观照，“何期自性，本自清静；何期自性，本自具足”。就是说，我虽然打妄想，但是妄想不是我本来的东西，我本来的心是清静，而且是具足无量性功德的。

这是第一个，信解。你一定要相信，你打妄想的心的深处有一个摩尼宝珠在那个地方。这你第一个，要信解。

第二个更重要，就是观照。就是你要把摩尼宝珠拿来跟你的修行互动。我们一般没有学《法华经》的人，他看事情是怎么样？看一切法因缘所生。你不能说他错，但是他对了一半。就是说，我布施，我可以靠布施的善业成就富贵的果报；我持戒，我靠持戒的因缘成就尊贵的果报；我忍辱而成就庄严的果报。所以，没有学《法华经》的人他就怎么样呢？他就在因缘里面打拼嘛，就是因缘所生。

诸位！你学完《法华经》以后，你看事情，当然第一件事情因缘所生，下面要多一句话，唯心所现！你再多四个字，你整个修行就完全是活了。就是说，这个因缘果报是建立在一心的基础之上。就是说，你看事情的时候已经不仅是因缘所生，还加四个字，唯心所现，这两个要把它合起来。

举一个例子，比方说布施。你没学《法华经》的时候，你是完全



靠自力，在因缘上造作。你认为你的布施的果报，是靠布施这个“法”而创造快乐果报，那你就是没有摩尼宝珠的加持了。因缘法是对的，但是你要把它会归到心性，就是因缘所生、唯心所现。你布施还是布施，但是你要告诉你自己，你因为布施的因缘而去熏习你的真如，让你的真如的心自己变现福报，让你受用。这样懂吗？

你这样想有什么好处，你知道吗？这样想，你就是坐大白牛车了，你进步的力道就大。就是说，你跟你同梯的，两个人去做义工，你的布施是无所得，是用这个布施的善业去启发你自性的功德，你的进步，你的善根的进步，你的破恶的力量，会比其他没有学《法华经》的人，进步会非常的快。三年再见的时候，你完全不一样。

就是说，同样法门的操作，你有跟真如的宝珠互动，跟没有互动是差很多的。今天阿罗汉的后悔就是说，他听过《法华经》，但是都没有拿来用，就把那个宝珠放在衣服里面。所以你说他有也对，你说他没有也对，因为他没有拿来用，就等于没有。

【1366】这个就是佛陀讲系珠喻的主要的道理！

所以，诸位！你听完《法华经》，不是把宝珠放在衣服里，你要拿来贸易，你要以它作本钱，去跟人家做生意，在因缘上做生意。你这个摩尼宝珠去换取因缘，这个因缘当中你又赚得更多因缘，然后这个宝珠又变成扩大。就是理观生起事修，事修又增长理观。你这个理观，这个宝珠变大以后，你再拿这个更大的宝珠作本钱，再去事修，那这样子就不断地增长广大，你的摩尼宝珠不断地扩大，你外在的因果果报也扩大。这个就是佛陀讲系珠喻的主要的道理。



宝珠不是让你放在衣服里面的，藕益大师强调贸易，拿来跟因缘做生意。要不然你学《法华经》干什么？你学完《法华经》，你的思考还是因果的思考，你看一个人很庄严，你第一个是怎么想的？忍辱嘛。但是你要第二个，唯心所现，他心中有忍辱的善根，他自己的内心变现出庄严的相状。

就是，因缘所生后面请加一句话——唯心所现。你要把因缘跟你的心性不断地互动。就是说，你听完《法华经》以后，你也是要努力工作，但是你要把摩尼宝珠拿来当本钱，你好好利用它。你又有摩尼宝珠作本钱，又有努力的工作，这两个之下，你就快速成佛了。这段的经文主要就是讲这件事情。

我们看到阿罗汉回顾他无量无边的成长的过程，留给我们很大的启示，这就是因缘说的一个道理。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十五

【1367】成熟众生、庄严净土，是十方诸佛要成就应身佛的必经道路

庚二、授学无学人记

分二：辛一、二千请记；辛二、如来授与



请大家打开讲义第一百九十面，我们看庚二的“授学无学人记品”。

这一科是前面的授下根人记中的一品。就是授下根人记等于是有两品，一个是前面的〈五百弟子受记品〉，其次就是这一科的〈授学无学人记品〉。

这个授记，就是佛陀用大智慧的光明，来事先记别声闻弟子在成就般若道以后趋向方便道的时候，他未来的国土，包括他正报的佛身、依报的国土，还有他的寿命，乃至眷属等等，就做一个记别。

那么为什么佛陀要为声闻弟子授记呢？因为要给他一个修行的方向。

基本上，要成就一个国土，他有两个方向：一个叫做成熟众生，一个叫做庄严净土。有这两个主要的方向。当然，每一个人在实际的操作上，你有你成熟的众生，他有他庄严的佛土，在这两个大纲之下就各自表现了。

成熟众生、庄严净土，是十方诸佛要成就应身佛的必经的道路。这两个的关系，在《维摩诘经》的〈佛国品〉上说，说是菩萨为了成熟众生故而庄严净土。就是你为什么创造净土呢？为了成熟众生。为了成熟众生而庄严净土，而成熟众生也是为了庄严净土。所以这两个是怎么样？互为因缘，相辅相成，缺一不可。

【1368】我们怎么去修行才能真正地成熟众生、庄严净土呢？

那么，这个地方的重点就来了，我们怎么去修行才能真正地成熟众生、庄严净土呢？比方说，我现在可不可以透过我的拜佛、持戒等



等来成熟众生、庄严净土呢？

《大智度论》讲一个关键，它说，菩萨不能够用独行功德来成熟众生、庄严净土。什么叫独行功德？不是依靠单一的功德，要须有愿。就是说，你庄严净土靠的不是你的布施，也不是靠持戒这种单一的功德。因为这单一的功德是分散的，它没办法整合成一种强大的力量。那怎么办呢？

你要有一个强大的菩提的愿力来摄持。就是把你所有的这些善法形成一种强大的力量，来成熟众生、庄严净土。

【1369】为什么佛身净土不是靠善业力成就的，而是他自己的菩提愿、他的自性功德力？

我们举一个例子来说明。释迦牟尼佛在过去因地的時候，曾经示现做一个慈悲的鹿王。也就是说在森林当中有两群鹿，一个是慈悲的鹿王所领导的，另外一个就是提婆达多所变现的一个鹿王所领导的，就这个森林当中有两群鹿。

这整片森林是隶属一个国王来管辖，这个国王特别喜欢吃鹿肉。就是这国王是具大福德力的，他在某些地方是可以心想事成的，所以他就下令他的厨师每一天都要煮鹿肉给他吃，使令他的侍卫每天都到森林当中大肆地狩猎，结果弄得鹿群每一天都是死伤惨重。

这个慈悲鹿王一想，这不是办法，如此下去，这个鹿群恐怕要灭种。

所以这个慈悲的鹿王就找另外一群鹿的鹿王商量，说我们应该找国王商量个对策，对方的鹿王也同意。所以两个鹿王就来到国王的



面前说，尊贵的国王，我们现在有一个办法，就是我们每一天主动派出一只鹿，让你来食用，你就不用大肆地杀伐。那你这样子每一天也有肉吃，我们的鹿群也不会因此而灭种。国王一听有道理，就答应了。答应以后，大家就按照年龄来安排，今天这一方出一个年龄最大的鹿出来，明天另一方出一个年龄最大的鹿出来，大家交换地提供鹿肉，就这样相安无事。

直到有一天，对方的鹿群，它明天要指派的鹿是一个母鹿，而且是一个怀孕的母鹿。这个母鹿好不容易怀孕，再过几天就要生产，所以，它忆念它的小鹿，就希望能够多活几天，所以它就把自己的想法跟对方的鹿王白告。那对方鹿王就不答应，说这个是规矩，每一只鹿都是贪生怕死，谁愿意来顶替你呢？

这只母鹿很伤心，就只好找慈悲鹿王商量。慈悲鹿王听了以后，它说，好，这件事我帮你处理。你就安心地把这个小鹿生出来，其他的事我来安排。所以隔天的时候，这个慈悲的鹿王就顶替了这只母鹿，亲自到了国王的宫殿去。这个侍卫一看，哎哟，今天送来的鹿不是一般的鹿，身材高大，而且身相放大光明，就告诉了国王。国王一看，哎哟，鹿王亲自过来！所以国王看到鹿王，他也很惊讶，说是不是我把鹿都吃光了，要你老人家亲自过来？鹿王说，不是。就如是如是地跟国王报告。

国王一听以后就很感动，说为了救拔众生牺牲自己的生命，他就很惭愧，就下令从此以后不再吃鹿肉，而且严禁大家到这片森林去狩猎。所以这个鹿群就开始相续地绵延下去，乃至到释迦牟尼佛出世



成佛的时候。

那个地方就是鹿野苑。佛陀成道以后第一次转法轮的地方，度五比丘而使令僧团三宝住世。

我们现在用凡夫的眼光来看这个佛菩萨在行菩萨道，我们就看不出里面的核心思想。如果你用权教的因缘观，你说你一生，你示现做一只鹿，好不容易做一只鹿王，结果你一生只度了两个众生。万一你要是为这个怀孕的母鹿牺牲了，你也只度了两个众生。说佛陀行菩萨道的时候，说割肉喂鹰，这只鸽子被老鹰追，佛陀把它藏起来。老鹰说你不公平，你为了保护鸽子，结果我饿死了。佛陀就把这鸽子拿去称，看这个多重，我就割多少肉来弥补你。说舍身饲虎，看老虎没东西吃了，佛陀跳到老虎坑里，去喂这个老虎。从我们一般的因缘观是说，这样子度众生要度到什么时候？

说是众生无边誓愿度，那你这样一一地要度到什么时候？

诸位！我们一般的凡夫，长时间受因缘所生法的这种影响，就落入了心外求法。其实不是这样子。如果从因缘的角度，是没有办法成熟众生、庄严净土的。就像《大智度论》所说的，单一的功德是不能成熟众生的。

它是这样子：佛陀在行菩萨道的时候，他是借事修心。就是说，鹿王牺牲生命来救这个母鹿，它不是在造这个善业，它是在实践它的理想。这样懂吗？它是在实践它的愿望。因为它曾经受了菩萨戒，因地所发的愿——众生无边誓愿度，它的重点不是针对这个众生，而是实践它的愿望。



所以《金刚经》讲的很重要，它说菩萨如果有度众生的想法，这个就不是菩萨了，就是你心外求法了。菩萨在度众生，他不管你是谁的。重点不是你是鸽子，重点也不是说你是老虎，或者你是母鹿，重点是他遇到因缘，能够实践他的愿望，他就去做。而他每一次在牺牲奉献的时候，他的愿望就慢慢地增长广大了。等到有一天，他的愿力已经有能力做到“众生无边誓愿度”了——当然，实践上要靠因缘，但是他自己主观的能力已经达到了，这个人就成佛了。

佛身净土不是靠善业力成就的，不是靠善业，而是他自己的菩提愿，他的自性功德力，自己现出佛身净土的。如果你今天心外求法，就给你无量无边阿僧祇劫，你也创造不出一个佛身净土出来。我们前面讲系珠喻，就是你不能够说，你努力地工作去赚钱的。这个叫做什么？这叫资生困难。你应该把你那摩尼宝珠拿出来用。就是说，你要想办法启动你的自性功德力。

【1370】如何启动自性功德力，用摩尼宝珠来创造功德？

而启动自性功德力，只有两个方法：一个清净心，一个菩提愿。

我们举实际的例子，每一个人都能感受得到。就是你看，很多人受了菩萨戒以后，产生重大变化。所以，修行当中受菩萨戒是一个关卡，出家受比丘戒又是一个关卡。你看说，欸，我隔壁的受了菩萨戒，他以前做功课，每一天做什么功课，受了菩萨戒，他还是做那个功课。但是为什么他受完菩萨戒三年后，欸，他业障消了，福报也变大了，智慧也开了，而他的事修功课却一点都没有变？

所以，这个是外行人看热闹、看因缘法，内行人是看真如法。就



是说，他同样的事修，他同样的拜一部八十八佛，他同样的每一天念一千声佛号，但是他的心中他能念的心多了一个菩提愿，他多了一个摩尼宝珠。

就是说，你今天没有发菩提愿，你是靠你的力量去创造功德；有智慧的人是靠摩尼宝珠来创造功德。就是说，你的摩尼宝珠要用来贸易，你事修要跟你内在的理观，跟清净心、菩提愿要经常互动。

所以，为什么诸佛菩萨能够创造这么广大清净的国土，摄受那么多众生？他不是靠因缘修。《大智度论》说了，靠独行功德不足以庄严净土。

那怎么办呢？要须有愿，你去靠菩提愿。就是，你所做的事情，都一定要跟你内在的自性功德对接。如果你帮助众生，你去做义工，你还想着人天果报，那你就完了，你这个人格局就很小。如果说，欸，我不求回报，我这样子做只有一件事情，我在满足我的菩提愿。恭喜你！你未来有不可思议的功德，因为你已经开始在用摩尼宝珠修行了。

所以这个地方，我们要看诸佛的成熟众生、庄严净土，这个事修只是一个过程，它重点是要在生生世世当中去满他的菩提愿。他菩提愿成功了，他就示现应身佛了。这个地方，我们要知道菩萨是怎么成就法身净土的，是这样来的。

【1371】什么叫“学”？什么叫“无学”？

我们看讲义附表第二十五，补充讲表第四十二面〈授学无学人记品〉。

我们把这个品目解释一下，这个地方有两段。



一、解释品目

研真断惑，慕求胜见，名之为“学”。真穷惑尽，胜见已极，无所复学，名为“无学”。今佛与小乘四果四向声闻弟子授记，故名〈授学无学人记品〉。我们把这个“学”跟“无学”做一个简单的定义。

什么叫“学”呢？“研真断惑，慕求胜见，名之为学。”整个修行只有一个核心思想，叫做“研真”。研，就是观照；这个真，就是真理。就是说，我不管你怎么事修，你喜欢拜佛，他喜欢打坐，他喜欢做义工，他喜欢持戒，都没关系；重点是，你对真理的观察是关键，我们讲“一切贤圣皆以无为法而有差别”。那么研真，小乘法的研真就是空性，大乘的真就是中道的实相，就是观照现前一念心性。

这个一观了以后，一研真以后，就有两个效果出来了：第一个是断惑，第二个是胜见。你对真理一观，就会怎么样？断惑证真。小乘断的是见思烦恼，大乘的是破无明，破无明妄想。那么断惑以后就会成就一种智慧。我们刚开始是叫观照真理，要靠文字相来引导；等到你成就智慧以后，你这种智慧就可以独立地生起了，不用靠文字了，“弟子心中常生智慧”，你那个智慧就自然现前了，就是胜见。就产生无漏智慧，“名之为学”。所以这个学，它的基本的阶位叫做见道位。这是很关键了。小乘的见道位是初果，大乘的见道位是初地，因为这两个都是不退转的，叫“学”。这个就是第一个情况，叫做学，有学。

我们再看“无学”。

“真穷惑尽，胜见已极，无所复学，名为无学。”当然，你证得



了初果、证得初地，你对真理是观照了一部分，但是你还不断地怎么样？你还有学，还要不断地深入。等到你对真理的观照圆满了，所有的烦恼断尽了，所有的智慧开显了，所以你也就是无所增上了，就是“无学”——小乘四果、大乘佛果。那么这个地方经文指的是什么？指的是小乘。佛陀跟小乘的四果四向声闻弟子授记，名为〈授学无学人记品〉。所以“学”包括什么？包括初果、二果向、二果、三果向、三果、四果向，都是叫做“学”。

【1372】怎样才有资格叫“学人”？

你看我们佛弟子很多人都自称为学人，对不对？其实你没有资格叫学人。为什么？你说，欸，我也在研真穷妄啊！是的，你今生有研真穷妄，但是你来生呢？未必！就是你会退转。你今生研真穷妄，但是你来生福报变大，就开始糊涂了。所以你的研真穷妄是怎么样的？不决定。你有时候研真穷妄，然后就放逸了七八生，又开始研真穷妄……所以我们不能讲“学”。这个“学”就是不退转了，从今以后，你这个研真穷妄就是开始往真理的地方不断地增上了，你不可能再退堕了，才有资格叫做学人。等到你对真理的观照已经断惑证真，圆满了，叫做“无学”。

前面的佛陀授记，授千二百弟子记，全部是四果阿罗汉，所以就不要讲学、无学，全部是无学。但是这个第二拨的授记就比较复杂，就是剩下的有初果的，有初果向，有二果的，有三果的，还有包括这个中间的，初果到二果中间的叫做二果向的等等，这就是其他的。就是除了常随的千二百弟子以外的这些初果以上的圣人，佛陀开始为他



们授记。

【1373】从开显真如的角度，为什么你不能说“我的真如跟你的真如不一样”？

我们看第二段，经文要义。这地方有两段。看第一段。

二、经文要义

（一）佛法平等，普施众生。如云雨是一，药草树木，受润各别。佛三周说法已竟，三根弟子，皆得悟入佛之知见。故前品为下上根人授记已，此品即授下中及下下根人记。如是则三根九品弟子，同悟佛慧，同入佛道，畅佛本怀。三周说法，开权显实，始告圆满。

“佛法平等，普施众生，如云雨是一。”这个约实法来说。你只要听到讲平等，那就是真实法。就是说，佛法，从契理的角度，都在开显心性，一切法门以明心为要。所以，从开显真如的角度来说，你不能够说，我的真如跟你的真如不一样，对不对？所以，从真如的理性，上契诸佛实相之理来说，是平等的。

但是从契机的角度，“药草树木，受润各别”。各取所需吧，是吧？你喜欢布施，他喜欢持戒，这个人喜欢修忍辱，那么这个因缘的权法那就各修各的，互相尊重，叫做无差成差。所以，道理是一个，但是，过程的事修就各别。这是佛法厉害的地方，权实不二。差而无差，这讲真如本性；无差成差，就是各种的方便法门。

那么佛陀三周说法已经圆满，所以三根的弟子，上根、中根、下根……上根是谁？舍利弗。中根是四大弟子，目犍连尊者、迦叶尊者等四大弟子。下根就是所谓的千二百弟子跟学无学人弟子。不管是上、



中、下根，都已经悟入佛陀知见。

所以前品为下根里面的上根人，就是五百弟子授记，这以下为下根里面的中根跟下下根人授记。这样的话整个三根就普被了，就“同悟佛慧，同入佛道，畅佛本怀”。所以佛陀“三周说法，开权显实”才能够圆满。

“方便有多门，归元无二路。”诸位！声闻弟子在修空观的时候，空观是不一样的。记住！凡是修来的，就不一样。比方说你这个烦恼很重，但有些人空观利，他修一天烦恼就断了；有些人他的内心这个空观修得薄弱，他的空就要纠结一两个月才会把这个烦恼断掉。所以，所谓的上中下根是约着权法安立，就是有些人的空比较利，他直接契入无生，不需要经过无常。但是等到会权入实以后，不管你过程是修无常空，还是修无生空，你只要会归心性，就差而无差。诸位！心性不是修来的，它是本具的，你只是把它开显出来。既然是本具的，你就不可能说你的心性跟他的心性不一样。因为怎么样？它不是修来的，它不是因缘所生法。

就是说，当三乘的弟子都会归心性以后，那就没有什么上中下根了，所以佛陀应该平等授记。不管他的过程，他是从什么地方来的，不管他是从钝根上来的，中根上来的，上根上来的，他是什么方便，他一旦入般若道，佛陀一定为他授记，这样子佛陀才能够真正地畅佛本怀。这是第一个，就强调他的真如的平等。

【1374】佛陀对下根授记与对中根、上根授记的过程是否一样？

看第二段。



（二）下根受记中，前品首为满慈子，次为憍陈如，乃至千二百弟子受记。今品则以阿难、罗睺罗为首之二千弟子受记。

佛陀在授上根跟中根的时候，是直接地跟舍利弗跟目犍连尊者授记。

但是到下根，因为人很多，下根的弟子要么就一千两百个，要么就两千个，所以佛陀都是怎么样？先找两个代表出来，然后再授记。比方说前面的〈五百弟子受记品〉，佛陀先找了富楼那尊者、憍陈如做代表，然后再跟这个全体的千二百弟子授记。那么〈授学无学人记品〉也是一样，先找出两个代表，阿难尊者跟罗睺罗尊者，然后再跟团体的两千人授记。他有这么一个过程。

【1375】阿难尊者、罗睺罗尊者启请佛陀授记的理由是什么？

辛一、二千请记

分二：壬一、二人启请；壬二、二千启请

我们把这个标题解释以后，就来看讲义的第一百九十面。讲义当中，“授学无学人记”分两科。第一科，二千请记，这两千的声闻弟子请记。

这个两千当中有两个代表。

壬一、二人启请

这个二人是阿难尊者跟罗睺罗尊者。

尔时，阿难、罗睺罗而作是念：我等每自思惟，设得授记，不亦快乎？即从座起，到于佛前，头面礼足，俱白佛言：世尊！我等于此，亦应有分，唯有如来，我等所归；又我等为一切世间天人阿修罗所见



知识，阿难常为侍者，护持法藏，罗睺罗是佛之子，若佛见授阿耨多罗三藐三菩提记者，我愿既满，众望亦足。

“尔时”，这个尔时就是佛陀为五百弟子乃至千二百弟子授完记以后。这个时候，在与会的大众当中，有两个人内心就动了念头了，一个是阿难尊者，一个是罗睺罗尊者。阿难尊者当时的果位是初果，罗睺罗尊者的果位是四果阿罗汉。这两个声闻弟子心中就动了一个念想。是什么念想呢？“我等每自思惟”，就是我们私底下经常想一件事，“设得授记，不亦快乎？”如果我们能够蒙佛陀亲自为我们授记，这个是可以令我们特别庆喜的事情。

所以，他们不但是念想，还付诸行动，就从座位站起来，“到于佛前，头面礼足”，然后白告佛陀说，“我等于此”，我们对于此就是授记之事，也应该有分的。为什么呢？他提出两个理由：第一个理由，“唯有如来，我等所归”。约着内心来说，我们出家以后，一路走来都是依止佛陀的教化，所以我们对佛陀一切的功德，都是我内心的皈依之处，就这一点是等同其他声闻弟子了。声闻弟子跟缘觉不一样，缘觉乘他很少跟佛陀在一起，他大概听完十二因缘以后，就自己到山边林下修学。声闻弟子他是跟羊一样，他是经常跟在佛陀身边的，对佛陀的皈依心很强的。所以，为什么我们有分呢？第一个，我们对佛陀的皈依等同其他声闻弟子，这是第一个。

第二个，从外缘来说，“我等为一切世间天人阿修罗所见知识”。阿难尊者跟罗睺罗尊者这两个不是一般的声闻弟子，那个叫做十大弟子，阿难尊者是多闻第一，罗睺罗尊者是密行第一。这个十大弟子跟



佛陀的这些皈依弟子，诸天、阿修罗、人，是很频繁地互动，所以，所见、所知、所识。佛陀的这些皈依弟子有天、有人、有阿修罗，“所见”就是彼此有见过面，“所知”就是可能有的诸天虽然没有见过阿难尊者跟罗睺罗的面，但听过他的名号，“所识”就是互相熟悉。那么为什么这样子呢？因为阿难尊者是佛陀的侍者，而且护持法藏，佛陀到哪他就跟到哪，这第一个。

罗睺罗是佛陀的儿子，佛陀俗家生了三个儿子，罗睺罗是长子，所以有一种特殊的亲密关系。那么也就是这样子，“众所知识”，所以如果佛陀为我们来授记，不但是能够满我们的愿，也满足所有皈依佛陀的三宝弟子的愿望，就是大众也是这个愿望。

【1376】佛陀为什么在授学无学人记的时候，把阿难尊者、罗睺罗尊者单独列出来？

我们看佛陀在授记的时候，不管授千二百人记，或者授两千人记，他都会先选出两个代表。前面的授千二百人记，选富楼那尊者，选憍陈如尊者。这个地方的授两千人记也是提出两个，选阿难尊者、罗睺罗尊者两个来代表。这两个代表的共同点，就是都跟佛陀的关系非常亲密。一个是佛陀的堂弟，出家以后做佛陀的侍者，就是阿难；一个是佛陀世俗的长子。

这两个都是在佛陀成道八年后回到迦毘罗卫国以后，当时的八王子跟贵族出家的其中两个。这是他们两个的共同点。

那么差别点，阿难尊者的特点是多闻第一，他博学强记。所以你看文殊菩萨赞叹阿难尊者说，“佛法大海水，流入阿难心”。他基本



上就是一入耳根就永远不忘掉的，这是阿难尊者，所以他能够负责佛陀灭度后的结集经典。那么罗睺罗尊者是密行第一。这密行第一就是他的外表看起来很平常，但是他内心有甚深的功德。

这一段经文古德解释说，阿难尊者跟罗睺罗尊者，其实照理说，他们作为常随众（这两个都是常随众，一个多闻第一，一个密行第一），在前面的千二百弟子授记的时候，就已经涵盖在里面了，那么佛陀为什么在授学无学人记的时候，单独把他们列出来？

这个地方的理由就是，佛陀要为他们开迹显本，就这两个本地功德不是一般的。一方面为他们开迹显本，一方面佛陀希望给他们一个个别的授记，因为这两个过去的因缘是跟一般的声闻弟子不一样的。我们看有什么不一样，后面会说明。

壬二、二千启请

尔时，学无学声闻弟子二千人，皆从座起，偏袒右肩，到于佛前，一心合掌，瞻仰世尊，如阿难、罗睺罗所愿，住立一面。

那么前面是两个代表，就是阿难尊者跟罗睺罗代表出来口头启请。这以下，当然这两个站出来以后，其他的学无学人弟子就想，反正大家都受记了，剩下我们这两千人！于是就得到了鼓励，就站起来，顶礼佛陀，站在旁边，但是没有讲话，就站在旁边。当然佛陀是默然同意了，这二千启请。

【1377】阿难未来成佛的佛号是什么？他是怎么修的？

辛二、如来授与

分二：壬一、记二人；壬二、记二千人



前面是阿难尊者跟罗睺罗尊者跟两千弟子的请记，佛陀等于默然接受。这以下佛陀就正式给他们授记。

壬一、记二人

分二：癸一、记阿难；癸二、记罗睺罗

授记的整个过程，先授两人记。

癸一、记阿难

分五：子一、正与授记；子二、重明果德；子三、菩萨生疑；子四、发迹释疑；子五、显本述叹

这两人当中，先授阿难尊者。阿难尊者又分成五段。

子一、正与授记

尔时，佛告阿难：汝于来世，当得作佛，号山海慧自在通王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。当供养六十二亿诸佛，护持法藏，然后得阿耨多罗三藐三菩提。教化二十千万亿恒河沙诸菩萨等，令成阿耨多罗三藐三菩提。

这一段的“正与授记”有四段，我们先看第一段的“总标因果”，佛陀先把这个因地跟果地做一个标示。

“尔时，佛告阿难：汝于来世，当得作佛。”先授他正报的佛身。他的佛号是什么？山海慧自在通王如来。“山海慧”指的是他自受用的智慧，他内观的智慧。那么他的内观智慧是怎么样的呢？如山之高，如海之深。就表示阿难尊者经常多闻，“护持法藏”，所以他内观的智慧是很深的。“自在通王”指的是他受用，他教化众生的智慧，他有广大的善巧方便，各种的自在通达。这个是指他的利他的智慧。这



两种智慧合成他的佛名。也是一样，除了“如来”，还有应供、正遍知乃至于世尊等十种德号。这是先把他果地的佛号做一个记别。

这以下记别他的因地。他是怎么样修的呢？他在未来世中“供养六十二亿诸佛”。这个供养当然是修福。我们亲近诸佛，肯定不是只有供养，一定是还要修慧的。那么他是怎么样修慧呢？护持法藏。阿难尊者有个很重要的功德，因为他多闻第一，博学强记，所以十方诸佛一灭度以后，他就负责整理法宝，结集经典，然后流通过世。这个很重要，使令佛陀灭度以后正法、像法、末法的法运能够相续下去。所以他就做这件事情，在整个六十二亿诸佛当中，就是“护持法藏”，令正法久住，然后成佛。他不但是护持法藏，还亲自演说，在成佛以后，“教化二十千万亿恒河沙诸菩萨等”，使令他们成就佛道。他不但是善于整理法宝，他还善巧演说。这是他的一个总标因果。

【1378】阿难未来成佛的依报国土叫什么？有哪些特点？

我们看第二段，依报的国土。

国名常立胜幡，其土清淨，琉璃为地，劫名妙音遍满。

那么他的国土叫什么名称呢？常立胜幡。这个“胜幡”，这是古印度的一种习俗。就是这个人智慧很高，善于论辩，那么众人就打造一个很清淨庄严的幡，挂在他们家门口，表示这是一个有智慧的人。阿难尊者因为因地的修学，护持法藏，所以他招感的国土就有很多有智慧的人，就表示说，他们很多人都是“常立胜幡”。

那么“国土清淨”怎么说呢？因为他的大地是清淨的，以琉璃为地。



“劫名妙音遍满”，他成佛的时间点是妙音遍满，就是这个地方的时节点，人们都是以微妙悦耳的音声来说法。就是你在这个时间点出生，你经常能够听到微妙悦耳的说的音声。这是讲到依报的国土。

【1379】阿难未来成佛，他的寿命和法运有多久？

我们看第三，寿命法运。

其佛寿命无量千万亿阿僧祇劫，若人于千万亿无量阿僧祇劫中，算数校计，不能得知。正法住世，倍于寿命；像法住世，复倍正法。

我们看阿难尊者，他这个国土的寿命跟法运都非常长，其佛寿命有无量千万亿阿僧祇劫。那么这到底有多长呢？佛陀说，你一般人，我给你千万亿无量阿僧祇劫的时间让你去算，你也算不出他的寿命有多长。这个就是非常长。当然他也是有限量，因为他毕竟是应身佛。这是他的一个佛身的寿命。

那他往生以后，他的法运怎么样呢？正法住世，一倍于他的寿命；像法住世，又复倍于正法，等等。所以法运也特别长，寿命也特别长。

【1380】诸佛菩萨修因成果的连接点与我们凡夫的有什么不一样？

看第四个，诸佛称叹。

阿难！是山海慧自在通王佛，为十方无量千万亿恒河沙等诸佛如来所共赞叹，称其功德。

阿难尊者的整个佛身净土，不但是寿命久远，还有他经常能够蒙受十方诸佛共同的赞叹，“称其功德”。



阿难尊者的这个佛身净土是不得了的殊胜。第一个，诸佛称叹。这是约空间。就是他能够普遍地蒙受诸佛赞叹，空间特别广。第二个，他的时间，寿命久远。

这个地方是这样子，我们看诸佛菩萨的因果，你千万不能落入凡夫的因缘所生法，都一定要会归心性。就是说，阿难尊者因地叫做护持法藏，善于说法，这个是他一种有为的造作。然后呢？然后，他护持法藏、善于说法这样的造作就不断地去加强他心中的本愿功德力，因为他有发这个愿。等到这个本愿功德力成熟的时候，就出现了这么一个无量寿命、名称普闻的国土出来。这样你们懂吗？所以他因跟果中间的核心是愿力。

那我们凡夫呢？我们凡夫叫做业力。就是说，欸，你因地修布施，然后变成一种善业，这个善业让你来生富贵。所以我们凡夫的修因成果，它的核心的连接点是靠业力。这个业力就有问题了，业力就有漏了，所以世界上有好就有坏。

但是菩萨的功德，它的因果连接点是愿力，它没有过失的。当然，我们现在关心的是，阿难尊者他的愿怎么这么长啊？时空无量的一个愿——时间，寿命无尽；空间，诸佛称叹。那这是一个不得了不得了的愿力。在后面会说明他怎么有这么大的愿力。

我们先休息十分钟。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。



若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十六

【1381】 阿难尊者成佛的因地是什么？

子二、重明果德

请大家打开讲义第一百九十一面，我们看子二的“重明果德”。

这一段是佛陀为阿难尊者的授记。前面是长行，这以下等于是一个重颂。

尔时，世尊欲重宣此意，而说偈言：我今僧中说 阿难持法者当
供养诸佛 然后成正觉号曰山海慧 自在通王佛其国土清静 名常立胜
幡教化诸菩萨 其数如恒沙佛有大威德 名闻满十方寿命无有量 以愍
众生故正法倍寿命 像法复倍是如恒河沙等 无数诸众生于此佛法中
种佛道因缘重颂当中，先是一个总标因果。

说，“我今僧中说，阿难持法者，当供养诸佛，然后成正觉”。
他的因地。阿难因地是什么呢？作为一个持法者，阿难尊者的因地，
他发的菩提愿是上求佛道、下化众生。每一个人都要发菩提愿，但是
实际地落实到因缘所生法，他的角色是什么？就是护持法宝。古代没
有所谓的录音机、录影带，完全靠背诵，所以他必须要怎么样？博学
强记。他的记忆力要特别好，而且要广学多闻。所以他能够在佛陀应
身佛灭度以后，把它背下来，然后把它整理成法宝而流通后世。他就
做这件事情。有这么一个因地，然后呢？然后就成就他的佛身净土了。

【1382】 阿难尊者成就哪些果德？



我们看他用这个法宝流通的一个因地，他是怎么样去庄严净土的。这以下有六段，别示他的果德：第一个，讲到正报的佛号。“号曰山海慧，自在通王佛。”他成佛的因地就是靠他的智慧，多闻的智慧，所以他的智慧如山之高，如海之深，而且能够各种地善巧变通来度化众生。

第二个，依报国土。“其国土清净，名常立胜幡，教化诸菩萨，其数如恒沙。”他因地护持法宝流通，所以他在果地的时候，就招感很多很多有大智慧的三乘弟子往生到他的国土去。

第三个，我们看他的名称普闻。“佛有大威德，名闻满十方。”这尊佛还有一个特点，就是他会引起十方诸佛的辗转赞叹，就等同阿弥陀佛一样。阿弥陀佛的不可思议的依报正报的功德，就得六方诸佛赞叹。他等同是这个意思。

第四个，寿命久远。“寿命无有量，以愍众生故，正法倍寿命，像法复倍是。”他不但寿命长，还有他的法运也特别长。

第五个，他广度众生。有如恒河沙的众生，能够在他这一期的法运种下成道的因缘。就算山海慧自在通王佛已经灭度了，但是他这个法运一流通以后，后世众生，包括正法、像法、末法，很多人种下成道的因缘。就表示阿难尊者法缘特别的广大。

第六，诸佛赞叹。我们不跟其他人比，就跟《法华经》前面的诸声闻弟子比，我们到目前没有看到一个时间无量、空间无量的本愿功德力而创造这么一个国土，十方诸佛赞叹，寿命久远。

【1383】 为什么空间无量、寿命无量对我们凡夫很重要？



这个空间无量，当然对凡夫很重要。你要是说法身菩萨，他就无所谓，你诸佛赞不赞叹他都知道。但是凡夫有什么问题呢？他有空间的障碍。比方说，释迦牟尼佛如果不赞叹阿弥陀佛国土，你知道求生净土吗？

你不知道。你就知道释迦牟尼佛而已，你怎么知道阿弥陀佛国土？它怎么怎么回事呢？所以，十方诸佛赞叹的结果就是，他的机，就是往生的人，特别广，来自十方世界。因为众生所在国土的佛陀有赞叹。这是第一个，他摄受的机特别广，空间广大。

第二个，我们凡圣同居土求的是什么？环境的殊胜。如果是法身菩萨往生净土，他主要是依止佛，是亲近这个人，不是外在环境，说这个国土是怎么样的衣食受用，跟他一点关系都没有。我们凡夫到一个国土去，我们不完全依止人，我们某种程度依止这个环境。因为凡夫有所住、有所得。外在的色声香味触，会影响干扰我们内心，所以我们需要一个庄严的国土。

更重要的是，我们需要一个稳定的寿命。娑婆世界的坏就坏在寿命太短。你从年轻二十岁修行到现在，是你人生最精华的时代，你的智慧、人生经验最强的时候，结果呢？结果死掉了。这个分段生死把一个人的修行给中断了，这个伤害很大。所以所有的因缘庄严都是以寿命做根本，说是“寿者，福之基也”，这个有效期限很重要。所以凡夫到一个国土，他希望就是：我好不容易往生到一个国土，我希望你给我一个长远的稳定的寿命，让我能够在这个地方慢慢地增长广大。



所以阿难尊者他这个愿，某种程度跟阿弥陀佛很像，就是国中凡圣同居土特别的殊胜。“名闻满十方，寿命无有量。”这个就表示他因地的愿是时空也长，愿力也广。

【1384】阿难尊者为什么能够得这么殊胜的授记？

子三、菩萨生疑

那当然凡夫菩萨就质疑了。就是阿难尊者，您老人家是一个初果的圣人，连四果都没有达到，您怎么就能够让佛陀授记您未来有这么殊胜的依报正报的国土呢？

尔时，会中新发意菩萨八千人，咸作是念：我等尚不闻诸大菩萨得如是记，有何因缘而诸声闻得如是决？

那么，在法华会上当然有的是法身菩萨，法身菩萨他一看就知道是怎么回事。但是初发心的菩萨，尤其是凡夫的菩萨，他看事情叫做取相分别。多少人？八千人。他从外相来看，他说，阿难尊者不就是一个初果圣人吗？他只是修我空观嘛！其他法身菩萨尚且没有得到这么殊胜的成佛的记，那初果的圣人怎么能够成就这么一个时空广大的记呢？心里就产生怀疑。

既然大家有怀疑，佛陀必须解释了。我们看佛陀怎么解释。

子四、发迹释疑

尔时，世尊知诸菩萨心之所念，而告之曰：诸善男子！我与阿难等，于空王佛所，同时发阿耨多罗三藐三菩提心。阿难常乐多闻，我常勤精进，是故我已得成阿耨多罗三藐三菩提。而阿难护持我法，亦护将来诸佛法藏，教化成就诸菩萨众。其本愿如是，故获斯记。



这段是佛陀释疑。前面的疑惑，就是阿难尊者这个因小果大，说因果不符，佛陀就解释是怎么回事，为什么他能够得这么殊胜的记。

尔时世尊知这个初心菩萨心中的念想，就告诉他们说，善男子！你们要知道，我与阿难等（这个“等”就不知道包括谁，总之不止一个人），是在空王佛所同时发菩提心。释迦牟尼佛跟阿难尊者曾经是同学。当然这个空王佛距离现在是很长远，应该是比大通智胜佛还长远，因为释迦牟尼佛在大通智胜佛的时候已经是法身菩萨了，应该不是凡夫了，所以他们在凡夫的时候就是同学了。

但是，修学有所偏重，阿难尊者“常乐多闻”，他广学多闻，喜欢研究教理；而释迦牟尼佛“常勤精进”，喜欢实践六度万行。所以我快速成就佛道，而阿难尊者因为常乐多闻，所以护持我的法藏，而且将来也要护持诸佛的法藏，来教化后世的诸菩萨众。“其本愿如是，故获斯记。”就开迹显本。就是阿难尊者，你可别看他今生的迹门，他是生生世世行菩萨道，已经是法身菩萨了。

【1385】 你千万不要以为多闻不好，阿难尊者的问题不在于多闻，而是一向多闻，多了一个“一向”

关于这一点我们解释一下。藕益大师在《楞严文句》上，就讲到多闻跟精进这两个差别。阿难尊者示现堕入淫室，藕益大师在《楞严文句》也提到这一点。就是阿难尊者过去多闻，所以就只证初果；佛陀因为精进，所以成就佛道。那藕益大师就提出一个问题了，那这样子讲的话，多闻难道不及精进吗？你这样多闻，结果今生成就初果；释迦牟尼佛精进，今生成就佛道。



藕益大师说，这不能比况。藕益大师说，多闻乃入道之本。所有的修行都要有正见，哪有人说你开始发心就开始修行呢？那么阿难尊者的问题不在于多闻，而是一向多闻，多了一个“一向”。就是你不能只有多闻，你要通过多闻依教起观。不是多闻出问题。他的意思就是说，没有一个佛法的修学是没有正见做基础的。

诸位你看看《楞严经》的五十阴魔你就知道，《楞严经》讲到知见与精进两个观念。就是说你要精进，你一定要有知见，正确的知见，要不然你就懈怠放逸，也没关系。在《楞严经》五十阴魔讲到，全世界最可怕的就是这个人愚痴，没有正见，然后非常精进，这最可怕，全世界最可怕。

就是他不学教理，但是事修很强。就是你今天在高速公路开车，你不知道怎么开，你慢慢开，就什么事都没有。就是你这个人也没有学教理，但是你也不是很用功，你一天就念念佛号，没有很精进，你也无所求，什么事都没有，叫做栽培善根。但是，如果你没有正见，你越精进越糟糕。就是你不会开车，你又开快车。那你一旦堕入魔道以后，叫做失菩提种，这个问题就严重了。你懈怠，你菩提善根还在；你起邪见，落入外道种性，就把你过去所学的佛法的善根全部破坏了。所以这个邪见的可怕，是比破戒、比懈怠还要百千万倍的可怕，因为它从根本上去翻转你的思想，根本上翻转。

所以藕益大师是说，你千万不要以为多闻不好。阿难尊者是不应该只有多闻，问题出在这里，他应该把多闻跟精进加在一起。那么释迦牟尼佛精进，他一定有多闻做基础。这个地方藕益大师特别地强调，



恐怕大家产生误解。

【1386】 你今天用菩提善根在做事，跟用人性的善念去做事，那就不一样

子五、显本述叹

这地方作一个总结。

阿难面于佛前，自闻授记及国土庄严，所愿具足，心大欢喜，得未曾有。即时忆念过去无量千万亿诸佛法藏，通达无碍，如今所闻，亦识本愿。

尔时，阿难而说偈言：世尊甚希有 令我念过去无量诸佛法 如今日所闻我今无复疑 安住于佛道方便为侍者 护持诸佛法那么，阿难尊者在佛前听到佛陀给他授这么殊胜的正报跟依报的庄严以后，他可以说是心愿满足了，而且“心大欢喜，得未曾有”。在这个欢喜当中，他突然间回光返照，他把他过去所学的无量千万亿诸佛的法藏，突然间重新忆持，而且通达无碍，对义理也通达无碍，就好像今天刚听到一样。他把他过去的本愿开始重新忆念。

他这么一忆念以后，他就讲出一个偈颂：“世尊甚希有，令我念过去，无量诸佛法，如今日所闻。”就是佛陀的智慧是不可思议，佛陀的权法实法这两种智慧不可思议，他能够在一瞬间马上启动我过去的善根跟本愿力。我现在对成佛之事已经完全坚定，没有任何疑惑了，内心安住佛道。我今生是示现做一个侍者（因为做侍者有个好处，要经常跟在佛的旁边，佛陀说什么法，说过什么话，他记得清清楚楚），所以依止这个侍者的方便来护持法藏、来流通法宝。



这个地方祖师解释说，他能把前面的思想拿出来，是因为菩提善根，说是“十世古今，始终不离当念”。

就是说，诸位，你修的很多法门，布施也好，持戒也好，忍辱也好，有可能会流失掉，因为那是因缘所生法，生灭法。比如你今天做义工，你也没有发愿，你也没有智慧，你就只是去做义工，你可能依止的只是一念的慈悲心；这慈悲心跟真如是没有关系的，完全没有关系的。这是人性，人性有善，你一直用人性的善良面去做义工。你用人性来修学，做义工让你生天，然后从天上下来以后，就完全跟你现在一样，恢复地没有什么差别了，因为你用人性的善良面去做义工。

但是，你用佛性做义工，你跟别人会不一样，你是用清净心菩提愿在做义工，你是用摩尼宝珠在做义工。这个时候成就的善根力，可能会让你一时忘失，就是死亡以后我忘得一干二净，但是它没有失掉。只要未来你有因缘，遇到佛陀或者法身菩萨点拨你，你马上就恢复功力了。

这个就是说，你今天用菩提善根在做事，跟用人性的善念去做事，那就不一样。一个是因缘所生法，一个是真如本性。当然，因缘所生法也很重要。你也不能说，因为我有菩提善根，我就整天坐在家里面我就忆念真如，什么事都不做。那你叫做执理废事。摩尼宝珠不是拿来看的，要拿来交易。你要把它丢到因缘所生法去交易，那权法跟实法要互动。

所以阿难尊者的菩提本愿，因为佛陀的这么一个加持，马上恢复起来，就跟今天听到一样。



【1387】阿难尊者怎么一入耳根就永远不忘呢？

最后我们来解释阿难尊者的多闻第一，作一个总结。

在《贤愚经》有弟子问佛陀说，阿难尊者他老人家怎么一入耳根永远不忘呢？他多闻第一是怎么回事呢？

佛陀就说，过去有位老比丘收了一个小沙弥，对他的管教非常严格。

他规定这个小沙弥每天做两件事：第一个，要背诵经典；第二个，每一天早上要出门托钵。出门托钵跟我们自己煮菜就不一样，因为你时间没办法掌控。有时候遇到好因缘托到钵，有时候托钵就是一无所获。有一天他托钵的时候，就托了很久才托到钵，回来吃完饭以后，他时间就很短了，所以老比丘规定的功课就没办法完成了，隔天就被老比丘诃责。

小沙弥被诃责以后就很沮丧。托钵的时候有个大富长者看到以后说，欸，你今天好像心情不太好。小沙弥就如是如是地禀告。大富长者说，没事！以后你一托钵就到我家来，我长期地护持你，让你顺利地托钵，然后你有充分的时间去背经典。所以他以后的功课就进步很快。这个老比丘是谁？燃灯佛的前身。这个小沙弥是谁？释迦牟尼佛的前身。大富长者是谁？阿难尊者的前身。

所以这个本愿力很重要！就是说，阿难尊者他重点不在于供养他东西，他重点是在护持这个小沙弥能够背诵经典。就是你的发心，你的本愿力是护持正法，你跟正法结下善缘。所以你后世，只要一听闻佛法，诸法因缘生嘛，你的缘好，马上这个法就能够安住在你的心中，



不退失掉。

这个讲到阿难尊者多闻的因缘。阿难尊者的授记我们就到此结束。

【1388】 罗睺罗尊者未来的佛号是什么？ 他因地的本愿是什么？

癸二、记罗睺罗

分二：子一、长行授记；子二、偈颂重明

子一、长行授记

尔时，佛告罗睺罗：汝于来世，当得作佛。号蹈七宝华如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。当供养十世界微尘等数诸佛如来，常为诸佛而作长子，犹如今也。是蹈七宝华佛，国土庄严，寿命劫数，所化弟子，正法像法，亦如山海慧自在通王如来无异，亦为此佛而作长子。过是已后，当得阿耨多罗三藐三菩提。

佛陀授完阿难尊者记以后，就开始为罗睺罗尊者授记。说罗睺罗，你来世当得作佛，你的佛名“蹈七宝华如来”。这个“蹈”就是实践，指的他因地的修学；“七宝华”是指的他果地的功德。就是说，罗睺罗尊者在因地的時候，广学大乘的戒定慧，所以果地上招感了如七宝莲花的依正庄严，叫做“蹈七宝华如来”。也是十种德号，应供、正遍知乃至于世尊。

这是他的果地的功德，正报的功德。

这以下因地。那么他因地是怎么修的呢？



他要供养十个世界的微尘等数的诸佛如来，这相当多；而且“常为诸佛而作长子”。他就是生生世世发愿，我就做诸佛的长子，就像今生的释迦牟尼佛在世一样。

“蹈七宝华佛，国土庄严”，他的依报国土。“寿命劫数，所化弟子，正法像法，亦如山海慧自在通王如来”，也是寿命久远。但是有没有名称普闻，蒙十方诸佛赞叹，就不知道了。他也是为此佛而做长子。“过是已后，当得阿耨多罗三藐三菩提。”

这是讲到他的因地的本愿。阿难尊者的因地本愿是护持法藏，罗睺罗尊者的本愿就是做诸佛的长子，这各有各的本愿。

【1389】 罗睺罗尊者的修行有什么特点？

子二、偈颂重明

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：我为太子时 罗睺为长子 我今成佛道 受法为法子 于未来世中 见无量亿佛 皆为其长子 一心求佛道 罗睺罗密行 唯我能知之 现为我长子 以示诸众生 无量亿千万 功德不可数 安住于佛法 以求无上道

这是重颂。“我为太子时，罗睺为长子。”就是佛陀在俗家的时候，他是我的色身所生，长子；但是我出家以后，他是我的法所生，他受佛陀的四谛的教授，受四谛法成就的阿罗汉果，这是法子。在未来世当中，他当遇见无量亿佛，而且都发愿做其长子。以这样的长子的因缘当中来追求他的佛道。

“罗睺罗密行，唯我能知之。”这个密行，就这个人修行比较内敛低调，按照古德的说法，就是“持小乘之粗戒，密本地之妙戒”。



表面上看他持声闻戒（声闻戒就是只有誓断一切恶，偏重自利，所以声闻戒的重点在治贪），但是他把他内心的菩萨的三聚净戒收起来。菩萨的戒那不是一般的戒，他要菩提愿，要戒体。他有三聚净戒，由菩提愿发起的誓断一切恶，誓修一切善，誓度一切众生。所以他把他的本地的大乘妙戒收藏起来，现出声闻的粗戒，叫做密行。那这件事情谁知道呢？“唯佛能知之。”

“现为我长子。”以此长子的因缘来示现声闻相。“无量亿千万，功德不可数。”其实他内心有无量的功德，他是法身菩萨，其心安住于中道的实相，来追求无上菩提。

罗睺罗尊者，当然他的外相是现出诸佛的长子，但是他修行，就是他“密行第一”。我们举一个例子来说明他的密行，这在戒律里面有讲到。

说是有一天晚上，雨下得很大。罗睺罗尊者那个时候是小沙弥。其实罗睺罗出家很早。释迦牟尼佛成道回到他的母国以后，耶输陀罗很害怕，说，你都出家了……她就把罗睺罗藏起来，把他抱到楼阁上去了。释迦牟尼佛以他的大智慧观察，罗睺罗必须要出家，耶输陀罗才会出家，出家以后两个都成就阿罗汉果。所以，佛陀没有出手，佛陀叫目犍连尊者用神通力到楼阁去，把罗睺罗给抱出来，带回来。带回来以后就在僧团随众修行。罗睺罗尊者他是十几岁的小沙弥，有一天下大雨的时候，有一个来行脚的挂单的比丘，因为这个比丘来的时候知客大家都去休息了，所以他没有安排到寮房。他就强行把罗睺罗尊者的寮房给霸占了，就把罗睺罗这个小沙弥赶出去了。



罗睺罗他是密行第一，所以他也就不张扬。那他怎么办呢？下雨也不能在外面，他就躲到厕所去了。就在厕所里面，想待一晚上再说吧。初夜过去，到中夜的时候，因为雨水越下越大，所以很多的洞口都进水了，有一条大蟒蛇就从洞里面出来，就缓缓地往厕所方向走去。这个时候大智慧的佛陀知道糟了，罗睺罗要出事了。这一出事不得了，这是迦毘罗卫国的长子，净饭王恐怕要生气。所以他就赶快从房间出来，就把罗睺罗带到他的房间里面来休息。因为这件事情，佛陀第二天就诃责这位比丘，而制定了某一个戒律。所以这个就是说，罗睺罗修行非常低调，密行。你怎么样他都无所谓，他就做自己的心地法门。这个就是讲到罗睺罗尊者的一个密行。

【1390】学无学人有哪两个功德？

壬二、记二千人

分三：癸一、长行授记；癸二、偈颂重明；癸三、得记欢喜

前面是先记阿难尊者、罗睺罗尊者，这下面就通记，通授两千人记。

癸一、长行授记

尔时，世尊见学无学二千人，其意柔软，寂然清静，一心观佛。佛告阿难：汝见是学无学二千人不？唯然，已见。阿难！是诸人等，当供养五十世界微尘数诸佛如来，恭敬尊重，护持法藏。末后，同时于十方国，各得成佛，皆同一号，名曰宝相如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。寿命一劫，国土庄严，声闻菩萨，正法像法，皆悉同等。



这以下佛陀正式为学无学人来授成佛之记。这些人有两个功德：第一个，其意柔软。这个“其意柔软”指的是初果圣人。初果是证得我空了，但是他还有微细的烦恼没有断，所以证得初果的人是调柔善顺的，这是他的基本功。我们一般凡夫，在五蕴身心当中执著有一个我，状态是刚强的，很容易跟人家对立。但是初果的圣人他就是照见五蕴皆空，不是空掉五蕴。你空掉五蕴，你就断灭了。五蕴是因缘所生法，怎么能让它断呢？他是断除五蕴里面那个“我”，就是那个想要主宰你的思想、感受的那个我，它把那个我给拿掉了，就剩下五蕴了。剩下五蕴的时候，他的生命体就是“其意柔软”，这个人调柔善顺。

第二个，寂然清静。这是四果的相貌。他不但只有调柔，他还清静了。他不但是我不可得，他一些微细的思惑的烦恼也不可得，也断了。就是初果，其意柔软；四果，寂然清静。这讲到学无学人。

【1391】 二千学无学人的因地主要做哪两件事？

这些人就专注地心念佛陀。佛告阿难，这些学无学两千人，“是诸人等”，未来世当中，他的因地要供养五十个世界的微尘数的诸佛如来，这么多。他做两件事情：第一个，“恭敬尊重”，他跟十方诸佛广学无量法门，从空出假；第二个，在佛灭度以后，“护持法藏”。然后在十方国土，各得成佛，而且同一个佛号，号曰宝相如来，就是他这个佛身特别清静庄严，犹如七宝的庄严，应供、正遍知、明行足、乃至佛、世尊。

佛的寿命有一劫。国土的庄严呢？国土也是很庄严。声闻众刚开



始成就应身佛的时候，基本上都是成就净土，大地、宝树、楼阁等等都是庄严的。他的眷属有三乘弟子，有声闻众，有菩萨众。正法、像法都是相同。

这就是讲到他的因地要亲近十方诸佛，广学无量法门；第二个，护持法藏，令正法久住。做两件事情。

【1392】 二千学无学人的授记成佛与千二百人的授记成佛有什么不一样？

癸二、偈颂重明

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：是二千声闻 今于我前住 悉皆与授记 未来当成佛 所供养诸佛 如上说尘数 护持其法藏 后当成正觉

这个地方是说明他的因地的修学。是二千声闻，如今在我前面安住，“悉皆与授记，未来当成佛”。在因地当中他供养的诸佛，就像前面说的要供养五十个世界的微尘数诸佛如来。“护持其法藏，后当成正觉。”亲近诸佛以后，他做两件事：第一个，广学无量法门；第二个护持法藏。这他的因地。

看果地的功德。

各于十方国 悉同一名号俱时坐道场 以证无上慧皆名为宝相 国土及弟子正法与像法 悉等无有异咸以诸神通 度十方众生名闻普周遍 渐入于涅槃那么果地功德，这两千学无学人，在十方国土，同一个名号，而且是什么？“俱时坐道场。”这不可思议。前面的千二百弟子在授记的时候叫做“转次而授记”，他是一个接一个，前面的授



完，成佛以后，灭度时候再转授下一个，一个接一个。而这两千人是同时在各别各别的道场“一时成佛道”。就是你有你的道场，他有他的道场，但是同时成佛道。他们的佛号都叫做宝相如来。国土、弟子，还有法运、时间完全相同，就是因地所发的愿都一样。

这个应身佛以诸神通力，来广度十方众生，名称也是普闻。然后因缘结束的时候，慢慢地进入大般涅槃。这个是应身佛。应身佛结束以后就摄迹归本，回到法身佛。

这个是讲他的因果。

【1393】学无学二千人得记欢喜

癸三、得记欢喜

尔时，学无学二千人，闻佛授记，欢喜踊跃，而说偈言：世尊慧灯明 我闻授记音 心欢喜充满 如甘露见灌

“尔时”，在这个授完记以后，这些学无学两千人，听到佛陀授记，欢喜踊跃，就说，“世尊慧灯明，我闻授记音”。就是大威德的佛陀老人家的权法、实法的这种光明智慧，我们听到佛陀的授记音声以后，心中充满了欢喜。这种欢喜就像甘露一样来滋润我们内心，使我们清凉自在。

【1394】成佛的两大核心思想

到这个地方，迹门的正宗分——三周说法，包括授记，就全部圆满。这个迹门，主要讲到成佛的因地，把整个大纲描绘出来。这个因地，我们知道成佛它是两阶段。我们从迹门来看，不是你现在就可以成佛，不是这个意思，我们叫做积集资粮。你要先成就法身佛。



就是我们一开始在权法上修行，我们现在锁定的目标是解脱道。你说，欸，我求生净土，我修空观。都没关系，方便有多门。等到你解脱以后，大家就开始要入心性了。你现在不管入不入心性，当然你越早入越好，就是说你尽管现在从因缘上修学，但是你最后一定要入般若道，入你的清净心。

你心中有所得，般若道就进不去了。阿罗汉执著涅槃，菩萨执著功德庄严，在解脱道，有所得没关系。解脱道，你追求清净法是可以的。但是如入般若道，那就像《般若心经》一样，那就是《般若心经》的标准，“无眼耳鼻舌身意”。这个是对治人天的快乐，人天的眼耳鼻舌身意不可得。二乘的“无苦集灭道”，菩萨的“无智亦无得”。就是说，你如果说是从解脱道要悟入般若道的时候，你不但是二法不可得，连清净的功德，包括涅槃都不可得。你要舍到离一切相的清净心，恭喜你，你成佛的第一件事情，法身佛成立！

然后呢？然后你就开始布局你的应身佛，就是发菩提愿了。你希望怎么样去成熟众生、庄严净土，你就是靠菩提愿了，仅靠清净心是不够的。

所以它整个核心思想，整个迹门正宗就讲两件事情：清净心、菩提愿。这两个是每一个人成佛的两大核心思想，这就是整个摩尼宝珠的两大功能。至于你怎么落实，那就各凭本事了，你发你的愿，他发他的愿，那总而言之就是菩提愿。

所以，在整个迹门当中我们学到两个：一个权法，一个实法。实法就是，你想成佛，那我们一定有共同点，就是你的心中一定有清净



心，菩提愿。至于你要怎么去成，你去做义工或者你想说法，都可以，这个权法是契机。

【1395】 事修的权法跟我们内在真如的清净心菩提愿这个宝珠怎么互动呢？

权法跟实法的互动，我觉得印光大师有一句话讲得好。说我们这个事修的权法，跟我们内在真如里面的清净心菩提愿这个宝珠怎么样地互动呢？

印光大师说，“无不从此法界流，无不还归此法界”。说得好！就是说，你要把你所有事修的因缘，会归到你的清净心、菩提愿，你千万不能去追求外在的果报。反正你就是这样，你要追求那些糖果饼干，你的真如就消失掉了。就是说，你要成佛，你就要有一个长线，长远的格局。

我说实在的，你放弃了因缘所生法，其实你得到更多。你说，欸，我不追求人天快乐，那我不是吃亏了吗？你的快乐一点都不会少，而且你那个快乐会变成真如相应的没有过失的快乐。人天善法问题很多，因为人天善法你带有私心，你只要不会归清净心、菩提愿，你一定有那个我在里面，一定有我，你一直在为你自己着想，“有我罪即生”。人天快乐它的确是有好有坏，短期来看你今天修了善业来生快乐，但是你以后一定要为你这个快乐付出代价，你第三生就容易堕落。所以人天善法是一个不得已的方便。

所以他的意思就是说，“无不还归此法界”，你所有的修行，你做什么都没关系，你一定要回归到你的实法的清净心、菩提愿。然后



从清净心菩提愿再出来，再修权法。所以产生怎么样？辗转增盛。你把无价宝珠做本钱，拿到市场去贸易，去换取物品，把物品买进来，买进来再卖出去，那么一进一出，你摩尼宝珠就怎么样？慢慢扩大慢慢扩大慢慢扩大……到最后你就圆满佛果了。就这样子，就是实法妙、权法妙。

我们举一个例子。你看释迦牟尼佛成道，安住道场的时候，他本来是可以成佛了，最后他想到一件事情，突然忆念十方诸佛要成佛一定要怎么样？要有降魔那个过程。这是诸佛常法，他不能违背这个规矩。所以他就放大光明通知魔王，通知欲界天，说我要成佛了，你要来障碍我，赶快下来。这个魔王得到消息以后，就赶紧跑到下面，就很生气了。魔王干扰佛陀，第一个是用软的方式，就用魔女来诱惑佛陀。佛陀当然入一念的真如观，就不为所动。后来魔王就用硬的，用毒箭要射佛陀。诸位！我们一般人要抗拒这种障碍，那就是要显神通。但佛陀没有显神通，佛陀做一个很重要的事情，忆持他的本愿。说我这个发愿，我生生世世不障碍别人，所以你也可能障碍我。果然，魔王这个箭射到释迦太子的身上，就变成一朵莲花掉下来。忆持本愿。

【1396】 你这样子才能够顺从你的真如本性，才打开你的摩尼宝珠

所以，我们一般人没有学《法华经》，会说，我今生是修了很多的善法，我有资粮力。其实这个观念是错的，这是心外求法。你现在要怎么办，你知道吗？把资粮力放下。

本愿！就是说，我做义工的目的不是追求资粮。这个格局太小了。



我做义工的目的只是一件事情——实践我的理想，我受菩萨戒就发这个愿嘛。你这样子才能够顺从你的真如本性，才打开你的摩尼宝珠。

说实在的，我们一生所做的善事有限。你的寿命有多久？你能够做的善事，也就这么一点。你今天去追求这个善果，你就失去摩尼宝珠，很简单嘛。你把这个果报放下，我不追求果报，我只是在实践我的理想，你的摩尼宝珠开始拿出来用了。

所以诸位！修行真的有快慢。你千万不要说是每一个法门都一样。每一个法门都一样，那佛陀就不需要五时说法判教了。方法很重要！每一个人都过一生，你的寿命也不会比我长多少，七除八扣，修行的时间都差不多。但是为什么有些人在短时间能够成就广大的功德？他掌握了正确的方法。就是你摩尼宝珠你不拿来用，你听了《法华经》你不拿来用，结果就是靠自己的力量去资生困难。所以我们要把追求果报这种错误的知见，改成实践理想。就是，我的目的只是为了成就我内心的清净心、菩提愿，那你就真的跟你的摩尼宝珠在互动了，你的进步叫做大白牛车。你是坐大白牛车，别人是坐羊车、鹿车、牛车，有些人可能还是骑脚踏车，因为他不是三乘，他人天乘。

所以就是说，你今天学完《法华经》，你要怎么去运用落实到你的修行当中。就是反正每一个人都有摩尼宝珠，那你怎么把它——自性功德力启动起来。

我们今天就先讲到这里，迹门正宗。这下面就讲到很多细节的修行的方法，流通分。

回向



愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十七

【1397】会权入实，它的重点并不是要你改变修学的法门，而是改变你的知见

请大家打开讲义第一百九十六面，我们看丙三，流通段。

前面的经文，从〈方便品〉一直到〈授学无学人记品〉，总共有八品，是迹门的正宗分。这以下从〈法师品〉到〈安乐行品〉有五品，是属于迹门的流通分。

迹门的正宗分主要的就是三周说法，使令我们会权入实，把三乘的权法会归到一佛乘的实法。会权入实，它的重点并不是要你改变你修学的法门，这点要注意。以前你喜欢持戒，你还是照样持戒；你喜欢拜忏，你照样拜忏。权法的法门是不改变的，那么改变什么呢？改变的是我们的知见，就是我们修行的观念。我们必须从一种三乘的知见，而提升到佛陀的知见，就是一种观念的改变。

【1398】你为什么不能站在烦恼跟业力的角度来当作你一个起修的本因？

基本上，三乘的修学，它的知见就是因缘观。三乘的因缘观是很广大的，包括了十法界的染净因果。我们因为杀盗淫妄的因缘而堕落到三恶道，因为五戒十善的因缘而生到人天，因为四谛十二因缘而成



就涅槃寂静，也因为六度的因缘而成就菩萨的功德，就是整个十法界的染净因果。

因缘观的好处，先讲好处。它的好处在于，它会从十界的差别相当中让我们产生一种明确的取舍。很明确，什么东西是我要追求的，什么东西是我要舍离的。从因果的取舍，使令我们怎么样？不断地增上。你不取舍你哪有增上呢？这个是因缘观的好处，透过取舍而增上。

因缘观的缺点——这不是它本身有缺点，是我们凡夫的心有所得去修因缘观，就产生了缺点。什么缺点？就是产生坚固的法执。

这个法执，我们从禅宗的公案里面可以看得出来它是什么相貌。禅宗的二祖去参访初祖，说，弟子心不安，请和尚安心。初祖说，将心来，吾与汝安！

就是，你从因缘观，第一个问题是你的心不安定。当然你能够发觉你心不安定，那你也是有修行了。一般凡夫是不知道自己心不安定的，就是烦恼很难调伏嘛。烦恼是这样，你要不管它，它也不会管你，那大家就和平共处，就是心随妄转。但是你要去对治它的时候，它一定会抗拒你，有时候烦恼就更加的粗猛。所以，从因缘观的角度，你会发觉烦恼的活动特别地炽盛，这第一个。

第二个，三祖去参访二祖，他怎么说呢？他说，弟子业障深重，向和尚忏悔。那禅宗的公案都是这样，只有一个思想——回光返照，你不要顺着因缘去观。有回光返照之后，哦，罪业觅之了不可得。

也就是说，从因缘观，对我们凡夫是非常不利的，我们会陷入烦恼的思考跟业力的思考。所以你从因缘观修学，你会得到一个结论：



烦恼难调伏，业障太深重。

如果我们一个凡夫，一辈子只知道诸法因缘生，好处是你今生会进步；但是你的缺点是，你的格局太小了。因为你把自己定义作生死业障凡夫，所以你落入了一种生死业障的框框里面。你变成怎么样？自我设限。

就像《楞严经》说的，当我们修因缘观的时候，我们的人生变成水泡，就是你会被你的因缘框住。而落入因缘对我们是不利的。

从修行的角度，你要论因缘，那烦恼和业力一定比你的修行更大。如果要讲人生经验，你要落入因缘所生法，你就不是烦恼跟业力的对手了。

它长时间在我们内心当中活动，而你想用短时间的法门、短时间的修行去处理它，就因缘论因缘，那你就不是它的对手了，你就很被动了。

就是说，当我们落入水泡的思考的时候，那你就是一个水泡了，你每天的纠结就是，欸，我今天烦恼淡薄一点，今天业障少一点。欸，过了几天，懈怠了，烦恼又开始活动，业障还是依旧存在。所以你就永远在烦恼跟业力里面牵扯不清了。这就是因为你因地发心不正。你不能站在烦恼跟业力的角度来当作你起修的本因。

【1399】我们修行的第一点，要告诉自己：我本来没有烦恼，我本来没有业障。你要从这个地方产生信解你才好修行

那怎么办呢？所以佛陀必须要怎么样？会权入实，把三乘的因缘观回归到一心真如，就是先找到你的宝珠，摩尼宝珠。就是说，无量



劫来，从因缘的角度我们是非常弱势的，因为我们大部分都在颠倒当中，只有少数的时间在修学，所以你不能从因缘的修学来跟它对抗，你弄不过它的。那怎么办呢？很简单，把你的强项拿出来，把你的摩尼宝珠拿出来，就是“何期自性，本自清净；何期自性，本自具足”。就是说，我们烦恼再重、业障再深，这个都不是我们的本来面目，那是因缘所生法。我们要回到生命的原始点，就是清净心、菩提愿，就是所谓的称性起修。这很重要！称性，不能称因缘。

就是说，我们修行的第一点，要告诉自己：我本来没有烦恼，我本来没有业障。你要从这个地方产生信解，你才好修行。就是说，因地心影响你的果地觉。你的因地错了，你整个格局都错了。你必须要找到跟诸佛菩萨同一个因地，你才有可能变成诸佛菩萨的结果。就像《楞严经》说的，你不能拿沙去煮饭，你这个沙煮了半天，你是热沙。就是你不能陷入一种烦恼业力的纠结当中。所以，称性起修，就是你要相信你自己本来清净、本来具足。拜忏的时候，欸，本来没有业障。那这个因缘呢？因缘变成怎么样？变成假观。就是天台智者大师说的一心三观。

就是说，我们站在一念心性本来即空——清净心的角度，来面对因缘，那么这个因缘变成怎么样？是你心中因缘所现的十法界十如是的假相。所以，你站在真如的角度来面对烦恼，它变成如幻如化的一个假相；你站在清净心的角度来面对业障，它也是一个如幻如化的假相。所以问题就不是断，而是改变，我只要改变我的内心的活动。它本来就是诸法因缘生，它当然会诸法因缘灭，你不用在过程中去跟



它纠结。所以，这个观念改变以后，你的修行的格局就不一样了。你是站在一种清净心、菩提愿的格局，来面对你过去的无量的因缘，那你这个时候修行是主动了，化被动为主动了。

所以佛陀花了半部的《法华经》来讲这个观念。就是说，因缘的——三乘的修法，是可以修的，但是你不能安住在因缘。它可以当作你在修行当中的一种调伏的过程，但是它不能当作你的因地，当因地你就完蛋了。

所以，我们几乎花了一半的时间，来解释为什么你要回归到你的本来面目才开始修行。因为因缘法不能当因地，因为它是生灭的。你的本质是生灭，你修了半天，你就永远是弟子心不安，弟子业障深重。因为你一开始就走错了。

所以我们在整个前面八品的三周说法当中，我们建立了一个摩尼宝珠的观念——摩尼宝珠不是要放在你内心的深处，你要把它拿出来跟你的因缘互动。就是实法。

接下来的五品，佛陀就要我们落实到身口意了，怎么样称性起修，怎么样从一佛乘的思考来开展你的菩萨道。前面只是一个理论的论述，这以下从事修来慢慢培养这种观念，从事修。这以下佛陀从流通分的五品来解释。

【1400】〈法师品〉里的五种法师指的是什么？

我们看附表第二十六，〈法师品〉，这是流通分的第一品。这个地方有两段。

一、解释品目



此品明五种法师：一、受持；二、读；三、诵；四、解说；五、书写。四则是自行，解说一种是化他。法者，轨则也。师者，训匠也。法虽可轨，体不自弘，通之在人。五种通经，皆得称师。法师之称，虽通佛世及佛灭后之弟子，但以佛灭后，受持宏通妙法者难，故本品多以佛灭后受持宏通之人，名为法师。

这一品讲到〈法师品〉，它的法师指的是五种修行的法门，都可以称为法师。

第一个法门，受持。这个是整个修行的基本功，叫做受持。藕益大师解释这个受，他说这个受是一种信，信力，一种信仰的力量。当然，大乘佛法的信一定是包括解，它不可能完全只是信，而是一种信解的力量。这个持，是一种念力，就是忆念不忘的一种忆持的力量。我们刚开始在学这个三周说法，知道会权入实的观念以后，我们要对这种观念产生信跟解，而且把它放在心中忆持不忘。这是基本功。这个受持是从前面迹门正宗分的学习而来的。

那么受持完以后，接着呢？读跟诵。你开始要怎么样？读，就是看着经文来读；诵，就是把经文背下来，做一个背诵。就是面对经文做一个净法熏习。

第四个，解说。这个地方是指利他，为他人解说其中的义理。因为你替别人解说的时候，你也可以随文入观，某种程度也能够自利，也能够利他。

第五个，书写。书写就是手抄经文。

藕益大师说，四个是自行。这四个是指受持、读、诵、书写，这



四个是偏重在自利的功德。为人解说是偏重化他。这个是讲五种法师。

【1401】为什么叫法师呢？

那么为什么叫法师呢？因为你受持的是《法华经》的法，它可以轨范我们，引导我们会权入实。那么为什么叫师呢？因为他能够教育、引导我们。虽然法本身是可以引导我们趋向于一佛乘，但是“体不自弘”，它没办法自己弘传，它是一个文字，所以弘通必须有人来做这件事情，所以“五种通经皆得为师”。

这个地方意思就是说，法师它在这个地方的定义，不是单指出家众，不是这个意思。你听完《法华经》，你每一天诵一品，你就是五种法师了，以下的功德你都有分了。后面佛陀赞叹五种法师的功德，你都是有分的，这说的就是你了。就是说你先从前面的迹门正宗分当中，开示悟入佛的知见，你知道怎么样把你的真如观跟因缘观作一个互动。互动就是你要站在一心，一心三观，把因缘观当作你的假观，就是它是你心性受熏以后产生的假相。你从这个地方开始读、诵、书写、解说，那你就是五种法师了。

这五种法师，理论上是通于佛在世跟佛灭后，你都可以做五种法师。

但是经文里面所赞叹的五种法师，偏重在佛灭度以后。为什么呢？古德说，因为佛灭度以后，受持弘通妙法更难。末法时代，五浊恶世，你要能够修学一佛乘思想，更难。所以本品多分以佛灭度后受持弘通的人名为法师。

所以《法华经》的修学有两种情况：第一个，从自受用。自受用



当然就是你在家里面佛堂依法为师，你透过受持，来读、诵、书写。第二种，就是你走出去的时候，跟你的同参道友，把你上课所听到的观念，善巧方便跟对方分享，乃至一个偈颂都可以。就是以法师人，你做一个利他的工作。那么你做这两件事情的其中一件，都是〈法师品〉今天所摄受的对象。

【1402】佛陀为什么要讲〈法师品〉？

二、经文要义

（一）上来八品，三周说法，是迹门正宗。自本品至〈安乐行品〉，是迹门流通。前者得悟妙法，三根受记。然欲登法王位，必经法师位，故次于授记之后而有此品，以示成佛之径也。

这一段是先把这一品的由来作一个解释。说“上来八品”，从〈方便品〉到〈授学无学人记品〉，这“三周说法，是迹门正宗”，主要是建立一种信解的观念。那么，自本品的〈法师品〉到〈安乐行品〉总共五品，所谓的法、宝、达、持、安五品，就是“迹门流通”。

前面是悟一佛乘。你了解了把万法——十法界因果回归到一心，那么你就有资格受未来的成佛之记，这是三根受记。但是这个受记以后，你今天要能够有多快的时间，这个快慢，那就落入到事修的實際的操作了。所以佛陀必须讲，“欲登法王位，必经法师位”。这个地方很重要！我们不是像禅宗的根机，一闻千悟。我们悟了以后，我们要慢慢怎么样？要长养圣胎，要净法熏习，要不断地让这个摩尼宝珠的力量慢慢加强，就必须要有有一些事修的方便。所以佛陀在授完记以后，“而有此品，以示成佛之径”。



就是说，你不是把《法华经》学完以后就大事已办了。你学完《法华经》是明白了这个道理，那么这个道理怎么样落实，怎么样跟你的修学对接，那你必须经过法师位，就是这五种法的修学。

这个地方是说明佛陀为什么要安立〈法师品〉，就是帮助你快速地成佛。

【1403】我们必须透过身口意的修学，来反转过去的身口意的过失

（二）本品五种法师，可摄为三业，受持为意业，读诵解说是口业，书写是身业。以三业自修，即自行法师；以三业教人，名化他法师。

这五种法师，依古德，可以摄为三业的修学。因为我们过去造业是怎么造业？当然是身口意三业造业。那现在要怎么样？要把它转变。所以我们必须要透过这个身口意的修学，来反转过去的身口意的过失。

比方说受持是意业，这最重要。你心里面要知道什么是真如观、什么是因缘观，那这之间怎么样对接。这个是意业。第二个是，读诵解说是口业，你要出声，去创造一个音声来读诵解说。书写就是身业了，这是身体的造作。

以三业自修叫做自行法师，以三业教人就是化他法师。不管自行、化他，都不离开身口意三业。这是第二段，用三业来配对五种法师。

【1404】在末法时代，怎么样做一个弘扬《法华经》的法师？

（三）此品法师，专指大乘法师。然利物以慈悲为首，处世以忍



辱为基，度生以无我为本，是故佛在本品开示，弘经三轨：慈悲，则生一切善；柔和，能遮一切恶；观空，能自净其意。依此自行化他，堪作法师。

尽未来际，弘通妙法，续佛慧命。

〈法师品〉不但是指自利，更重要的是强调你是大乘的法师，你要有一些利他的妙行，所以佛陀开出了弘经三轨。就是在末法时代，你想发心弘传《妙法莲华经》，乃至一个偈颂说给你同参来理解，怎么办呢？三个原则：第一个，入慈悲室。你要有慈悲心。不管他对你怎么样，不管他的反应怎么样，你为了慈悲，你要有一种利他的心。

第二个，着忍辱衣。后面会说到，妙法在末法时代弘传是很困难的，因为众生他也不是冲着你来，他有烦恼、有业力。你今天的法进去他的心中，对于他的修学是帮助很大，但是他有时候起烦恼。烦恼起现行的时候，他会对你做非法的行为。所以你要怎么办呢？安忍，安忍不动。你要有忍辱衣，有衣服来保护你。

第三个，坐法空座。站在无所得的心，以无我无我所的清净心来安住，坐法空座。

所以佛陀在讲本品，开示弘经三轨：慈悲则生一切善；忍辱柔和就断一切恶；观一切法空，安住清静心，自净其意。这就指身口意。

“依此自行化他，堪作法师。尽未来际，弘通妙法，续佛慧命。”

这个〈法师品〉的结构，经文结构是这样：它的前半段，佛陀是讲怎么做一个法师，偏重在自利，自受用。修学《法华经》，成为一个自受用的法师，当然佛陀也赞叹，也讲到方法。后半段，佛陀专门花



了半品，来讲怎么样做一个弘扬《法华经》的法师，就讲弘经三轨。前半段讲自利，后半段讲利他。

这个是一个简要的说明，把这一品作一个扼要的说明。

【1405】《法华经》流通段分哪五品？主要讲了哪四件事情？

丙三、流通段

分五、丁一、法师品；丁二、见宝塔品；丁三、提婆达多品；丁四、劝持品；丁五、安乐行品

我们回到讲义，看丙三的“流通”段，就是迹门流通。这地方有五品，就是丁一的〈法师品〉，丁二的〈见宝塔品〉，丁三的〈提婆达多品〉，丁四的〈劝持品〉，丁五的〈安乐行品〉。

这五品讲了四件事情：一个是方法。就是修学《法华经》的方法。第二个，讲功德。佛陀一再地赞叹你今天做这五种法师的功德，自利利他的功德。第三个，讲引证。过去哪些菩萨因为修《法华经》而成大成就的，佛陀引用实际的例子来取信于我们。就是佛陀说的这个道理，是有实际的根据的，引证。第四个，佛陀劝修。劝我们大家能够自利利他。最后佛陀慈悲地劝我们，劝修。

〈法师品〉当然是一个总相。先解释方法跟功德，这是〈法师品〉。〈见宝塔品〉〈提婆达多品〉偏重在引证，引用多宝佛、提婆达多来引证，〈劝持品〉是劝修，这三个是别明。第三段，丁五的〈安乐行品〉，是把修行的方法跟功德作一个总结，讲得更详细，就是怎么做五种法师，怎么样把它落实到身安乐、口安乐、意安乐跟誓愿。就是怎么以身口意三业跟誓愿来操作这个五种法师，让我们成就安乐。这个安乐不是



指人天的安乐，是大般涅槃的安乐。这就是迹门五品的情况。

【1406】你能够受持《法华经》，你的未来功德深、福报重

丁一、法师品

分二：戊一、叹美能持法人；戊二、叹美所持之法及示通经方轨

我们首先看第一个“法师品”。〈法师品〉有两段。第一段，叹美能持法人。佛陀先赞美能受持《法华经》的这个人，先赞美人。后段再赞美法。

戊一、叹美能持法人

分二：己一、明稟道弟子功深福重；己二、明授道之师功深福重
赞美人当中分成两段。

己一、明稟道弟子功深福重

分二：庚一、佛世弟子；庚二、灭后弟子

稟道就是你能够自受用，你能够受持《法华经》，你的未来功德深、福报重。这个地方又分成佛世跟佛灭。

庚一、佛世弟子

尔时，世尊因药王菩萨，告八万大士：药王！汝见是大众中，无量诸天、龙王、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人与非人，及比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，求声闻者，求辟支佛者，求佛道者，如是等类，咸于佛前，闻妙法华经一偈、一句，乃至一念随喜者，我皆与授记，当得阿耨多罗三藐三菩提。

“尔时”，就是佛陀讲完三周说法以后，就做了一个很重要的事情，就“因药王菩萨，告八万大士”。佛陀以下的开示，主要是要告



诉这八万个法身菩萨，因为这八万个法身菩萨是未来在末法时代弘传《法华经》的法身菩萨。佛陀要鼓励他们未来在末法时代来弘传《法华经》。

那么，佛陀为什么没有直接告诉这八万大士，而要假托药王菩萨呢？

这个“因”就是假托。古德说有两个道理：因为药王菩萨久修法华，修学精进。因为药王菩萨他就是主修《法华经》的，所以他对《法华经》修学特别精进。第二个，他燃身供养，奉法真诚。他曾经把身体烧掉供养《法华经》，表示他是为法灭身，奉法真诚。就因为这个药王菩萨有两大功德，所以佛陀就假托药王菩萨，但重点是要告诉这八万的法身菩萨，鼓励他们来弘传。

他怎么说呢？他说，药王！佛陀是指名道姓，他的对象是药王菩萨，其实是说给八万大士听的。他说，药王菩萨！你看到大众当中，有无量的这些五乘的弟子，包括天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人与非人等，这就是天龙八部。这些都是干什么？修人天乘的。还有谁呢？还有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，这四众弟子。他有的是求声闻乘，追求涅槃。辟支佛也是追求涅槃，是利根的声闻，修十二因缘。还有菩萨乘，修六度的功德，来追求佛道。总而言之，这些人有一个共同点，就是还没有会权入实，他们还活在因缘的思考，人天的思考或者三乘的因缘思考。这些人，如果我们能够透过《法华经》的教授，使令这些人闻《妙法莲华经》一偈、一句，乃至一念随喜，那么我就可以给他授记。因为他未来“当



得”——决定可以成就无上菩提。

【1407】受持《法华经》的两大目标

这个地方就说明了《法华经》的一个基本的修学的目标，叫做闻跟随喜，就是闻持跟随喜。

我们先解释闻持。

这个闻持，藕益大师说，它是一种文字上的初解。我们刚开始学习妙法当然是从文字相，说是“诸法从本来，常自寂灭相”，我们原来的心是清净心。那既然是清净心，我一天到晚怎么还生起那么多念头？那不是你的心。诸位！那叫妄想，那个叫“前尘虚妄相想”，就是外境刺激你的时候你产生的第一个反应。那跟你的心没有关系，那是生灭的。如果这是你的心，那你不知道死过多少遍了，它现在哪里？它就是刹那生刹那灭，刹那生刹那灭。你发一顿脾气，结果呢？结果那个瞋心跑哪里去了？觅之了不可得。如果它是你的心，它要恒常存在。所以从文字相知道，喔，原来它不是你的心，那是生灭心，那是一种暂时的感受跟想像结合产生的一种作用，受、想、行这三种功能。那么我们刚开始学习《法华经》，明白这个道理，是从哪里？从文字相，这个叫做闻持。这是初解。

然后呢？然后就是随喜。

你这个道理明白以后，你回到你家开始读诵思惟，做一种深入的观察。把这个文字相，透过观察，消化成你心中的智慧的光明。你不是文字理解而已，你是真的有体悟了，就是随喜。你开始怎么样？随顺、欢喜，产生法喜。



随喜，藕益大师说，它是什么标准呢？就是说，能“于一念心中，广解一切心及一切法皆是佛法，無有障礙”。能于一念心中，就是你的清净心，就是你的真实的心，这是真实的你自己。就是过去不管你起颠倒，不管你持戒，它永远存在的，就是在于这一念心。

然后你这一念心，你能够了解一切心、一切法都是佛法，就是心性里面去思惟因缘分。什么叫一切心、一切法？比方说，你用布施的心来修布施的法，所以你内心当中会出现富贵的果报；你用持戒的心修持戒的法，然后你自己的心会出现尊贵的果报；你用忍辱的心修忍辱的法，你自己的心就显现出庄严的果报。所以你自己叫做：是心作佛，是心是佛；是心作布施，是心显现富贵的果报。

所以你开始怎么样？你开始试着把因缘所生法跟你的真如本性作一个交流。就是前面说的，你把你的摩尼宝珠拿到市场上交易，用你的真如的心去创造因缘，再从因缘的修学当中来回馈你的真如，让你显现你的功德。就是印光大师经常讲的这句话，就是“无不从此法界流”，把真如本性释放出来，然后呢，“无不还归此法界”。

你不断地思考，叫做随喜，你对这个理论的随顺、欢喜。

这个就是佛陀讲出的受持《法华经》的两大目标。不管你透过受持、读、诵、书写还是演说，总之你对《法华经》的修学，要达到两个重点：第一个，闻持，基本的信解；第二个，深入的观照，随喜。

这个就是佛陀先讲“稟道”，受持《法华经》的这两个目标是要先达到的。

【1408】到了末法时代，佛陀不在了，五浊恶世，那受持《法华



经》与佛在世时的受持修学效果一样吗？

庚二、灭后弟子

佛告药王：又如来灭度之后，若有人闻妙法华经，乃至一偈、一句、一念随喜者，我亦与授阿耨多罗三藐三菩提记。

前面是指佛世，就是佛在世的时候，你要怎么修《法华经》呢？闻持、随喜。那么现在有一个问题，到了末法时代，佛陀不在了，五浊恶世，大家烦恼粗重，环境恶劣，那怎么办呢？

佛告药王，又如来灭度之后，若有人闻《妙法莲华经》，也是闻持，乃至于一偈、一句，而产生一念的随喜，我也是给他授无上成佛之记。

欸，这个地方就特别妙了。诸位！有没有感觉到这个妙法的奇怪点在这里了。佛陀在世跟佛陀灭后，产生的修学效果完全一样。这跟我们因缘所生法的理解不一样。因缘法它是怎么样？它不同的条件创造出来，会有不同的结果。

我们举布施作例子。你想想看，你对佛陀布施跟对一般人布施能一样吗？当然不一样，佛陀是无上福田嘛。所以这怎么回事呢？答案只有一句话，叫做“一如无二如”，因为你今天是站在真如的不生灭心来起修的。

当然，你要讲因缘所生法，那一百个人修布施，每一个人都一样。这种心外求法修来的东西，那每一个人都一样，不可能说你修的布施跟他修的布施功德完全一样，不可能的。

但是真如，因为你是称性起修，它没有什么过去、现在、未来，



你只要能够安住真如，它是超越因缘、超越时空的，所谓的“十世古今，始终不离当念”。

就是说，诸位！你现在用一念心性来修学，叫做信解、观照，信解真如、观照真如。诸位！等到你成就初地以后，你还是信解、观照。那你说这两个所观境有没有一样？完全一样。你不能够说我凡夫修的这一念心跟我成佛的心不一样，不可能！只是怎么样？它的量不同。它的本质是一样的，就是你现在用文字来信解、观照你这一念清净心、菩提愿，跟你成就初地的时候，它的本质完全一样。就好像说，你看到初一的月亮跟十五的月亮，是同一个月亮，只是十五的月亮它的量比较圆满，它的数量比较大，但是本质完全一样。

这就是为什么说你对真如的修学，是没有管什么佛世、灭后的了。真如本性它根本不怕什么五浊恶世，因为它是回光返照，它是回到你生命的原始点。那你要从因缘所生法的角度，那这个环境就很重要了；没有一定的环境，有些法是修不起来的。但是你的真如本性，它是超越时空的，所以佛灭跟佛世的功德完全一样，都是蒙佛授记，完全一样。这一点要知道。

【1409】佛在世的授道法师透过五种法门修智慧

己二、明授道之师功深福重

分二：庚一、长行；庚二、重颂

前面的“禀道”是指自受用，自受用两个目标：闻持、随喜。这以下就讲得更广了，讲到自行、化他了，整个授道包括自行跟化他。这个地方有两段。



庚一、长行

分二：辛一、别明；辛二、总明

辛一、别明

分二：壬一、明现世；壬二、明来世

这个别明指的是各别的相状，就是人有上下、时有现未。这个人有上品法师、下品法师，这个时间点有佛世跟灭后，这个就有差别了。前面的“禀道”是从自受用的角度，佛在时跟佛灭后是完全一样，但是要讲利他的角度，那这个因缘就不太一样了，就有上品、下品的差别，有现在、未来的差别。就别明。

壬一、明现世

就是佛在世的授道法师是怎么情况。

若复有人，受持、读诵、解说、书写妙法华经，乃至一偈，于此经卷，敬视如佛，种种供养，华香、璎珞、末香、涂香、烧香、缯盖、幢幡、衣服、伎乐，乃至合掌恭敬。

这个地方我们先分成三大段，就是总说、别明跟结示。

总说又分成两段：第一段是标示修学方法，第二段是列明过去因缘。

先看第一段的总说，“标示修学方法”。

那么《法华经》的修学方法，从自利利他的情况来说有五种，就是我们前面说过的受持、读、诵、解说、书写这五种法师。这五种修学，比如说读诵，也不一定要读诵整部经文，只要一偈一句，一个偈颂。一个偈颂是能够诠释一个完整义理的最小单位，你不能只受持



半偈，因为这个义理不完全。比方说佛陀讲中道，讲“诸法从本来，常自寂灭相”，这是不完全的，它一定有下一句，“佛子行道已，来世得作佛”。你要讲真空，一定要讲妙有。所以它的最小单位就是一个偈颂，就是四句偈，这样子能够把整个义理完整的表达出来。

你对于四句偈以上的经文产生受持、读、诵、解说、书写，这是第一个，就是透过这五种法门来修智慧。

【1410】佛世授道法师以十种供养来修福德

这以下修福德。

或者说你必须怎么样？对于这个《法华经》的妙法，敬视如佛。心存恭敬，犹如见到佛陀，修十种供养。

第一个，花。你用鲜花，或者是人造的这种缎带花等等来庄严妙法。

这第一个。你在读经的时候，旁边摆一些香花来供养《法华经》。第二个，香。这个是指的沉香片，一片一片的沉香。你点这个沉香片，在你诵经的时候，读经的时候来供养《法华经》，香。璎珞。你用七宝的璎珞串成一个圆圈，挂在《法华经》的前面，来供养《法华经》，用璎珞来供养。第四个，末香。这末香就是比较微细的香粉，点这个香粉。涂香，这个涂香就是液体的香精油。烧香，就是点我们一般说的线香，烧香。缙盖。这个缙盖就是用五色的布，把它做成一个袋子来装这个经本，缙盖。

幢幡。我们在《法华经》前面可以装一些幢幡宝盖来装饰《法华经》。衣服。我们用一种清净的布料做成盖经布或者装经的袋子等



等，衣服布料。

前面八个都是属于身业的供养，这以下“伎乐”，就是口业的赞叹，比方说我们听经之前念开经偈。“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇。我今见闻得受持，愿解如来真实义。”用伎乐、用音乐来赞叹妙法。这口业。

第十个，合掌恭敬，就是意业。你在诵经的时候，有些地方该合掌，来表达你对它的恭敬皈依。

这两种，一个是修慧，一个是修福。一个是透过读诵增加你观照的智慧，第二个是透过十种供养来修福，还有修恭敬。这个我们后面再说。它不但修福，还修恭敬。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十八

【1411】我们怎么样能够来纳受《法华经》？

请大家打开讲义第一百九十七面，这一段是说明授道法师。就是我们作为一个自行化他的法师，怎么样能够来纳受《法华经》。

这有两种：一种是透过受持、读、诵、解说、书写这五种法的熏习而成就智慧；第二个就是透过十种供养来成就福德。这两种，福慧双修，就是授道法师。



那么，这个授道法师，到底他的过去是什么因缘，他才有办法、有这个能力来修福修慧呢？就讲他过去的因缘。

药王！当知是诸人等，已曾供养十万亿佛，于诸佛所，成就大愿，愍众生故，生此人间。

佛陀就招呼了一声药王说，“当知是诸人等”，这个诸人是包括了前面的五种法师跟修学十种供养的法师，授道法师。他的过去生一定是曾经供养十万亿佛。亲近诸佛是很重要的，广学无量法门嘛，所以他得栽培很多的大乘善根。而更重要的是什么？“于诸佛所，成就大愿”，菩提愿，所以他才能够以大悲心在佛世的时候跟佛陀来到人间。

诸位！我们看大乘的功德有两个：一个是智慧的善根，一个是菩提愿。一般来说，我们这种比较低阶的强调的是善根，就是智慧这一块。我们这种低阶的人偏重在内观，就是强调清净心。只有高地位的菩萨才有资格讲菩提愿。我们一般的佛法修学，还是重在自利。所以能够让佛陀称为“于诸佛所，成就大愿”的，这个菩萨的阶位应该不低。这是讲到他过去的因缘，那就是佛世的法师能够受持五种法师、十种供养。

【1412】为什么修学五种法的法师跟十种供养的法师于未来世当得作佛？

药王！若有人问，何等众生于未来世当得作佛？应示是诸人等，于未来世，必得作佛。何以故？若善男子、善女人，于法华经，乃至一句，受持、读诵、解说、书写，种种供养经卷，华香、璎珞、末香、



涂香、烧香、缯盖、幢幡、衣服、伎乐、合掌恭敬，是人一切世间所应瞻奉，应以如来供养而供养之。当知此人是**大菩萨**，成就**阿耨多罗三藐三菩提**，哀愍众生，愿生此间，广演分别妙法莲华经。

这以下就各别地说明，这两种法师有**下品法师**跟**上品法师**。

先解释下品法师，就是佛世的时候的下品法师。佛陀说，“若有人问，何等众生于未来世当得作佛”，你应该明确地告诉他说，“是诸人等，于未来世，必得作佛”。这个诸人就是前面说的修学五种法的法师，跟十种供养的法师。

为什么这样讲呢？“若善男子、善女人，于法华经，乃至一句，受持、读诵、解说、书写”，乃至修十种供养，就是我们说的华香、璎珞乃至到最后的合掌恭敬这十种供养，那么这个人既修福是又修慧，而且是正确地走上真如的无上菩提道路，所以应该为一切世间所瞻奉。瞻者，瞻仰恭敬。而且是奉事供养，而且是应该以如来的供养而供养之。因为他已经走上无上菩提了，他是未来之佛了，因为“此人是**大菩萨**”，心中发了无上的菩提心。那他发了菩提心，成就清净心、菩提愿，他怎么来到世间呢？“哀愍众生，愿生此间，广演分别妙法华经。”他是乘愿而来的。

这个地方藕益大师判作下品，因为他受持的经文比较少，他受持乃至一偈，他是片段地受持。

看下面的上品法师。

何况尽能受持种种供养者？

药王！当知是人，自舍清净业报，于我灭度后，愍众生故，生于



恶世，广演此经。

那么什么是上品法师呢？就是你能够受持整部经典，为人家演说整部经典。古德说，这个下品法师虽然信解，但是他没有多闻。他对于《法华经》会三归一的思想是很清楚的，但是他没有广学多闻，所以他只能够为人家讲片段，一偈一句。上品法师不但信解整部经的内容，他还能够广学多闻，所以他能够方便地去开演整部《法华经》。

【1413】这是圆教厉害的地方！

这个地方一再强调说，这个佛世的上品下品法师都是怎么样？“哀愍众生，愿生此间。”这个地方我们说明一下。藕益大师说，这个菩萨法师是怎么来的？叫做愿兼于业。他不是真正完全了生死，就是他有愿力，但是他也有一些业力，生死业力。那么这个地方的判教是属于圆五品观行位。这个圆五品，它是没有断烦恼。智者大师就是圆五品。

圆教里面最低位的就是名字位，像我们现在闻经达理、断疑生信，名字位。名字位只有信解，就是我们观行力不足以调伏烦恼。我们未来的修学就是烦恼继续活动，我们观照继续观照，我们顶多做到不随妄转，但是我们不能消灭、调伏烦恼，会变成两个同时活动。但是我们理观呢，我们顶多做到不随妄转。

但是圆五品不一样。圆五品叫做圆伏五住，它有调伏力了。五住就是五种烦恼：第一个，三界的见惑，这是第一住。因为见惑是属于通惑，它通于三界的。你消灭了欲界的我执，你就整个色界与无色界的我执都断了，都调伏了，因为我执没有分什么欲界的我执、色界的



我执跟无色界的我执，没有这样区分的。它是一断一切断，它是通惑。这第一住，三界的见惑。第二个，欲界的思惑，欲界的烦恼。因为它贪的所缘境是五欲，这第二个。第三个是色界的思惑，色界的烦恼所贪的对象是禅定的三昧乐。

还有无色界的思惑，就四住了。第五个是界外的无明，有所得的无明，无明惑。

所以这五品观行位是很特别。就是说，圆教人他即便没有断烦恼，他还是可以把烦恼调伏住，然后乘愿往生十方净土。这是圆教厉害的地方，就是我们现在说的带业往生。

这个地方的上品下品的法师是佛世的，他们都是五品观行位以上的，这是指他的阶位。

我们看最后总结。药王！当知此人——这佛世的上品下品法师，他们能够生长在佛世，都是依止菩提愿力，乃至于在佛灭度以后，以大悲心生于五浊恶世而广演此经。

这个是讲到授道法师的功深福重。

【1414】怎么把信解落实到我们内心变成观照？

我们总结一下。

我们明白了道理，叫做信解，那么怎么把信解落实到我们内心变成观照呢？这是很关键了，把文字相变成心中的智慧，就是你要修受持、读、诵、解说、书写这五种法，然后修十种供养。

这个地方的供养很重要，就是修皈依。我举一个例子来说明一下。弘一大师讲出一个实际的例子。他说过去有一个比丘尼，她发心要抄



一本《法华经》。她怎么抄呢？她找一块地，她用挖土机先把污泥，不干净的泥土，全部挖掉。挖掉以后，她用干净的石头，洗过的石头，用作水泥当它的地基。然后上面她用香木，就是有香味的木头盖一个抄经室。然后她进抄经室之前，她一定要先沐浴更衣，换一套新的干净的衣服再进去。在抄经的时候，她怕她呼出来的空气污浊，她就接个管子，把她的呼气接到窗户外面去。她是这样子来修供养。所以她的这部经抄完的时候，这部经是不得了。我们说过，诸法因缘生，过程很重要。所以她这部经一读起来的时候，她这本经放出金色的光明。所以很多人就知道这件事了，就是这部经是在这么一个恭敬的情况下抄起来的，那这事就传开了。

后来有一个法师，应该是阶位很高的法师，要讲《法华经》，就希望能够借这本她恭敬心抄的《法华经》来讲。这比丘尼一开始是不借的，但这个法师硬要借，她没办法就只好借他了。但是这位法师一升座，他把这本《法华经》打开来的时候，里面全部是空白的，一个字都没有。这个法师就知道要忏悔了，赶快下座忏悔。忏悔，他的惭愧心一生起，惭愧心会带动清净心，所以再升座的时候，这个文字相又出现了。不可思议！

【1415】诸位！《法华经》本身它不在乎你怎么供养，重点是培养你的恭敬心

诸位！《法华经》本身它不在乎你怎么供养，重点是培养你的恭敬心。其实我们到了不可思议的尤其是一种特别微妙的法门，包括念佛的感应道交，包括真如本性的开显，这种不思議境，恭敬心都很重



要。所以诸位！你如果条件允许，你这个佛堂还是要稍微讲究一下，因为你修的不是其他法门。就算你不为佛陀着想，不为《法华经》着想，你得为《法华经》旁边的护法着想。护法神是有分别心的。我看有些居士，他那个佛堂就做得特别庄严，你一进去就很摄心。不一定要很奢华了，说实在，但是你不能把佛堂弄得太简单，你这个诵经坐在地下什么的，这样不好。

就是说，他这个地方强调四个字——敬视如佛。你怎么面对佛陀的，当然这个是相对论妙了，不是说你一定要用璎珞，而是你是什么样的财力，你做到什么程度是看你的能力。但是今天为什么很多人读了半天却没有效果？没有修皈依嘛。就是说你应该在你的能力范围内，尽量地把诵经的法座弄好，点上你认为你买得起的香，香花供养。你从这个事修当中培养你的恭敬心，你很容易——古德说的那句话有道理——“暗合道妙，巧入无生”，这就是所谓的修皈依。所以你要掌握它的精神。其实它的核心思想，十种供养的重点在于：敬视如佛，合掌恭敬。那个比丘尼你看，你说她多有修行，也未必，但是她就是修皈依，所以她把这部经抄出来以后，就特别的有她的感应。

所以佛陀就讲出了事修的五种法师——修慧，跟十种供养——修皈依。智慧跟皈依，这两个缺一不可。

【1416】你把这个观念告诉你的同修，你就是如来的使者，你就是做如来的事业

壬二、明来世

前面是讲佛世，这以下讲佛灭度以后。



若是善男子、善女人，我灭度后，能窃为一人说法华经，乃至一句，当知是人，则如来使，如来所遣，行如来事。

这个地方讲到来世的，就是佛灭度以后，到了末法时代，有下品上品。

先看下品。若是善男子、善女人，在我灭度之后“能窃为一人”，就是你教化的众生比较少，你讲的经文也是比较少，乃至一句。你虽然只讲一句，但是你是什么？你是一个如来使，你是如来所派遣来的特殊的使者。为什么呢？因为你是行如来事，你用真如理来为一人说法，使令他得到利益，你就是如来的使者，你是行如来之事业。这个指的是下品法师。

看上品法师。

何况于大众中广为人说？

这个是上品。你能够用整部经典广泛地为人解说，就是你不但信解，还多闻。这个地方是说到一件事，就是说，你能够为别人来演说《法华经》，可能你为你的同参道友说，欸，你念佛的时候，你不能只是从因缘观了。因缘观当然就修——我是业障凡夫，弥陀是万德庄严，那你一心归命。这当然是对，但是你有没有想到，你有没有回光返照？你不能老是专注在所念的佛不可思议，你有没有想到你能念的心也不可思议？有没有想过这个问题？你能念的心可是无价宝珠啊，那可是具足清净心菩提愿。所以你应该是怎么修？双向修学，而不是单向的一心归命。你应该是依止一念的清净心菩提愿，念一句佛号，用这句佛号熏习你的清净心，产生一种权实不二的修学。



你把这个观念告诉你的同修，你就是如来的使者，你就是做如来的事业。因为佛陀来，他讲的话跟你一样，他也是讲这个道理，也是开示悟入佛的知见。“佛非水洗众生罪，亦非手拔有情苦，非将己德移于余，唯为说法令解脱。”所以你扮演的刚好是佛陀的角色，因为佛陀跟他开示也是讲这个观念，也是会权入实。

所以这个地方就是说，哪怕你跟对方讲一个基本的观念，你就可以当作是佛陀的使者，佛陀的事业。因为佛陀也不可能经常出现，应化身要出现不容易，所以有时候看我们这些凡间的菩萨，偶尔扮演佛陀的角色。这是佛陀鼓励大家，你多扮演我的角色，多做我的事业，是这个概念。

【1417】为什么你用一句恶言来毁谤骂詈在家出家的人读诵《法华经》者，其罪甚重？

辛二、总明

药王！若有恶人，以不善心，于一劫中，现于佛前，常毁骂佛，其罪尚轻。若人以一恶言，毁谤在家出家读诵法华经者，其罪甚重。

前面是一个别明，别明就是它有差别相，有佛世、有佛灭后，有上品法师、有下品法师。这以下就是不管你是佛世，不管你是佛灭，不管在什么环境之下，它的结果都一样，就是逆之得罪，顺之得福。

我们看逆之得罪。佛陀也是招呼了药王菩萨，假设有一个邪恶之人，他以不善心……他的心态是不善的，可能是嫉妒，可能是瞋恚等等。那么他以这种不善心，在一劫的时间当中，他亲自以恶口来毁谤、骂詈佛陀，这个罪够重了吧？佛陀是最殊胜的福田，你用一劫的时间，



又以瞋心，那么这个罪，佛陀说，尚轻。相对于你毁谤受持《法华经》的人来说，相对甚轻。假若你用一句恶言，不要多，一句话就好，来毁谤、骂詈在家出家的人读诵《法华经》者，其罪甚重。

这个地方的罪业甚重，我们解释一下。古德解释这段经文的时候说，我们对罪业的判定有三个指标：一个约心。你当时的烦恼心有多重，还是你是无心。这第一个，约心。第二约境。你面对的是什么境界，你面对的是父母、师长、三宝，这种境是特别重。第三个就是我们说的约损益，约对他产生的伤害的效果。

这段经文对轻重的判定，特别约损益。就是说，佛陀的智慧是大智慧光明，有自在力，你毁谤他，他不受损，所以判作轻。这第一个。而一个凡夫众生，好不容易在无量劫的生死轮回当中，他信解《法华经》，他受持《法华经》，他在栽培他的菩提善根，结果你这一毁谤，使令他产生退转。那你呢，你做了一件事情——断其佛种。你做的事情跟魔王刚好完全一样，所以这个罪过极重，因为你对他的伤害叫做不可弥补。你把他的车子偷了，你把他的房子给抢了，这个都可以弥补，因为这个东西他死亡的时候，它迟早会消失掉。但是他好不容易得到人身，他这无量劫就有这么一次的机会能够栽培菩提善根，结果你把它剥夺了。就是他无量劫的黑暗当中，唯一一次成就佛道的机会，你把它给毁掉了，那这个过失已经没办法弥补了。所以他的罪过的轻重是约对方的伤害、受伤的情况，这是值得我们注意的。就是你这样子做比你去骂佛陀更重，这是约损益来说。

【1418】为什么这是一个快速成就的法门？



我们看顺之得福。

药王！其有读诵法华经者，当知是人，以佛庄严而自庄严，则为如来肩所荷担。其所至方，应随向礼，一心合掌，恭敬供养，尊重赞叹，华香、璎珞、末香、涂香、烧香、缯盖、幢幡、衣服、肴馔，作诸伎乐，人中上供而供养之，应持天宝而以散之，天上宝聚，应以奉献。所以者何？

是人欢喜说法，须臾闻之，即得究竟阿耨多罗三藐三菩提故。

那么反过来，如果有人受持读诵《法华经》，我们应该怎么做呢？我们应该知道，这个人在读诵受持《法华经》，他是做什么事？“以佛庄严而自庄严。”他在开显他的自性功德力。

诸位！佛陀的庄严是怎么来的？你不能说它是因缘所生法。说他过去生做了很大的布施，但是你有没有知道一件事情，佛陀所布施的寺庙现在都不存在了！那你说佛陀的功德圆满是怎么来的？其实佛陀供养寺庙是一个借假修真，佛陀透过供养寺庙的因缘，开显他的自性功德。如果你今天把功德安立在外境，那问题很严重。因为佛陀发了愿，众生无边誓愿度，但还有很多没有度，所以你就可以说，欸，佛陀功德不圆满。不能这样看。你这个是从因缘观来看。佛陀无量劫来修种种的布施忍辱，他的内心已经有足够的能力来度化一切众生。至于有没有度，那是因缘的问题，你跟他有没有缘。他自己的内心已经具足这个成佛的能力了，他有能力度化一切众生了。所以理论上，一尊佛就可以度尽所有众生，但是因缘上不允许，因为每一个人因缘有亲疏远近的差别。



就是说，佛陀的庄严，来自于他的自性功德力的成就；而你诵《法华经》，刚好也是在用自性功德来熏习让你庄严。所以，你跟佛陀的庄严来自于同一个出处，就是“以佛庄严而自庄严”。

“则为如来肩所荷担。”佛陀把你背在肩膀上，就是佛陀非常重视你，你跟佛陀同一个地位。其所在的处所，你应该向他礼拜，因为他是未来之佛。恭敬、尊重、赞叹，乃至用华香、璎珞、末香、涂香、烧香、缯盖、幢幡、衣服跟着馔（肴馔就是熟食），乃至作种种的梵呗来赞美，以人中的上供而供养之，乃至天宝，以天上的宝花来散落在他的身上，还有天上的珍宝来奉献供养他。

“所以者何？”当然，做这些供养除了恭敬、皈依以外，重点在下面——你要跟他求法，因为是人欢喜宣说妙法。这五种法师，他有受持、读、诵、为人演说的功能，所以你向他求法，你就有什么好处呢？“须臾闻之，即得究竟阿耨多罗三藐三菩提。”所以这是一个快速成就的法门。

“须臾闻之”啊！

为什么呢？古德解释说，这种一佛乘的因果，它的好处叫单刀直入，它不跟你讲因缘所生法。说，你要透过布施成就富贵的果报，透过持戒……它不同于我们今天修的这种单一的功德，它是直接地契入真如本性。那这样子形成什么效果呢？“因该果海，果彻因源。”就是因果同时，就像莲花一样。就是说，你明白这个道理以后，其实你果地的功德已经成就了，没有表现出来，已经成就了。就像莲花一样，莲花刚开始的时候，含苞待放的时候，你看到花的同时，这莲子就在



里面了。

“因该果海，果彻因源”，只有受持《法华经》，你才有资格讲这句话。你不能说我修布施，我修因缘所生法，我也是因该果海，果彻因源，没有这件事情。你是修因缘所生法，它有一定的成熟时间，它不能讲当下。能够讲当下的就是，你内心要直观真如，才可以当下。就是你已经成就佛的少分功德了，那“须臾闻之，即得究竟阿耨多罗三藐三菩提”。一念相应一念佛，念念相应念念佛，这个只有《法华经》做得到，就当下相应，当下就成就佛陀的功德善根。

这就是把五种法师的受持方法跟功德，佛陀作一个说明。

【1419】怎么快速成就中道智慧？

庚二、重颂

分三：辛一、奖励自行利他；辛二、重颂别总二义；辛三、结叹经最第一

重颂当中有三段。

辛一、奖励自行利他

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

若欲住佛道 成就自然智

常当勤供养 受持法华者

第一段，佛陀先赞叹人，受持五种法师的人。“若欲住佛道”，说一个人能够安住无上菩提，不退转了，而且未来“成就自然智”，就是一心三观的智慧，应该怎么样呢？“常当勤供养，受持法华者。”我们说过供养的目的，不是说你今天是去供养这个人修福，其实重点



在于对法的皈依了。透过供养来修皈依，你才能够成就自然智，就能够安住于佛道。这是第一个，赞叹人。

看第二段，赞叹法。

其有欲疾得 一切种智慧

当受持是经 并供养持者

如果我们想快速地成就“一切种智慧”（一切种智就是中道智慧，就是一心三观，即空即假即中。一切智，你要讲一切智就是空观智慧；道种智，就是因缘观了，就假观了，就十法界因果果报；一切种智那是完全具足了一心三观了，即空即假即中的中道智慧，权实不二），那么应该怎么做呢？要快速成就中道智慧，怎么办呢？“当受持是经，并供养持者。”

就是前面说的，你要能够作五种法的修学，又供养《法华经》，就是理观、事修都要具足。

【1420】怎么解决佛道修学最难的退转问题？

这个地方特别强调安住佛道。佛道修学最难的就是退转的问题了。我们一般人对佛道的修学，很多人从事修，从事相着手，但事修很容易退转。你看有些同修他开始学佛，他的因地是缘事相而发心的：欸，我看到了三宝的庄严，开始学佛。结果呢？结果有一天他看到了三宝不庄严了，他就退转了。因事而起，因事而灭。欸，我看到众生可怜，我发菩提心了。结果再以后，他看到众生不是可怜，是可恶，众生不再可怜了，他就退失菩提心了。所以我们很多人的因地发心不正以后，他不但是果报小，自我设限，他还很容易退，因为你是因事



而起，而这个事相是变化的。但是你依止真如本性，你永远不会退，因为跟外面因缘都没关系了，这个称性而起的佛道，是容易安住不退的。这佛陀赞叹有不退转的功德。

【1421】什么是下品法师？什么是上品法师？我们应如何供养？

辛二、重颂别总二义

分二：壬一、颂别明；壬二、颂总明

我们看辛二的“重颂别总二义”，把这个别相的五种法师跟总相的顺逆罪福作一个重颂。

壬一、颂别明 分二：癸一、颂现世；癸二、颂来世

重颂当中，我们先看第一段的“颂别明”。

癸一、颂现世

别明当中，颂现世。

若有能受持 妙法华经者

当知佛所使 愍念诸众生

这个地方先重颂下品法师。一个人能够受持《法华经》，做少分的解释。这个人虽然他少分解释，他也是佛陀的使者，成就佛陀的事业。从佛世的角度，他是大悲愿力而受生在这个五浊恶世当中，这是第一个，下品法师。

看上品。

诸有能受持 妙法华经者

舍于清净土 愍众故生此

当知如是人 自在所欲生



能于此恶世 广说无上法

应以天华香 及天宝衣服

天上妙宝聚 供养说法者

若有能够广泛受持《法华经》的人，那么这个人在佛世的时候就不简单了，他是“舍于清净土，愍众故生此”。他有能力去带业往生，因为他圆伏五住嘛。他已经调伏烦恼，所以他是有能力往生到十方清净土去的，但是他以大悲心而降生在这个末世当中。这个人是“自在所欲生”，他有这个自在能力往生十方净土，但是以大悲心生长在五浊恶世，来广说无上法。所以应该怎么办呢？“应以天华香，及天宝衣服，天上妙宝聚，供养说法者。”

【1422】“供养说法者”，重点不是你供养什么，重点是培养你的恭敬心

其实我们一再强调，供养的本身重点不在物质，而在修你的恭敬心，你跟法结善缘。这个地方我解释一下。

恭敬心，我们一般人的恭敬心都是约外相安立的，心外求法。这个地方有问题，尤其是末法时代。末法时代，我们会遇到一个共同的困难。

我们过去有善根，但是你不能完全靠你过去的善根，内因力还要外缘力。外缘就是三宝的激发、三宝的启发。但是到了末法时代，三宝已经不像正法这么庄严了，受持佛法的法师，绝大部分都是生死凡夫。正法时代的法身菩萨那是功德庄严，所以他容易让你生恭敬心。

那么末法时代的问题就会怎么样？恶性循环。我们因为过去的懈



怠、放逸，所以招感生在末法时代。生长在末法时代，我们看到的三宝又不足以让人产生恭敬心；你没有恭敬心，你又学不好，又变来生更厉害地堕落；堕落以后你遇到的三宝就更不庄严。那么就辗转地堕落下去了，你就没完没了了。就是你一次失误以后，你没有好好学就堕落到末法时代；在末法时代你就更难学，因为你遇到的三宝更不庄严。然后你就一代一代地堕落下去。

所以大智慧的佛陀为了阻止这件事情，就是从现在开始，你不管这个法师怎么样，如果他这法是对的，对你有帮助，你就怎么样？以无上的东西去供养他。不是说一定要怎么样，就是表达你的恭敬心。重点是，你不能落入因缘的辗转相续当中。

忏公师父以前在开示的时候讲一句话，我永远记得。他说，我们一个凡夫对法师怎么看待？老人家是在斋堂开示的，我刚好有幸在坐。他说你应该把他当作病人跟医生的转想。比方说你患有心脏病，你找心脏科的医生，这个医生开药给你吃。他开的药是正确的，你吃了以后会好。那你作为一个病人，你会不会在乎说，哦，不行，这个医生也有心脏病，他的药我不能吃？你会这样做吗？你不会，对不对？

忏公师父讲这个譬喻的意思就是说，你不要管法师有没有病，他的药能让你治好，你就吃嘛。是吧？我觉得他这个譬喻非常好，你觉得呢？就是说，你一定要让所有的庄严在三宝现前，那你有本事，你为什么不生长在正法时代？就是你有这个共业，所以你落入到末法时代。当然我们现在的末法时代还没有那么严重，但是再过几代以后，这个问题就严重了，他就很可能会落入怎么样？你前生没有修好，所



以来到末法时代；在末法时代你更难修，你又提不起恭敬心；没有恭敬心，你这个法就修不起来，然后你来生又堕落到更糟糕的地方。

所以佛陀为了阻止这个恶因缘的相续，佛陀告诉你，“供养说法者”。

就是你身上只有一个苹果，没关系，就拿个苹果供养法师。重点不是你供养什么，重点是你培养你的恭敬心。就是你过去因为你的业力，所以你循业发现，招感到一个不庄严的三宝，你要自我反省。这是这个意思。

【1423】末法时代，你要受益，你不管别人怎么样，你自己先修皈依，保持恭敬心

癸二、颂来世

来世也是分成上品跟下品。先看上品法师。

吾灭后恶世 能持是经者

当合掌礼敬 如供养世尊

上饌众甘美 及种种衣服

供养是佛子 冀得须臾闻

佛陀讲到，五浊恶世的时候，有人能够广泛地受持、演说《法华经》，也是一样，应当合掌恭敬，就像供养世尊一样，用上好的饮食、衣服来供养这位法师。那重点在下面这句话——“冀得须臾闻”，你要向他请法，你能够一念地相应，你就栽培了清净的大乘的善根。这是上品法师。

看下品法师。



若能于后世 受持是经者

我遣在人中 行于如来事

到了末法时代，你的同参道友跟你讲《法华经》的思想，说因缘观跟真如观的关系，怎么样能够会权入实，你可不能掉以轻心，这个人就等于是佛陀派遣在人中行如来事业之人，因为他等于是跟佛陀扮演的角色完全一样。

所以这个地方重点就是告诉我们，末法时代，你要受益，你不管别人怎么样，你自己先修皈依，保持恭敬心，因为这样子你才能够受益。

【1424】为什么说毁谤《法华经》是断三宝种，其罪甚重？

壬二、颂总明

前面是讲差别相，上品法师、下品法师，佛世、佛灭。这以下就讲，不管是什么因缘，你在正法也好，末法也好，毁谤就是有过失，赞叹就是有功德，这跟什么时空环境没有关系的。

看总明，看第一段。

若于一劫中 常怀不善心

作色而骂佛 获无量重罪

其有读诵持 是法华经者

须臾加恶言 其罪复过彼

这一段是说明逆之得罪。就是有一个人在一劫这么长的时间，怀有不善心，用瞋心、慢心等等，而且现出恶相、不恭敬的相状，来骂詈、毁谤佛陀，那当然这个人获罪无量。佛陀是最殊胜的福田，这个



田里面，你栽培少数的种子，就长出太多的水果。如果对比来说，假设有人受持、读诵《法华经》，你去用恶口毁谤他，那这样子，“其罪复过彼”。因为你断送他未来成佛的种子，断佛种。严格来说，你会让未来少一尊应身佛出现，断佛种。第二个，这尊佛如果出现了，他会演说很多的法，所以你毁谤《法华经》断佛种，对未来就等于断法种，因为所有的法都是要有佛陀出世。没有佛法的滋润，很多人就不能成就圣道，你也断僧种。所以你毁谤《法华经》，断三宝种，就是这个原因。

就是所有的凡夫一开始成佛，都是要会权入实。这是唯一的一个关键的坎，要迈过去。结果他要迈过去的时候，你这么一毁谤，他退转了，世间上就少一尊佛了。那么他未来本来是可以成佛的，结果你这么一弄，他没有成佛，他未来的法宝、僧宝，都在这一瞬间完全破坏了，所以“其罪复过彼”。

【1425】如果你赞叹随喜一个受持法华经的生死凡夫，你的福德超过赞美佛陀

我们看顺之得福。

有人求佛道 而于一劫中
合掌在我前 以无数偈赞
由是赞佛故 得无量功德
叹美持经者 其福复过彼
于八十亿劫 以最妙色声
及与香味触 供养持经者



如是供养已 若得须臾闻

则应自欣庆 我今获大利

这段经文讲到顺之得福。有人受持《法华经》，我们随喜赞叹，成就广大的福德。如果有人一心一意地求佛道，而且在一劫当中，合掌在我面前，用无数的美妙的偈颂赞叹佛陀，赞叹佛陀那当然得无量功德了。但是反过来，如果一个受持这部经的生死凡夫，你能够赞叹随喜他，你的福德超过赞美佛陀。比方说，有人于八十亿劫的时间，用最美妙的音声，还有各种的五尘来供养这个五种法师、持经者，供养以后又跟他听法、求法，须臾听到《法华经》，一念的相应，那么“我今获大利”。

这个地方佛陀意思就是说，凡夫众生应该怎么做？互相地赞叹。你赞叹我，你今天来听课了，不错！你赞叹他，他赞叹你。你们彼此赞叹，很简单，彼此增上，你也修福我也修福。我鼓励到你，我修到福报；你也鼓励到他，他也修到福报。就是这个意思，互相赞叹。因为凡夫的善根是很脆弱的，你可能一句话就伤害到他的善根，所以佛陀必须在因地的时候要划出一个界线，来保护凡夫的菩提善根。

【1426】不管你烦恼多重，不管你业障多深，你只要能够透过正确的方法去内观，你就能够用你的真如宝，摩尼宝珠，做你生命的突破

辛三、结叹经最第一

佛陀讲完前面的受持五种法师，做个总结。

药王今告汝 我所说诸经



而于此经中 法华最第一

讲完五种法师以后，佛陀总结说，药王！我现在郑重地告诉你，我所说的一切经典，包括五时，华严时、阿含时、方等时、般若时、法华时，这五时的说法当中，《法华经》是最为殊胜的。

《法华经》的殊胜，来自于一种绝待论妙。绝待的意思就是平等。我们说过，《华严经》的殊胜是相待论妙，强调差别。就是《华严经》好不好？当然好！“譬如日出，先照高山”，怎么不好呢？它是整个山的顶尖人物，那是精英分子才有办法修《华严经》。但是问题在哪里呢？你没办法修。对凡夫来说，妙法还要契机。就是说《华严经》再怎么好，你没分。

你有本事修《华严经》的六度吗？《华严经》的六度是一为无量、无量为一，那要事事无碍、互含互摄。他修布施，他同时具足持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，他持戒同样具足。他修一个法同时具足六度的功德，我们做不到。所以《华严经》的妙，它还是有差别相的。

《法华经》的妙，来自于因地的真如本性。你只要肯努力，你一定做得到。你只要掌握正确的方法，你一定做得到。因为是每一个人都有，不管你烦恼多重，不管你业障多深，你只要能够透过正确的方法去内观，你就能够用你的真如宝，摩尼宝珠，做你生命的突破。所以它的妙来自于怎么样？平等。所以这个地方是这个意思，“法华最第一”，是约凡夫来说。

【1427】你受持《法华经》，是为了成就佛道，是变成一棵大树，而不是追求那些感应神通的小草



我最后讲一个小故事，作一个总结。

这故事是来自于藕益大师的开示当中。藕益大师说，过去有一个做买卖的生意人，这个人他怎么做买卖？他透过送钱给政府官员做贿赂，所以得到很多的生意，就赚了很多钱。几年后接受他贿赂的这个官员被调走了，来了一个新的官员。这个官员很正派，他不接受贿赂的。这个商人想，糟糕了！我过去所造的罪业恐怕会被他发觉。所以他赶紧就把这个买卖不做了，就跑到山上去了。他跑到一个寺庙里面去，跟这个住持说，我要受三皈五戒，做一个净人，就在寺庙住下来了。住下来以后，他就帮忙整理大殿，做清洁工作。做完清洁他也拿一串念珠，就在外面里面走来走去。

经过几年以后，有一天有一个居士遇到他就说，欸，看你很有修行，你在寺庙住这么久，还拿一串念珠。我妈妈生病了，你可不可以加持一点香灰，给我妈妈吃？这个人就动了慈悲心，他就拿这个香灰就念几句佛号，就给他带回去了。欸，果然一吃就好了。好了以后，这件事就传开了。哦，那些信徒都说这个人不错，有修行。大家就一传十，十传百，就很多人来跟他求香灰。他果然是这样，念几句佛号，这个香灰就有效果。

后来这个人就想，我不是真正在修行的，我是为了避祸躲到寺庙里面来。那如果我真正修行会怎么样呢？就开始收心了，就真正地去不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒，真正在心地法门下功夫了，真正地念佛了。念佛以后，过去的一些居士也来请他问些事情，处理事情，从此以后全部都不准了，都没有效果。没效果，他就纳闷



了：为什么我真正修行，反而没有加持效果了？

他当天晚上就做了一个梦，就有人告诉他说，以前你是修福报，你没有真正修行，你靠福德力在加持别人，所以你招感了一些一般的鬼神帮你做这件事情。你现在专心地摄心用功，你生起道心了，你招感的是正派的护法神。我们护法神才不替你做这些事情！所以他以后就没有效果了。

诸位！你现在知道善业跟善根的差别。所以，你修行，如果你要很有感应，你就是追求善业，你就是小草。你看，小草的效果特别快。一根草，下一场雨，三五天就长大了。但是你作为一个大树，你愿意学《法华经》栽培善根，做长远布局，你变成一个几百年的大树。就是说，你学《法华经》要有一个概念，你眼光要放远。你如果是重视人世间的枝枝末末，你这《法华经》很难修好，就是你变成在修善业。善业很快，你看初学者，你有没有觉得初学者感应特别快？他一学佛，哇！因缘就变了。小草是很容易看得到成长的，但你真正地回归到真如本性的时候，你变成大树。变成大树成长的速度就慢了。

所以，这个地方我们要慢慢知道，你受持《法华经》，你今天是为了成就佛道，你是变成一棵大树，你不是追求那些感应神通的小草。

回向愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷八十九



【1428】这就是整个《法华经》的核心思想戊二、叹美所持之法及示通经方轨

分二：己一、长行；己二、重颂

请大家打开讲义第二百零一面，我们看戊二的“叹美所持之法及示通经方轨”。

这一科是迹门流通当中五品的第一品，〈法师品〉。前面的迹门正宗分，佛陀的三周说法，主要的目的是让我们产生对《法华经》的信解。信解什么道理呢？信解一佛乘的妙理。什么叫一佛乘？简单地说就是会权入实。学《法华经》，你要把你所修的法门，不管你是透过布施、透过持戒、透过念佛，你要把你所修的三乘的法门，要能够会归到你的一念心性。这就是整个《法华经》的核心思想，就是信解一乘的妙理。

【1429】你要把信解变成一种很深入的坚定的理解，必须怎么办？

我们前面的信解是一个很粗显的信解，透过闻思的信解。所以，佛陀在流通分的时候讲〈法师品〉，必须讲出一个方法来增长我们的信解。这当中佛陀用两个方法：一个是讲到功德，一个是讲到行持的法门。一个功德，一个法门。在讲功德跟法门的时候，佛陀是分成两大科：第一个是约能持之人，第二个是约所持之法。约人跟法。

前一科，约人，佛陀讲到五种法门，五种法师，就是受持、读、诵、解说、书写这五种法门。这五种法门的主要目的，就是一种文字的熏习。

因为佛陀的经典，那不是一般的文字，那叫做“清净法界等流正



法”，所有《法华经》的经文都是从佛陀的清淨法界流露出来的，所以跟一般的书不一样。我们凡夫的书，那是从众生的妄想心流露出来的，那是颠倒想。

《法华经》的经文来自于清淨法界，所以它能够引导我们回归清淨法界，这个就是文字熏习的好处。它从什么地方来，它就把我们的心带到什么地方去，说是“无不从此法界流，无不还归此法界”。

在唐朝有一个赵州禅师，他老人家二十几岁出家，活到一百二十岁，所以他开悟以后修行的时间非常长，大概禅宗里面开悟以后他修的时间最长。他自己在这个五六十年的修学当中，他晚年的时候讲一句很重要的话，他说：相续也太难。就是我们在观一念心性这种会权入实，我们要进入实法的时候，太难！

如果说我们修权法，不难。你修无常观、无我观，日常生活当中你看到人事的变化——哦，昨天的人是这样子，今天的人改变了，这个事情也变化了，而这当中我们是不能控制的，“万般皆是业，半点不由人”。所以无常无我的智慧，你从生命的经验很容易去掌握、去观察。

但是，一念心性即空即假即中叫做不思議境，在日常的因缘里面你看不到它的痕迹，捉摸不到它的踪迹的。所以，禅宗开悟以后，没有文字相的熏习他就很困难，相续也太难。祖师可以透过他的开导，或者是他一些基本的动作，说是德山棒、临济喝，让你当下地回光返照，灵光乍现。然后呢？然后你就得靠自己了，长养圣胎。

所以佛陀慈悲。禅宗很多的开悟回过头来，一定要回到教下，因



为你的开悟，只是叫做信解。你要把信解变成一种很深入的坚定的理解，你必须怎么样？受持、读、诵、解说、书写，靠文字的熏修。那么，这五种熏修当然主要是增长观慧。

佛陀要讲出的助行，十种供养，透过香花、透过赞叹、透过合掌恭敬，身口意的供养，培养我们修学这个法门的虔诚恭敬心。因为我们定课有时候做久了以后，就会产生一种轻忽的心态，好像把它当作一种日常的生活，所以就使令我们在修法的时候，效果就大打折扣了。所以佛陀透过虔诚恭敬心跟文字的净法熏习，这两种的正助合行，把我们前面的迹门正宗的信解慢慢地加强。这个是约人。

【1430】为什么《法华经》难信难解？

己一、长行

分二：庚一、叹经法；庚二、示方轨

庚一、叹经法

分五：辛一、约法叹；辛二、约人叹；辛三、约处叹；辛四、约因叹；辛五、约果叹

这以下约法。佛陀直接约的一心真如这个法体来说明，你修这个法有什么好处，以及它弘传的方法，这一科讲到两个重点。我们看讲义，这个地方有两科。一，长行。长行当中又分成两科。一，叹经法。

辛一、约法叹

尔时，佛复告药王菩萨摩诃萨：我所说经典，无量千万亿，已说，今说，当说，而于其中，此法华经最为难信难解。药王！此经是诸佛秘要之藏，不可分布妄授与人，诸佛世尊之所守护，从昔已来，未曾



显说；而此经者，如来现在，犹多怨嫉，况灭度后。

赞叹《法华经》这部经，共有五段。这是第一段，约法叹，是直接约一心真如的法体来赞叹。

佛告药王菩萨摩诃萨，在我的一代时教当中，佛陀讲了无量千万亿的法。这当中有“已说”的，已说是包括什么呢？相对《法华经》来说，已说的是包括华严、阿含、方等、般若这四时，这是已经说的，相对法门。

“今说”，今说指的是在〈序品〉里面所说的《无量义经》。“当说”，未来当说的，指的是《涅槃经》。

总之，在整个佛陀五时的说法当中，《法华经》的特点叫做什么？难信难解。你很难产生真实的信心，你也很难深入地理解，为什么呢？因为“此经是诸佛秘要之藏”。佛陀有很多很多的法，但是他有个根本来摄持这个法。就是谁摄持这个法？佛陀的三身、四智、五眼、六通，无量的百千陀罗尼门，都是从一个东西出来的，就是从一念心性发动出来。所以，妙法，它的特点就是，它总持一切法。这个能持一切法的这些妙法是最难信、最难解的，因为它是诸佛的秘要之藏。什么叫“秘”呢？秘就是隐而不说。佛陀刚开始先把这种不可思议的一念心性隐藏起来，不说。这个法门有什么特色呢？叫做“要”，它总持一切法。所以藕益大师用“隐而不说”跟“总一切法”来解释秘要。所以，这个法藏，佛陀是不可以随便地分布给其他人的，除非你根机成熟。

而且，这个法门是“诸佛世尊之所守护”。因为三世诸佛的秘要



是同一个秘要，就是一心真如，这个法门是三世诸佛共同护念的法门。从过去以来，“未曾显说”。佛陀在《法华经》之前，并没有明显地说出来万法唯是一心。这部经所强调的一念心性，乃至佛在世的时候，“犹多怨嫉”。

这不可思议，佛陀具足三十二相八十种好，种种功德庄严，讲《法华经》的时候尚且有五千退席，何况是在佛灭度后的五浊恶世众生呢？

就这个地方是强调《法华经》的两大特色。就是有人问你说，那你学《法华经》，《法华经》有什么特色呢？两个特色：一个，它是佛陀最核心的思想，秘要之藏；第二，这个秘要之藏，一般人难信难解。

我们一般人，没有学《法华经》，我们对佛教的思想是建立诸法因缘生。这大概是有佛弟子的共识了，不管你是什么宗派。一切法怎么生的？诸法因缘生。一个人会堕落三恶道，因为他依止了杂染法，杀盗淫妄的法；一个人能够成就功德，他依止的是佛陀的清净的法。所以，我们建立因缘法，这个是很容易理解的，布施成就富贵，持戒成就尊贵，忍辱成就庄严。

但是你有没有想过这件事情，就是说，为什么你修布施的法来生会让你富贵？你修的是一个法，它怎么会出现果报呢？这个地方其实是有问题的。所以，因缘法里面一定有佛陀没有说的秘密在里面。就是说，你修布施的时候，是修布施的法，结果它出来的不是布施的果报，出现的是富贵的果报。那这个地方，这中间出现什么事了？出现



的是佛陀的秘要之藏。

就是说，其实不是布施的法让你富贵，哪是这样子呢？因为你布施的法，它中间有一个很重要的过程。你修布施的时候，你产生布施的心，而这个心去熏习你的真如本性；真如本性本来就性具无量的功德，所以，不思议熏，它就不思议地变现；你用布施的法去熏习你的内心，你的内心变现富贵的果报。所以它中间有一个很重要的过程，叫做真如受熏。这一块，佛陀秘而不说，因为太难理解了。所以佛陀就简单地说，哦，你修布施的法，这个法门就会带你到富贵。所以我们一般就是讲诸法因缘生，它合乎我们的习气，就是有所得。就是我们凡夫“众生处处著，引之令得出”。我们以前追求果报，结果呢？造杀盗淫妄。佛陀就利用我们这种追求的心，一开始用取代法来让我们修学，就是你与其去追求杀盗淫妄，我倒不如引导你来追求布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧。但是追求的心没有改变——有所得。但也没关系，为实施权。就是说，佛陀刚开始不碰触我们最难改变的攀缘心，佛陀一开始把这一块先放下，就是你攀缘好的，好过你攀缘不好的。所以刚开始修学，有所得心是可以理解的。

但到《法华经》的时候，佛陀告诉你，其实你所得到的东西，都是你自己变现出来的，你根本什么东西也没得到。人生，你不可能得到任何东西。就是，你自己用这个法去熏你的内心，然后呢？然后你内心变现一个果报让你去受用，叫心作心是。是心修布施，结果呢？是心变现富贵。所以这一来一回都是你自己的东西，你哪有得到什么东西呢？但是这种观念很难理解，也很难接受。就是我修了半天，结



果还是我自己的东西！所以这个观念在《法华经》佛陀开权显实以后，有五千个退席，就这个问题，叫做难信难解，因为它是佛陀秘要之藏。佛陀一开始在因缘所生法当中他有一个核心的秘密，佛陀把它隐藏起来，只讲因缘所生法，没有谈万法唯是一心，是这么一个情况。

【1431】能够听闻《法华经》，受持、书写、读诵，乃至修十种供养，为他人解说，有什么好处呢？

辛二、约人叹

前面是约法的自体来赞叹，这个地方约受持。就是说，我受持《法华经》，我每天这样读诵，有什么好处呢？

药王！当知如来灭后，其能书持、读诵、供养，为他人说者，如来则为以衣覆之，又为他方现在诸佛之所护念；是人有大信力，及志愿力、诸善根力，当知是人与如来共宿，则为如来手摩其头。

佛陀讲到约人的时候，他说，当知在佛灭度以后（当佛灭度以后，当然进入了像法、末法时代了），有人能够听闻《法华经》，得到受持以后，开始书写、读诵，乃至修十种供养，为他人解说，那么这样子有什么好处呢？

“如来则为以衣覆之。”这个“以衣覆之”就是成就忍辱力。佛陀用衣服保护你，让你不受伤害，忍辱力。“又为他方现在诸佛之所护念。”你能够得到十方诸佛特别的护持、摄受。第三个，成就三力。这个人在内心当中产生大乘的信力、大乘的愿力跟大乘的智慧力，这个“善根”就是智慧。成就信、愿跟智慧。

这以下总结。“当知是人”，在今生当中“与如来共宿”。就是



我们修因缘所生法的人，最大的问题就是没有家的感觉，就是到处攀缘，一下子攀缘布施法，一下子攀缘持戒法。而你学了《法华经》，你能够找到一个家。这个家，跟佛陀的是同一个家，一家人，“与如来共宿”。这是指当下的修学。对未来来说，能够成就佛陀的摩顶授记。

所以说这个“约人叹”讲到灭恶生善。忍辱力是偏重在破恶；大信力、大愿力跟善根力，生善。是这么一个情况。

【1432】《法华经》的不可思议在哪里，诸位知道吗？

我过去读佛学院的时候，有一个老法师，我跟他还是比较熟，经常有互动。这个老法师是修净土宗的，他平常的修行只有两个方法：一个拜佛，一个念佛。拜完佛，就静坐，就念佛。所以平常也是就拿一串念珠，到处走来走去的。他到晚年的时候，突然间受持《法华经》了，受持了五到六年左右，结果往生了。往生以后出现什么事呢？第一个，他神态非常安详。神态安详这还不算什么，因为福德力大的人临终也是神态安详。更重要的是，他的脸色红润，微微红润。这个就不是福德力了，这个是道法，心与佛合，心与道合。我们一般临命终的人脸色是苍白的。就是他已经有那个道的力量进去了。你看他一生当中的修行，就是拜佛、念佛、诵《法华经》。

所以《法华经》的不可思议在哪里，诸位知道吗？我们一般人不修《法华经》，你的修行叫做单一的功德。哦，你要修忍辱，你要特别修忍辱；你要修大乘的信心，你要特别修大乘的信心。因为它法跟法之间，它没办法整合的。就是你从小到大，你学很多武功，你面对



不同的敌人，你要使出不同的武功。只有等到你有一天学《法华经》以后，它才可以所谓的总持。就是你诵《法华经》以后，你不断地诵，你自然会产生一个清净心、菩提愿。这两个功德会把你所有的枝末的法门全部整合起来，所以它从根本上去灭恶生善。就是你在不知不觉当中，在诵经的时候，自然产生忍辱的调伏力，产生信愿的善根力，还有智慧的观照力。《法华经》的特色就在这里，它从根本上把你一种凡夫的心先改成佛心，跟十方诸佛同一个安住心。你变成佛心以后，你很多的善根自然就出现出来，这是一个根本上的改变。

【1433】如果你今天有一个固定的地方，经常点上火来诵《法华经》，你这个地方就值得一切龙天护法来礼拜供养，为什么？

辛三、约处叹

药王！在在处处，若说若读、若诵若书，若经卷所住处，皆应起七宝塔，极令高广严饰，不须复安舍利。所以者何？此中已有如来全身，此塔应以一切华香、璎珞、缯盖、幢幡、伎乐、歌颂，供养恭敬，尊重赞叹。若有人得见此塔，礼拜供养，当知是等，皆近阿耨多罗三藐三菩提。

这个地方是约处所，就是“在在处处”。比方说你诵《法华经》，你可能在某一个房间或者佛堂等等，凡是你诵《法华经》的地方，或者是为人演说，或者读，或者诵，或者书写，那么这个地方就值得起七宝之塔。而且要怎么样？“极令高广严饰”，高大庄严。它表示什么？表示这个地方，不要说人殊胜、法殊胜，甚至于你受持《法华经》的处所都很殊胜，值得我们尊重。



怎么说呢？因为你根本就不需要再安这个舍利子了。你诵《法华经》，你那个地方当下就具足了全身舍利。所以，你就是需要用一个塔去庄严这个地方，应该以种种的香花、璎珞、缯盖、幢幡作身业的供养，或者是伎乐、歌颂的口业的赞叹，乃至于意业的供养恭敬、尊重赞叹等等。

所以，如果你今天有一个固定的地方，经常点上火来诵《法华经》，你这个地方就值得一切龙天护法来礼拜供养。为什么？“当知是等，皆近阿耨多罗三藐三菩提。”因为你已经从凡夫的心趋向于成佛的心。

【1434】为什么你诵《法华经》这个地方，也值得我们去起塔呢？

藕益大师解释这一段，说法身舍利，它这个地方就是说，我们一般说的舍利子是佛陀的应身舍利。佛陀应化身，丈六的比丘相往生以后拿去烧，烧完以后产生很多的碎骨。一般来说，佛陀在整个八相成道当中，有四个地方是应该起塔的，表示尊重：佛陀出生的地方、佛陀成道的地方、佛陀转法轮的地方跟佛陀入涅槃的地方，这四个地方。

那么，为什么你诵《法华经》的这个地方也值得我们去起塔呢？因为这个地方就是你法身出生的地方；这个地方就是你得道的地方，成就佛道的地方；这个地方就是你转法轮的地方，这个地方也就是你成就未来大般涅槃的地方。虽然你现在没有成就，但是你有一天成佛以后，对望过去，你当初就是在这个佛堂每天地受持、读诵，所以相对未来而言，它就是你的最初的因地，就是你法身成就的因地、你得道的因地、你转法轮的因地乃至于你成就大般涅槃的因地。所以这个处所就是佛陀的法身舍利，值得恭敬赞叹。这个约处叹。



【1435】为什么说，你没有修《法华经》，你的法门修得再多，仍未善行菩萨道？

辛四、约因叹

这个成佛的正因。

药王！多有人在家、出家，行菩萨道，若不能得见闻、读诵、书持、供养是法华经者，当知是人未善行菩萨道；若有得闻是经典者，乃能善行菩萨之道。

在佛门当中，有些在家、出家的菩萨，他行菩萨道，可能受了菩萨戒行菩萨道。这个人如果一生当中都没有办法见闻、读诵、书写、受持乃至供养《法华经》，那么这个人，不管他修什么法门，“未能善行菩萨道”，没办法善巧圆满菩萨道，他这个菩萨道有空缺、有欠缺。如果这个人在一生当中，除了广修六度、念佛、持戒以外，又能够受持《法华经》，这个人的菩萨道是圆满的。

藕益大师讲，什么叫有空缺？什么叫圆满？就是说，佛法讲因地，就是你的内心，心就是因地。如果你没有学《法华经》，你的因地的心叫拙度，笨拙的拙。拙度，就是以方便为因。什么叫以方便为因？就是你的因是从因缘所生法建立起来的。你看有些人，他一辈子就是做义工，他什么事都不做，他专修布施法。没关系，他今生先把布施这个功课做好，广修布施，来生成就大富贵。但是你没有把布施法会归到你的清净心、菩提愿，你这个人不能善修菩萨道。乃至持戒等等。因为，你今天没有会归到心性，你的心变成一直在追求，而你追求的是一个不安稳的东西，因为追求果报，因为你不能够安住到巧度。



第二个就是巧度。就是你没有安住一念心性的圆因之前，你的心叫做弟子心不安。你看修布施的人，初学者还好，到老参的时候，做义工就开始思惟，就开始打量了，说：欸，我这个布施要怎么样修才能够成就大布施、大功德？我这个持戒要怎么持戒，我来生的功德能够得到最大化？所以我们一个人不回归心性，从因缘来看事情，你的得失心就很重。得失心重以后就怎么样？弟子心不安。你一个人一旦心不安，你的修行就起起伏伏了。有时候就很沮丧，你觉得你的布施修得不好；有时候你就很高慢，你觉得你布施法修得特别不错。所以，一个人没有学《法华经》，他的修学变成一种不安稳的状态。

忏公师父讲一句话，说，修行是点点滴滴的功夫。讲出这句话，这个人内心是安住了。就是学《法华经》的人，他做修行功课，他时间到了就是，一天拜两百拜就两百拜，他就固定，因为他“其心安如海”，他已经跟诸佛站在同一个水平线上。所以他开始怎么样？内观了。他才会讲出修行是点点滴滴的功夫。

我们在办僧教育的时候，最怕的就是有学生跟我讲说，欸，主任，我三年之内要誓证念佛三昧。这种人就危险了，因为他有所得心太强了。修行是不能去追求果报的，大家都知道，这是所有修行人的一个共识，就是你只能问因地。你在因缘里面打转，一开始可能比较老实，重视布施的因，反正我做该做的事情，但是时间久了以后，你会从追求因地开始执著果报了。那就是你起颠倒的开始了，你开始去注意到你未来的果报，就是你失去正念的时候了。因为你有所得心太重，就会变成印光大师说的“急火攻心”，那你就让你的冤亲债主有机可乘。



所以佛陀就很清楚跟你讲，你没有修《法华经》，你的法门修得再多，未善行菩萨道！因为你没有安住在佛陀成佛的正因，你安住在佛陀施設的一种方便因，就是因缘的生灭相。你只有安住在不生灭的一念心性，才是善行菩萨道。这个因地是很重要！

【1436】为什么能够见闻、信解、受持《法华经》，这个人已经“得近阿耨多罗三藐三菩提”？

辛五、约果叹

分五：壬一、近果；壬二、立喻；壬三、合法；壬四、释近；壬五、拣非

我们看果地，约果叹。约果叹当中有五段。

壬一、近果

其有众生求佛道者，若见若闻是法华经，闻已信解受持者，当知是人得近阿耨多罗三藐三菩提。

前面是约着我们因地的安住，这以下是讲最后的结果。如果有一个众生受了菩萨戒，开始发菩提心，修学六度而追求佛道，那么这个人“若见若闻”，他能够听闻《法华经》，乃至透过三周说法如理思惟以后，信解《法华经》，乃至到〈法师品〉，受持《法华经》，开始读诵、书写、为人演说，受持《法华经》，那么透过三个阶段——见闻、信解、受持，这个人已经怎么样？“得近阿耨多罗三藐三菩提。”这个近，相对远来说的。

这个近就是他已经直截了当地契入成佛之道。不是像我们修因缘所生法，在那边拐弯抹角。



【1437】权法的因果与《法华经》成佛的因果有什么不一样？

这个因果法则，它有两种因果。

一个是五乘的因果，就是权法的因果。权法的因果是要变现的，它是透过心识变现。你看，你布施的时候，这个布施是个善法，结果你得到快乐果报。这个果报是怎么样？是一个无记。果报没有善恶，只有因地有善恶。你持戒是个善法，你成就尊贵身的时候也是无记，没有好坏的。你也可能因为你尊贵身而放逸造罪，你也可能因为你尊贵身得到鼓励开始修善。所以快乐的果报到底是善是恶？不决定。你可能因为快乐而堕落，也可能因为快乐而得到鼓励增上。所以果报是无记，因地是善。

只有成佛的因果是一致的。就是藕益大师常说的，妙因妙果不离一心。你在追求佛道的时候，你的因地是修一念心性，修《法华经》的人，不管布施也好，拜佛也好，念佛也好，你的重点是用这个法来庄严你的内心。结果，成就果报的时候，还是一念心性，还是你这一念心性。但是你这一念心性多出了无量的功德庄严，它摄持无量功德庄严，变成法身。大功德法之所庄严，叫做法身。心性也好，法身也好，其实就是同一个东西。就是你学《法华经》以后，你未来成佛的心就是你现在的安住的一念的清净心、菩提愿，这两个没有改变。只是说这两个，清净心、菩提愿，多了无量无边的资粮功德，差别在这里。

【1438】电影《卧虎藏龙》，为什么李慕白用一根树枝不到三招就能够打败手持青冥剑的？我们从中应悟到什么？



这个可能有点抽象，我举一个例子来说明。过去有一部电影叫做《卧虎藏龙》，可能有些人看过，是李安导演的。它讲到有一个武林高手叫做李慕白。李慕白长时间在武林当中打转，觉得这个是非太多了，就宣告退出武林。为了表示他的决心，他就把他的宝剑，青冥剑，供养出来，给他的好朋友，一个贝勒爷。然后昭告武林说，我退出江湖了，我的宝剑，这种削铁如泥的宝剑献出来。结果没有多久，有一天晚上这宝剑就被偷了。

被偷了以后，李慕白就暗中去查访，哦，原来被朋友的女儿偷了。他女儿在家里面偷偷学武功，学了一些武当派的武功。李慕白就用计谋，有一天晚上把她调出来。调出来他就问这个女儿说，你为什么要偷这个宝剑？朋友女儿说，我要用青冥剑称霸武林。李慕白说，称霸武林不是靠这支宝剑的，就跟她开导。这个女儿她不听的，李慕白就从树上就摘了一根树枝，说，你用青冥剑，我用树枝，三招之内你能够打败我，我就把这个宝剑无条件地供养给你。如果你不能打败我，你就把宝剑还给我。结果她用青冥剑跟李慕白打了三招，还是打不过他，被李慕白打败了。

诸位！一个青冥剑，一个树枝，从法门来说，这个法门太高，那个法门太低了，但为什么她被打败呢？因为能持这把剑的心不一样。诸位！你们如果是初学者，这句话可能没有体验。你大概学佛超过十年以上，你会发觉一个问题，所有的修行都进入停顿状态，或者是缓慢状态。就是刚开始大家修行的时候都是一直拼，因为你那个时候道心强，体力也好，不管是拜佛、念佛、布施、持戒，都很精进。到了



十年后，大家都缓慢下来，那个时候就不是拼你的精进了，是看你的心理素质了。因为你会做功课，别人也会做功课，你在家会念佛，他也会念佛。所以，到了十年以后，每一个人在法门上就没什么差别了。如果你不会归心性，你的挫折感就很重了，你会觉得说，好像修到这个时候，进入到一种空亡的状态。前面看不到出路，后面已经过去了，不可追了。你过去的辉煌时期，你以前闭关怎么用功那毕竟是过去了，那未来比较重要。一佛乘的因果就是说，你的心理素质是关键，而不是那把剑。

所以我们一再强调，单一的功德是成不了大事的。单一的功德，你说我这辈子，今生给你八十岁，你就专修一个法门，你也成不了大器。但是你今天用《法华经》，以清净心跟菩提愿，这一个所谓的菩提善根，你所修的法门那就是大白牛车了，你跟佛陀站在同一个水平，你跟佛陀安住在同一个家。就是说，你的所有的法门当中，重点是你后面有一个无价的珍宝——自性功德力出现了。你这个摩尼宝珠跟佛陀是同一个品质的，只是佛陀比较大颗，我们比较小颗，我们叫名字即佛，佛陀是究竟即佛。但是注意，这两个宝珠的作用是一样的，体质是一样的。

【1439】如果你有志于无上菩提，追求佛陀的万德庄严，那回家变成是关键了！

所以诸位！你今天只有两种选择：第一个，你追求因果果报；第二个，你安住一念心性，放弃对果报的追求。你追求因果果报，就是你今天选择离家出走，也可以。说，我不要住在家里面，那么无论



你怎么打工，你顶多就是佛陀说的，你就是让你得到一天的衣食，就是一日的所需而已。你一个乞丐你能够做什么事情？但是，你选择回家就不一样了。诸位！你是继承家业，你内心的功德，清净心菩提愿的功能就表现出来。

所以我们现在不是说法门不重要，而是有比它更重要的，就是一心真如！你要进入一心真如，只有一种情况——放弃对果报的追求。你不可能又想要追求果报，又想安住真如，没有这回事情，你没有那个本事。所以，那个清净心强调的就是离一切相，你才有可能产生广大平等的菩提愿，即一切法。

一个人会学《法华经》，这个人眼光是看得很远了，他不会看今生、来生这种小小的果报，所以佛陀约因叹、约果叹。就是说，如果说你今天只是追求一些来生的快乐比一般人好很多，你就这么点志向，那就算了。

如果你有志于无上菩提，追求佛陀的万德庄严，那回家变成是关键了，很重要！因为你再怎么修单一的法门，再怎么打工，通通没有用，根本还是要回家，所以叫“得近阿耨多罗三藐三菩提”。就是说，你今天关键在于见闻、信解、受持，这是三个核心。

【1440】这段譬喻，讲到哪两个重点？

壬二、立喻

这讲出一个譬喻。

药王！譬如有人渴乏须水，于彼高原，穿凿求之，犹见干土，知水尚远，施功不已，转见湿土，遂渐至泥，其心决定，知水必近。



这段譬喻，藕益大师讲到有两个重点：一个是讲到土，一个讲到水。

一个是泥土，一个是水分。泥土是什么呢？泥土就是佛陀所说的教法，这是文字的教法。但是文字的教法里面，它能够摄持水。文以载道，是吧？

所以泥土跟水之间是有关系的，是用教法来摄持这个水分，用这个泥土来摄这个水分。

我们看，先把泥土跟水分的关系讲清楚。说，“药王！譬如有人”，这个不是一般人，是发了出世道心的修学菩萨道的道人。他只有一分道心，他还没有修学佛法，所以怎么样呢？“渴乏须水。”他空有道心，但是他缺乏这种法水的滋润。那怎么办呢？“于彼高原，穿凿求之。”这个高原表示他进入了一种末法时代五浊恶世，他不是低洼，低洼的地方求水容易，但是他到了五浊恶世的时候求法困难，变成高原，这种高山的地方。

那么，他用他的各种努力，往泥土里面去挖的时候，“犹见干土，知水尚远”。我们一开始在修学，就碰到的是干土。这个干土就是指佛陀讲阿含时。阿含时讲因缘所生法，讲生灭四谛。阿含时它所强调的就是一种小乘的我空。它那个空是对立的，它从无常故苦，苦即无我，所以它灭色取空。这个离佛法的中道实相的法水是非常远。基本上，我们从《阿含经》看不出它有中道实相。基本上它就是，你人生只有两种选择：你要么堕入因缘的有相，那就是轮回；你要么成就偏空涅槃。你只能在空性跟有为法之间作一个选择，所以它没有所谓



的中道平衡的概念。所以“知水尚远”。

但这个人不放弃努力，继续往下挖，“施功不已，转见湿土”。透过阿含的四谛以后，他开始学方等般若，接触到大乘的空性，知道无生的思想。无生的思想离真如本性就很接近了，因为它那个空不排斥万法，它是一种本体的空。但是，它还是执著一个法，这个法叫做空，它没有把这个空的法会归到一念的心。所以我们一般在《法华经》不讲空，叫做清净心，这表示它是一个有明了性的心。所以透过他努力以后，从《阿含经》提升到方等般若，他已经怎么样？见到湿土。哦，这泥土里面有水分了。

佛陀在方等般若并没有明显地把众生本具、诸佛所证的一念心性讲出来，但是这个地方已经是所谓的带通别正说圆教，这个方便法已经含摄了实法。

一直到《法华经》，“遂渐至泥”。你读了《法华经》，你才真正地遇到所有的泥。这个泥就是水分非常多了，这个时候你对成佛的心就坚定了，你的心也安稳下来了，你不再追求一些因果果报了。你知道人生不是追求，人生只是叫做历练，用各种法去开显你内心的东西，不是去追求什么东西。所以这个时候，“知水必近”，就知道成佛的道路不用急，慢慢走，只要把这个方向走对了，是迟早要成就的。

所以这个地方讲到三种次第。一开始追求的是干土，然后是湿土，最后变成泥，泥跟水已经混合在一起了。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。



上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十

【1441】为什么我们要读诵《法华经》？

壬三、合法

请大家打开讲义第二百零三面，我们看壬三的“合法”。

菩萨亦复如是，若未闻未解、未能修习是法华经，当知是人，去阿耨多罗三藐三菩提尚远；若得闻解，思惟修习，必知得近阿耨多罗三藐三菩提。

前面的譬喻，是佛陀用教法来解释《法华经》有什么不同。就是说，那你说我要诵经，我可不可以诵般若经、诵方等经？般若跟方等也有发明一念心性，中道实相也是有，但是含水分量比较少。你可能花同样的时间，但是你诵《法华经》，它是直接契入的，直接开示悟入佛的知见。佛陀到《法华经》，他不再给你遮遮掩掩了，直接讲佛陀是怎么想。就是，佛陀您老人家到底是什么知见？您告诉我们诸法因缘生，那您老人家是怎么想的？佛陀说，我是认为万法唯是一心，但是你们没办法接受，所以我讲诸法因缘生。所以，《法华经》，从成佛之道来说，从凡夫的角度来说，是含水量最多的，就是它里面真如的法水是最多的。你可以用很少的时间吸收到很多的法水，让你很快地进入到一心真如。

所以这以下合法，“菩萨亦复如是”。一个有志于成佛的菩萨，



他不再是追求那种饼干、糖果，他要的是无上的摩尼宝珠。但是这个人如果没有能够听闻信解，也没有如法地去修五种法师——信解、读、诵、书写、为人演说，那么这个人“去阿耨多罗三藐三菩提尚远”，你还在因缘里面打转，尚远。但是你如果能够听闻信解，乃至如理地思惟修学，那你就是直接契入阿耨多罗三藐三菩提。所以它这块有远近的差别。那么这个远近我们就不解释，因为佛陀自己会解释。

【1442】到底什么样是离无上菩提很远，什么情况是直接契入佛道，是一种捷径？

壬四、释近

那佛陀老人家，到底什么样是在那个地方绕绕绕绕，离无上菩提很远，什么情况是直接契入佛道，是一种捷径？这个远近应该怎么区分呢？

我们看佛陀自己怎么解释。

所以者何？一切菩萨阿耨多罗三藐三菩提，皆属此经；此经开方便门，示真实相。是法华经藏，深固幽远，无人能到，今佛教化成就菩萨，而为开示。

“所以者何？一切菩萨阿耨多罗三藐三菩提，皆属此经。”所有的菩萨，你要成就无上菩提，只有一个方法。诸位！你不是靠布施成佛，你也不是靠持戒成佛，你是靠的清净心、菩提愿，这一心真如所显现的两大根本而成佛的。

所以在《法华经》“开方便门，示真实相”，佛陀一开始开了很多方便门。布施是一个方便门，透过这个方便门成就富贵；透过持戒



这个方便门，成就所谓的尊贵。我们一开始觉得每一个门都有它通达的结果，所以人生是可以规划的。诸位！从诸法因缘生，你说我来生要做大富长者，可以！你说我来生要很庄严，那人家打你骂你，你就安忍不动。所以它每一个法都有一个门，都有它通往的结果。

但这有个问题，就是说，那这样所有的法门你要修到什么时候？这法门太多了。每一个法之间是有隔碍的，布施就不是持戒，持戒就不是忍辱，它彼此之间是有隔碍的。到了法华会上，把这种隔碍的门打开了，你只要安住一念清净心、菩提愿，所有的法门都是成佛。你只要成佛你什么都有了，你一旦回了家以后，你就具足所有的珍宝了。所以佛陀是直接把这种三乘的方便门打开，而开显一佛乘的实相。

所以，《法华经》这个法藏，是“深固幽远，无人能到”。深固指的是它的体性，它是清净本然，离一切相，所以你不可捉摸，深妙不可思议。

幽远指它的作用，它虽然是清净，但是它又能够具造百界千如，它什么东西都可以创造出来。你用念佛来熏习你的真如本性，它就现出极乐世界的功德。它有无量的功德妙用。所以是无人能到，除了佛陀以外，没有人能够圆满一心真如的体跟用。如今佛陀教化我们，“成就菩萨”，为成就菩萨的无上菩提而作开示。

所以诸位，我们学佛有两种情况：第一个，你从因缘所生法里面去成佛，你就走到一个弯曲的远路了；你能够直接从一心真如，建立一种佛陀的知见以后，再去修一切法门，那你就是走上近路。所以它远近是这样分的。就是说，你内心当中还活在妄想，然后你就急着要



修学，那你就是走远路，就打工吧。你建立了《法华经》的思想，你花一点时间建立清净心、菩提愿，先回家，然后再修法门，你的成佛会比其他人更快。这是捷径跟远的差别，它的核心在《法华经》的这种“深固幽远”的核心思想。

我们举一个例子。有一个禅师，他在到处参学的时候，突然间到了一个荒山野外的地方。山上有水流流下来，有一些蔬菜的残渣，所以他想这个上面可能有人住。但这个山又很陡，所以他很费心慢慢慢慢爬上去。爬到山上，果然有一个禅师在那个地方闭关，可能闭了好几年了。他就去跟他叩关。叩关以后，这个闭关禅师就打开门，让他进来。这个行脚禅师就问这个闭关禅师说，大德，你是得何消息在此闭关？你闭关一定有什么原因嘛，你求的是什么？有些人闭关是为了消业障，有些人是成就修福报，有些人他有什么目标理想等等。他的意思就是说，你在此闭关到底是有什么求呢？这闭关禅师说，我见泥牛没入水中。因为我闭关的时候，我开始看到一个牛，身体充满了污泥，然后没入在清静的大海当中。行脚禅师说，那您老人家什么时候出关？他就说，待其白牛浮出水面。

待其白牛浮出水面，高明！这个是直截了当。诸位！如果你是一个农夫，你有很多田，我现在送你一条牛，你会怎么做？你赶快去耕田嘛，对不对？你管这个牛是脏的是干净的。禅宗不是，我先把这个牛洗干净。他闭关的目的是追求什么？开始回光返照。他知道这个妄想，有所得妄想心，它干不出什么大事。你一个乞丐，你整天打工，你也就是赚到一天的工资。那我与其做一个流浪的穷子，我不如先回



家嘛。所以禅宗的确有它高明的地方，就是他没有找到他的清净心、菩提愿之前，他不修行的。先把牛洗干净，把一个污泥的牛丢到真如的法性三昧大海，不断地去读诵、受持、解说。等到这个牛出来的时候，不是污泥了，是一只清净的大白牛出来了，你有资格行菩萨道了。这个时候对你来说叫做顺逆皆方便。你的心“其心安如海，不动如泰山”，你修什么法门你都无所谓了，你活着一天你就修一天，你对什么东西都能够从心性的角度来看人生，你叫做近于阿耨多罗三藐三菩提，你走的是捷径。好过有一些在因缘所生法打滚的人，是远离阿耨多罗三藐三菩提。

所以佛陀在判定，就什么人能够快速成佛，什么人会比较慢地成佛，这个远近之别就在这个地方。就是“开方便门，示真实相”，你是活在方便门，一个法通一个门，一个法通一个门，你在修单修的法，还是你用一心真如来统摄一切法，示真实相？所以这个地方远近是这样判定，完全看你的心理素质。简单讲就是这样。

【1443】什么人没办法悟入一心真如？

壬五、拣非

药王！若有菩萨闻是法华经，惊疑怖畏，当知是为新发意菩萨。若声闻人闻是经，惊疑怖畏，当知是为增上慢者。

如果有一个修学大乘法的菩萨，他是听过《法华经》“开方便门，示真实相”，讲到一心真如功德不可思议，他内心“惊疑怖畏”。说是真如本性统摄一切法，能够直接趣入佛道，这怎么可能？佛道是要无量阿僧祇劫的！他产生“惊疑怖畏”。那么这个人，佛陀断定一定



是一个大乘善根非常薄弱的初发心菩萨。因为怎么样？因为法执太重，他还是活在一种因缘法的法执。

那如果是声闻人呢？他听到《法华经》以后惊疑怖畏，这个人是增上慢人，他一定没有入初果。因为一旦入了初果的法性以后，他一定会知道初果的法性跟真如的法性是随顺的，一如无二如，所有的真理到最后一定会归到一心真如的。

我过去讲一个课叫做《禅观与净土》，可能有些人听过。《禅观与净土》当然把禅观跟念佛，就理观内观真如、外顺弥陀合起来。但有些人在网络上就批评我，说是念佛就念佛，干嘛修禅观？这个就是新发意菩萨。

就是说，我们刚开始在念佛的时候，我们会注意那个所念的佛号，这是合理的。但是你看藕益大师的《弥陀要解》，你慢慢会发觉，你能念的心其实也不可思议。你不是说把自己观想成业障深重，求佛陀来救你，其实这样子佛陀很难救你。佛陀不是不能，他很难救你，就是你自己把自己自绝于佛陀的光明之外。很简单，什么叫感应道交？你要心心相印，感应道交，你要跟佛陀站在同一个水平，以佛心为己心，以佛志为己志。佛陀的大悲他是平等摄受众生，但是你自己的准备很重要。就是说，你用万德洪名的法来自我设限，那佛陀就很难救你了，因为你自己落入你自己的妄想的法执当中了，你自绝于佛陀无上菩提之外。所以它那个理观就是说，你把有所得的法执放下，你才能够跟佛陀平等相应。所以，能念的心不可思议，所念的佛不可思议，理观事修，这才是合乎一佛乘的思想。



那当然，初学者可能他对法的执著比较重，这是可以理解的。但是基本的原则就是，你可以疑惑，可以质疑，但是不能谤。这是底线，闻大不谤。就是说，诸位！师父跟你讲一个很重要的观念，佛法甚深微妙，你对于自己不知道的东西，初学者最好把嘴巴闭起来，因为晚年的时候你会后悔。你前面讲很多话，你会后悔的，但是有点来不及了，因为你在网络上流通以后这个有过失。就是说，你没有看完所有经典之前，你最好是保守一点；你不知道的东西，你顶多我不表示意见。你可以不相信，你可以质疑，但是你不能出言毁谤，这是底线。

就这个地方拣非，就是什么人没办法悟入一心真如？有两种人：菩萨是初发心的，声闻人就是增上慢的，这两种人是没办法进去的。那也没关系，慢慢来。

【1444】我们一个凡位的菩萨，为人演说《法华经》，需要做到哪三件事？

庚二、示方轨

分二：辛一、正明方法；辛二、明无利益

前面佛陀等于是赞叹一心真如这个法的功德殊胜，它是直接地契入，而不像因缘所生法弯曲地绕进去。这以下佛陀特别讲出弘经的方轨，就是怎么样能够为人演说。

辛一、正明方法

药王！若有善男子、善女人，如来灭后，欲为四众说是法华经者，云何应说？是善男子、善女人，入如来室，着如来衣，坐如来座，尔乃应为四众广说斯经。如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣者，



柔和忍辱心是。如来座者，一切法空是。安住是中，然后以不懈怠心，为诸菩萨及四众广说是法华经。

这以下说明，我们一个凡位的菩萨怎么样为我们的同参道友说《法华经》。

说，药王！“若有善男子、善女人”，这个善男子、善女人是发了菩提心的、行菩萨道的，但是他是一个凡位的资粮位的菩萨。那么他在如来灭后，到了五浊恶世……五浊恶世以后最重的差别就是知见混乱，因为没有圣人出世，所以大家已经不知道到底谁是对谁是错了。在这种混乱的局面当中，有人发心愿意为四众来说《法华经》，那么他该怎么说呢？

是善男子善女人要做到三件事：第一个，入如来室。你的内心要进入到如来的室，这个室当然就是大慈悲室，“尔乃应为四众广说斯经。”“如来室者，一切众生大慈悲心是。”

你要发一个广大的菩提愿，依止大悲心，而不是为了名利来弘扬《法华经》。这是第一个，发愿。

第二个，如来衣者，柔和忍辱心。你要穿上如来的衣服，就是忍辱、柔和，来作一个自我调伏。

第三个，坐在如来座。什么叫如来座？一切法空。其实这一切法空，这个地方的法空指的是清净心。

那么，安住在三法当中，入如来室，坐法空座，着忍辱衣，然后再“以精进不懈怠心，为诸菩萨及四众广说是法华经”。

【1445】这是整个《法华经》的两个核心，两大实法



前面讲到我们自受用，讲到受持、读诵、书写，透过一种文字的净法熏习。这以下主要讲到弘传，弘传《法华经》。当然，《法华经》讲到两大根本，一个清净心，一个菩提愿，这两个是根本法门。你一个人修一心三观，当你修一念心性当体即空的时候，你就入清净心了，因为你开始离相了，无所得了。修即假的时候，你看到一心虽然是清净，但是它不是死的，它不是虚空这么死的，它能够具造百界千如，什么法都可以创造出来。你只要内心一动，它就可以创造十法界的因缘果报，所以即假。既然你能够创造十法界因缘果报，如果你有选择，你当然是选择成佛，所以他就发了菩提愿，愿成佛道。

观即空而成就清净心，观即假成就菩提愿，这是整个《法华经》的两个核心，两大实法。就是什么叫一心真如？它表现出来的就是清净心跟菩提愿。

【1446】对末法时代的凡夫菩萨来说，为什么忍辱比精进重要？

另外，佛陀对一个凡夫位的凡夫菩萨，多加一个着忍辱衣。末法时代你在对外为人演说的时候，跟你在佛堂、在读诵经典是两码事，因为他的烦恼业力会反弹你的。

我过去读佛学院的时候，我们教务主任慧天长老，他上课第一天的时候就说，我们在佛学院三年当中有三大宗旨，解门教育、行门教育、生活教育。解门教育、行门教育这个就不说了，生活教育是第一年的重点。慧天长老说，什么叫生活教育呢？就是，生活就是教育，从生活当中去磨炼你的忍辱力。

他老人家提出四个字，任劳任怨。他怎么培养任劳任怨？他两个



方法：第一个，就是严格的生活作息。我们第一年大概是从早上三点半起床到晚上十点钟，所有的时间是用分钟来控制的。你除了上殿、吃饭、睡觉、上课，然后晚上复习功课到十点，你大概没有太多时间了，就算有，也是零零散散的几分钟，大概用分钟来算的。第一年就是这样子，严格的作息，这第一年都不能请假的。

更精彩的就是大寮的轮值，这最精彩了。那个时候我们佛学院连常住加起来四五十个大比丘。他早上八点到九点半先上完课，剩下的时间，九点半后到厨房去，一组四个人，要煮四十几个人的饭菜，一个半小时要完成。这个叫任劳。更重要的就是任怨。众味难调，每一个人口味都不一样，所有的学长到了里面，你已经忙得不可开交了，有人指导你，你要谦卑地接受。所以慧天长老说，任劳容易任怨难。你就在厨房这个水深火热、那么燥热的情况之下，慢慢磨、慢慢磨。磨了第一年出来，你的忍辱力有点进步了。我们佛学院第一年，好像大家都没在学教理，都没有读书，整天就是磨炼。就是生活很动荡，但是就记住，任劳任怨。

但是我个人觉得，我在佛学院最怀念的是第一年。虽然第二年以后开始学教理了，慢慢对唯识、中观、天台、净土有点认识，但第一年的这个忍辱力对我们帮助很大，真的很大。你未来不管闭关也好，或者是你弘法也好，你会发觉，忍辱力比精进力更重要。

印光大师说修行有两个重点：一个忍人所不能忍，一个行人所不能行。初学者可能会重视行力，精进力，但是你学佛久了以后，你老参以后，你会发觉，忍辱比精进更重要。因为，你先把自己稳住，比



你自己不断地进步更重要。

所以佛陀大慈悲啊！修习清净心、菩提愿，其实六度里面除了智慧，你还有五个选择——布施、持戒、忍辱、精进、禅定，但佛陀专门提到忍辱，这个地方有深意。它的深意在哪里呢？后面〈四安乐行品〉会讲到，就是所有的因缘只有一个情况，你不要跟人家辩解，也不要跟人家互动，你就是安忍不动。

所以整个弘经三轨，坐法空座、入慈悲室是对内。你要先有个房子，你那个房子就是要发愿广大；然后你要有一个床座可以坐，休息。但是，你要出外跟人家互动，你一定要有一件衣服穿，你没有衣服你怎么出去呢？所以菩萨一旦从空出假的时候，考验的就是你的忍辱波罗蜜了。其实忍辱是要修的，但在顺境就没办法修了。顺境修精进，慧天长老说，逆境修忍辱，就是从任劳任怨当中修忍辱。

【1447】具足弘经三轨的菩萨，乃至弘扬一偈一句的《法华经》，佛陀保证你成就五种利益

辛二、明五利益

药王！我于余国遣化人，为其集听法众。

这个地方的五种利益是扣着前面的具足弘经三轨的菩萨。你能够坐法空座、入慈悲室、着忍辱衣，然后为你的同参道友讲乃至于一偈一句的《法华经》，佛陀保证你成就五种利益：第一个，“我于余国遣化人，为其集听法众”。我，就是释迦牟尼佛。

在余国，佛陀灭度以后，可能到其他国土去示现八相成道了。但是只要有人依止弘经三轨去弘扬《法华经》，佛陀遣化人——这个不



是一个真的人，用神通变现的，他能够走路，能够讲话，但是他没有心识，他是变现出来的。那这个人干什么呢？为他集众，帮他把这有缘的众生集合起来。

第一个，遣化人集众。

看第二段。

亦遣化比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，听其说法。是诸化人，闻法信受，随顺不逆。

你说法要有听众，六种成就中众成就很重要。佛陀就运用神通力，变化成什么呢？四众弟子，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，来听其说法。

而且听完以后，信受不逆，能够随顺，欢喜而不违背。这第二个，遣化四众来听法。

第三个。

若说法者，在空闲处，我时广遣天龙、鬼神、乾闥婆、阿修罗等，听其说法。

这个是遣八部，就这种天龙八部的护法。你在一个偏僻的空闲处说法，佛陀私底下用派遣（他不是秘密变现，不是用神通，这实际上是天龙八部），派遣天龙八部来听你说法，更重要的是来为你护法。

看第四。

我虽在异国，时时令说法者得见我身。

能够在佛陀加持之下见到佛陀的色身。虽在异国，佛灭度以后到他方国土教化众生，但是只要你能够具足弘经三轨来说法，佛陀会让



你在特殊的因缘见到他的应身。像智者大师在诵《法华经》的时候，他见到自己在灵山会上，见到释迦牟尼佛说法，就是这五种利益其中一个，见佛身。

看第五个。

若于此经忘失句读，我还为说，令得具足。

这个地方讲到与总持。这个说法者如果忘失了文句，在佛陀加持之下，能够使令他忆念不失。

不过，这五种利益，藕益大师解释说，如果是初心菩萨，有两种情况是不能让你看到的：一个是化人，像天龙八部，佛陀会不让你看到天龙八部；第二个，佛身也不可以让你看到。就是说，冥冥当中佛陀有没有去？

有去加持你。天龙八部有没有去？有去加持你。但是不可令见。为什么呢？因为初心菩萨看到佛陀、看到天龙八部，容易心生高慢而妨损道业，对你产生伤害，所以这两个是有去摄受加持，但是不让你见到。这藕益大师作补充。

【1448】学《法华经》要突破哪两大障碍？

己二、重颂

分三：庚一、总劝；庚二、正文；庚三、结劝

前面是长行，这以下重颂。重颂分成三科。

庚一、总劝

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

欲舍诸懈怠 应当听此经



是经难得闻 信受者亦难

“尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：欲舍诸懈怠，应当听此经。”

如果你想要快速地消除业障，成就广大的功德，想要在修行当中走捷径，你只有一个方法，就是听《法华经》，掌握一佛乘的思想，把内观真如、外修三乘的思想掌握起来。

但是这样子有一个问题，“是经难得闻，信受者亦难”。这《法华经》很难听到，听到以后你也很难信解。就是说，我们每一个人有无量的烦恼，有无量的业障，又缺乏功德，所以我们希望能够快速地破除障碍，快速地成就广大的功德，有没有捷径？有！所以佛陀讲近跟远是有差别的。

但是学《法华经》有两大障碍：第一个，难得听闻。因为《法华经》佛陀不会随便宣说，佛陀会恒顺众生，开出因缘所生法，让你有所追求，而不是让你马上回光返照，所以《法华经》很难听到。

第二个，你听到以后难得信受。因为《法华经》的内观思想，严重地违背我们凡夫的思考模式，严重地违背！我们一路走来都是追求，学佛以后也是追求，只是追求的目标不一样。以前追求五欲，现在追求福报、追求寂静、追求功德，还是追求。听到《法华经》说莫向外求，这个对我们来说是产生很大纠结的，所以难得信受。

所以学习《法华经》你要突破两种障碍：第一个，你要有幸得到人身，又有幸听到《法华经》的住世。这第一个。第二个，你的善根力要够，你才可以去接受，信解接受。这两种。

【1449】什么时候才不需要文字相了？



庚二、正文

分二：辛一、颂约果叹；辛二、颂示方轨

辛一、颂约果叹

分二：壬一、颂立喻；壬二、颂合法

从果地的功德的浅深来赞叹，这个地方又分两科。

壬一、颂立喻

看譬喻。

如人渴须水 穿凿于高原

犹见干燥土 知去水尚远

渐见湿土泥 决定知近水

我们修学佛法，就像一个口渴的人去追求水分一样，刚开始怎么样？

“穿凿于高原。”在末法时代求法水，不是在低洼的地方那么容易，是在高山的平原当中。所以，我们一开始可能接触到因缘所生法。这个《阿含经》其实包括了声闻法，也包括了人天法。所以我们一开始追求的法是什么？是一个干燥的土，或者人天果报，或者小乘的空性。这个时候“去水尚远”，对于整个佛陀的中道的法水是尚远。慢慢地我们接触到方等经、般若经以后，得到的是湿土，这个水分慢慢增加了，最后变成湿泥，那“决定知近水”。

藕益大师解释这一段，他在重颂说，我们所有的智慧，刚开始生起，叫做依教起观。佛法的智慧，没有一个是生命经验得到的，生命经验只会让你打妄想。依教起观，就是依止这个教法去帮助你产生



观照。

当然，不同的教法产生不同的观照，比方说你一开始学的就是因缘的教法，就产生因缘的观照，从因缘当中产生般若经、方等经空性的教法；到最后《法华经》，入一心实相。你一开始是从文字上去读诵、观照，突然间有一天，你未来的生命当中一念的相应，啪！光明出现了，你不需要教法了。就是你会从泥巴的水里面变成纯水了，就是不需要文字了。

就是说，我们现在需不需要文字？当然需要文字。我们需要透过文字相的读、诵、书写、为人演说，就是从文字相里面慢慢慢慢去得到水分。

但是你到初地以后，不需要文字相了，你不用诵经了，叫弟子心中常生智慧，就是藕益大师说的，“真见佛性，所发真慧，不复依文”，不需要文字相了。但初学者你这个泥土是不可以分开的，还是要文字来读诵。

【1450】如果你没有听《法华经》，你不管怎么修，去佛智甚远
壬二、颂合法

药王汝当知 如是诸人等
不闻法华经 去佛智甚远
若闻是深经 决了声闻法
是诸经之王 闻已谛思惟
当知此人等 近于佛智慧

前面的泥土跟水的关系，是譬喻什么？譬喻说，“药王汝当知，



如是诸人等”，这个三乘的弟子，如果没有听《法华经》，那就是活在一种权法的单向的功德的修学。那么你不管怎么修，“去佛智甚远”。你只是在追求果报，而不是追求无上菩提。

但是你听完《法华经》以后，能够产生内观，还有文字的熏习，建立清净心、菩提愿，你能够“决了声闻法”，其实也包括决了三乘法，你会知道三乘的教法都是佛陀施设的方便，他的目的都是帮你开显真如本性的。因为《法华经》的特色，“是诸经之王”。这个王很重要，这个王就是怎么样？它统摄一切的佛法。

所以我们听闻以后，如理地思惟，“当知此人等，近于佛智慧”。一个人学《法华经》，我们说过，它会把你过去生所修的所有法门都统摄起来，它就像一个人有国王一样，能够摄持所有的法门。它从一心而摄持万法；如果你没有建立一心，你每一个法之间是零零散散的，都是单一的，你没办法整合，所以就是“去佛智甚远”。

【1451】这个就是你说法的三轨

辛二、颂示方轨

分二：壬一、正明方法；壬二、颂明五利益

这个地方两科。先看第一科的“正明方法”。

若人说此经 应入如来室

着于如来衣 而坐如来座

处众无所畏 广为分别说

大慈悲为室 柔和忍辱衣

诸法空为座 处此为说法



若说此经时 有人恶口骂

加刀杖瓦石 念佛故应忍

一个凡位菩萨，你发心在末法时代弘扬《法华经》，你要小心！因为凡夫的有所得心这个法执特别重，所以你会遇到很多的障碍。那怎么办呢？入如来室，着如来衣，坐如来座，你这样子才能够“处众无所畏”。

你自己先不要管外境，先把内心给安稳起来，才能够平等地广泛来宣说。

那么什么叫如来室呢？大慈悲为室。什么叫衣服呢？柔和忍辱衣。什么是法座呢？以诸法空为座，清净心为座。这个就是你说法的一个三轨。

但是，这个地方还有一个问题，就是虽然我们修忍辱，这个过程当中有人恶口骂詈，这个还可以接受，但如果他用刀杖瓦石，产生生命的严重伤害，怎么办呢？

“念佛故应忍。”所以说，你这个判断，就是如果他对你的伤害可能还不太严重，那你就修忍辱；如果这个伤害很严重，你不是只有修忍辱，你还得念佛，求佛力加被，因为佛陀有保证。就是说，你只要安住这个弘经三轨，佛陀保证你的安全，他有发这个愿。所以如果是微小的障碍你忍辱就过了，如果是重大的伤害，除了忍辱，加一个念佛，忆念佛陀的圣号来破障，念佛破障。

【1452】弘扬《法华经》的人，佛陀会保证你哪五种利益？

壬二、颂明五利益



我千万亿土 现净坚固身

于无量亿劫 为众生说法

这段是个总标。就是释迦牟尼佛在未来世当中，他会在千万亿个国土当中，现出八相成道的应化身。他同时会在无量劫当中为众生说法，来摄持这个弘扬《法华经》的人。就是说，佛陀发愿未来做两件事：第一个，应化身到十方世界；第二个，所有人，只要能够弘扬《法华经》，你就是佛陀的使者，你是承办佛陀的事业。因为佛陀的事业就是要播下佛种，而你正是替佛陀播佛种，所以佛陀必须保障你的安全，他同时在冥冥当中加持你。这是佛陀第一个总标。

这下面就个别说明五种利益。先看第一个。

若我灭度后 能说此经者

我遣化四众 比丘比丘尼

及清信士女 供养于法师

这个是遣化四众。他用神通所变化的四众弟子，来听法，来供养法师。这第一个，遣化四众。

看第二个，遣化人，来集众。

引导诸众生 集之令听法

若人欲加恶 刀杖及瓦石

则遣变化人 为之作卫护

佛陀遣化人来帮大家集合大众。如果有伤害的情况，这个化人还可以做一个保护的功能。这是遣四众跟遣化人。这两个人都不是一般的正常人，是佛陀神通变化的。



看第三个，与总持。

若说法之人 独在空闲处

寂寞无人声 读诵此经典

我尔时为现 清净光明身

若忘失章句 为说令通利

这个人如果在说法当中有所忘失，佛陀会以清净光明身来加持你，使令你忘失的章句能够通畅顺利。这是与总持。

看第四个，见佛身。

若人具是德 或为四众说

空处读诵经 皆得见我身

如果这个人他具足弘经三轨的功德来为四众说法，或者是在寂静处来读诵经典，皆得见佛身。

这个地方我们一再强调，见佛身有两种：一个是明见。那一般来说是要到外凡的五品，圆五品的，像智者大师，圆五品以上，佛陀才会让你见到他的清净光明身。其实圆教外凡是圆五品，就像智者大师，是明见。我们是外凡以外的，叫圆教名字位，只能叫冥持。冥持，佛陀不让你见到，但是暗中加持。这个叫见佛身，有明见跟冥持。

看第五个，遣八部。

若人在空闲 我遣天龙王

夜叉鬼神等 为作听法众

是人乐说法 分别无挂碍

诸佛护念故 能令大众喜



佛陀遣八部鬼神来作听法的法众，使令这个人在说法当中能够分别没有挂碍，而得到十方诸佛的护念，而使令大众听了以后欢喜信受。

所以，这个《法华经》很不一般！一般的经典佛陀是嘱付菩萨，只有《法华经》是佛陀亲自护念。因为，如果你今天为你的同参道友简单讲会权入实……比如你今天告诉你的同参道友，念佛你不能只是注意在佛号，你不能只是单单靠外力的佛力来摄受，你自己要有心态准备。就是，你的心可以先调整一下，让它跟佛陀的心是相随顺的，这个时候的佛号才有办法去感应道交的，而不是你的心是 close。你把心关起来，那佛陀怎么进来？佛陀的心叫做清净心、菩提愿，我们的心是一种妄想执著，这个心心怎么相应？心心怎么感应道交呢？……你今天讲这个观念，刚好是佛陀要做的事情，你叫做佛陀的使者。就是说，作为佛陀他也不可能经常住世，那总是要有一些人来帮他做这件事情，就是开权显实，会三归一。那你做这件事情等于是，佛陀本来要做，但是他实在是忙不过来，你替他做。所以佛陀给你这五种保证：不管我再怎么忙，在十方世界，我一定会保证你这五种利益，加持你，摄受你。就这个意思。

这个地方讲弘经的功德。

【1453】如果你亲近具足弘经三轨，具足清净心、菩提愿跟忍辱力的法师，能够“速得菩萨道”

庚三、结劝

这以下做个结劝，把真如本性的修学作一个结劝。

若亲近法师 速得菩萨道



随顺是师学 得见恒沙佛

如果是你能够亲近这个法师（这个法师是指的是前面的具足弘经三轨，具足清净心、菩提愿跟忍辱力的法师），那么“速得菩萨道”。因为你亲近法师，他就会跟你讲一些《法华经》的思想，知道心法妙、佛法妙、众生法妙，怎么样从众生的心先调整为佛陀的心，然后再去修其他的法门，这是一个成佛的捷径。透过开示，你能够快速成就菩萨道。如果你能够跟这个法师学整部的《法华经》，那你未来就决定可以破无明、证法身，往生十方净土了。这是讲到片段的修学跟整部修学的功德。

这个〈法师品〉是流通分的第一品，所以它必须把整个功德跟修持的法门作一个大纲的说明。讲到，反正你就是两种，一个自利，一个利他。你说《法华经》怎么修？自利，就是五种法师；利他，就是弘经三轨。

【1454】为什么说建立内观的智慧是成败关键？

诸位！你坐在这里，大概都不是老参。老参听个几堂课以后，大概就默默地离开了，因为他也很难接受这种内观真如的思想。他可能会追求一个单一的法门，今生成就一个单一的果报就可以了。所以，你今天会一直听到这里，可能你的大乘善根不是一般的善根，会坚持到现在。

我们一般人，我们初学者当然就是看谁修权法，你喜欢持戒，他喜欢布施，这个人喜欢修忍辱，修苦行，各种各样。但是晚年的时候，诸位！



那就靠你的智慧的观照。因为你所有的权法都有限，你修到这个时候，你会的法门跟别人其实差不了多少，好也好不到哪里去，坏也坏不到哪里去，除非你有重大过失。所以，到了晚年，成败关键就在于你的心理素质了，你有没有可能把你今生的法门做一个整合而发挥到最大的效果。所以，建立你的内观的智慧是个成败关键了。

【1455】我们长时间接受因缘所生法，突然间要从有所得的思想变成内观，这个思想的改变不容易，该怎么办呢？

但这个地方有个问题，佛陀一再强调很难信难解。说实在，我们长时间接受因缘所生法，突然间要从有所得的思想变成内观，这个思想的改变不容易。那么你怎么办呢？

你先接受它，信解、随顺。我相信佛陀说这个观念是对的！当然你还是百分之九十九的时间，你只要离开佛堂大概就是开始攀缘了，好一点就攀缘佛法，攀缘布施——我怎么样去布施、怎么去持戒、怎么去修功德。

但是起码你怎么样呢？你留一点时间让你自己读诵。就是说，你会让你自己的信解增长，只有一个方法，你要用文字相，没有其他方法。

因缘所生法的好处就是，你从日常生活当中可以去印证。诸法无我，你可以印证。生命是不可掌控，你从你的人生当中也可以去印证这个观念是对的。但是，内观真如，你日常生活当中没办法印证，这是不思議境，你没办法印证。你只有一个方法，用恭敬心读诵《法华经》，靠佛陀的清静法界的等流正法来熏习带动。你只有这个方法，



没有其他选择。但是这个法门建立起来，对你的影响叫做生生世世的影响，这是根本，就是回家是根本。在回家的过程当中，打工一天算一天，那这个是枝末了。从佛陀的角度，你一个凡夫，你打工能够赚到的有限。所以你看《法华经》佛陀就看很清楚了，以大富长者的眼光。虽然我们觉得自己很不错了，你看我为佛教做那么多事情，做义工，办很多的法会。对！是不错！但是你想想看，从佛陀的眼光来看我们，那你就是乞丐去打工，赚一天的工资。

那怎么办呢？

权法妙，实法妙。佛号要念，拜忏要拜，但是要回家。那回家的方法，最好就是每一天抽一点时间出来诵《法华经》。我们学苑现在已经请了一个专业的法师，开始在诵《法华经》了。过一段时间我们诵完，我们那个《法华经》的读诵本，版本弄好以后我们会贴在官网。大家可以下载，跟着我们那个（它有配合梵呗音乐）慢慢地一天诵一品，慢慢慢慢，就是把回家（根本、内观），跟打工（权法）整合起来。

这个〈法师品〉，等于是把前面的理论落实到我们的身口意的修学。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。



卷九十一

【1456】佛陀为什么要先让我们建立一个一佛乘因果的信解？

丁二、见宝塔品

分二：戊一、长行；戊二、偈颂

请大家打开讲义第二百零八面，我们看丁二的“见宝塔品”。

这一品是迹门流通的第二品。前面一品是〈法师品〉。〈法师品〉佛陀讲到两个重点：一个是功德，一个是方法。佛陀先赞美人法，赞叹一佛乘因果的殊胜。

一佛乘的因果，它的特色，藕益大师说是“妙因妙果不离一心”，这是很特别的，就是说它的因地是一心真如，它的果地也是一心真如，因果是随顺的。因为这种随顺的情况，它能够产生万德庄严。因为它因地本身就是不生灭心，所以它能够招感不生灭果。这个意思就是说，成佛的果报其实不完全是修来的，不是修来的，不是说你努力就可以成佛，不是这个意思。你去造作因地，你这个因上的造作是有时空的相状的，那你为什么成佛以后可以尽未来际地享受佛陀的果地功德？为什么果报没有消灭的时候呢？所以因地的生灭是不可能创造不生灭果的。就是说，如果你现在衣服里面有一个无价宝珠，你不拿来贸易，你只是不断地工作，你可以成就五乘的因果，但是你不会成佛的。因为你没有掌握成佛的因地。它的因地必须怎么样？不生灭心。

比方说，欸，你为什么学佛？说我希望靠布施成就富贵的果报。那么你离无上菩提是遥远的。你为什么学佛？我为了要能够持戒成就尊贵的果报。你离菩萨道是遥远的。因为你心中带有相状，凡是有相



状的东西都是单一的果报，它不能形成总持。你可能未来会有功德，但是你不可能变成万德庄严，你不会变成无量的庄严，不可能。说，你为什么学佛？我为了要开显我内在的自性功德力。你掌握了成佛的因地，离无上菩提接近了，就是佛陀说的近于无上菩提。

所以，我们学《法华经》，首先要了解什么叫一乘的因果。它因地是不生灭心，果地是不生灭果，所以这两个是随顺的。其他的所有的五乘的造作，只是一个助缘，是一个过程。你只要没有把摩尼宝珠拿出来用，你就永远不会成佛了。学佛不是靠努力工作而已，不是这个意思，你要把你内心本具的自性功德力拿出来跟你的修学互动，所谓的权实不二，这你才有成佛的可能性的。所以佛陀先让我们建立一个一佛乘因果的信解，这是第一个事情。

【1457】怎么启动一佛乘？怎么让自己趋向一佛乘的因果？

在〈法师品〉佛陀一再地赞叹什么是一佛乘的因，什么是一佛乘的果。

接下来就讲到，那这样子，一佛乘的因，怎么启动我一佛乘呢？我怎么让自己趋向一佛乘的因果呢？那就不是信解而已了。诸位！你开始要怎么样？观照，内观。所以佛陀讲到五种法师，透过受持、读、诵、解说、书写，靠这个文字相来让你内观真如。

这个内观，智者大师讲一个很重要的观念，叫做“初观为因，观成为果”。就是说，我们每一个人都希望能够在成佛之道上有效率地修学，我不要经过那么长的时间，我希望能够坐大白牛车，赶快趣向一佛乘的因果，而不是在五乘因果里面不断地打转，那你就怎么样？



你要内观你的真如本性，就是天台宗所谓的一心三观。

一心三观其实是两个观法而已了，第三个是平衡用的，中观是平衡用的。就是你观照你一念心性本来清净，这第一个。这不是信解，而是真正地观进去。那么你本来清净，观进去的时候，你的内心怎么样？就离一切相了，所有的恶念、善念相状全部离了，清净心是离恶念、离善念的。那么离相清净以后，你就怎么样？成就一个清净心。然后，你再观假观，观何期自性本自具足，内心具足十法界的功德，这个时候你就开始怎么样？

发起菩提愿了。

所以，当我们内观真如的时候，我们会启动两种功能：一个是清净心，一个是菩提愿。清净心是由空观来的，菩提愿是由假观来的。这样子，就是说你根本没有修其他的法门，但是起码怎么样？你跟别人有什么不同呢？诸位！你已经启动了你内心的一佛乘的因果了，就是你开始拿摩尼宝珠出来使用了。虽然你一开始操作，你买卖做得很小，你每天可能只拜一百拜，可能只是做少许的布施，但是你背后的本钱太大，你是用一佛乘的正因去修这些善法。要套一句藕益大师说的话叫日劫相倍，你老人家修一天，别人要修一劫的时间。

【1458】诸位！修行不是靠法门，修行靠的是见地。权法、实法是要互动的，启动点就是内观

举一个例子。举我们最简单的拜忏吧。净土宗拜忏是必修的。你临终的时候，你要带业往生，你要做的一件事就是，想办法降低你的业力。你不能把业力弄得很大，不然这个业力很难带的。



忏悔业障，你有两种选择：第一个，就从因缘观去忏悔业障，这是我们一般的思考。说无量劫来我造了很多的善业，我也造了很多罪业，善业当然让它增长广大，那我罪业怎么办呢？起惭愧心，忏悔。这种因缘观的好处，就是你透过对业障的观察起惭愧心，这是好处。它缺点呢，你会产生法执。你一开始的因地就认为你有业障，那么这个业障的这个法的相状就把你框住了。所以，你忏得很久，你还是不敢相信你的业障已经清净了。

那怎么办呢？如果我们能够把拜忏的事修跟内在的自性功德相结合呢？内观真如，外修忏法，那会有什么结果呢？它的结果就是你的因缘观跟真如观两个合在一起——因缘观，业障深重；真如观，清净本然。那这两个合起来变成什么呀？变成如梦如幻。诸位！你的业障变成是一种如梦如幻的假相。那如梦如幻就很好忏了，就是我本来没有业障，我业障是后来才有的，依止这种观念你开始去拜忏，别人可能要拜三年，你可能三个月就清净了。因为因果不同。

我们讲过，每一个法，你用不同的心态，你坐的车子是不一样的。有些人他是坐羊车、鹿车，有些人坐大白牛车。所以诸位！修行不是靠法门，修行靠的是见地。你用什么见地，你用众生的知见，你用佛陀的知见，来操作同样的法门，那产生的效果完全不一样。就好像说，你摩尼宝珠不拿出来用，老是放在衣服里面，那你只是不断地工作，你要做到什么时候？所以权法、实法是要互动的。那么启动点就是内观，只有一个方法，就是信解而后观照。你说我一天只有观照三次，好过没有，因为你开始向成佛之道跨出第一步，因为你从根本上在解



决生死问题，不是从枝末的对治。

【1459】〈法师品〉开始把内观真如的法门都标出来，那为什么要讲〈见宝塔品〉？

〈法师品〉是迹门流通的第一品，它等于是把信解一佛乘因果，把内观真如的法门都标出来。那这个〈见宝塔品〉干什么呢？你已经信解，已经观照；〈见宝塔品〉就是作证。佛陀以他自己过来人的身份，多宝佛是长久以前就已经灭度的，他以大悲愿力来到佛陀讲《法华经》的现场来作证，佛陀所说的一切是真实的，是佛陀亲自来见证这个一佛乘的因果。所以从前面的〈法师品〉的信解观照，到〈见宝塔品〉的作证，它的规划是这样子的。

【1460】什么叫宝塔？它有什么功能？

那么它是怎么作证法呢？我们看补充讲表第四十四面，附表第二十七，〈见宝塔品〉。

一、解释品目

塔具云方坟，亦云灵庙。众宝所成故名宝塔。律云“四处起塔”，谓佛生处、得道处、转法轮处、入涅槃处。今“法华实相”，诸佛三身，皆从此生，诸佛于此而坐道场，诸佛于此而转法轮，诸佛于此而般涅槃。即此《法华》即是三世佛之四塔。先佛已居，今佛并坐，当佛亦然。本品宝塔出来显示此事，故言“见宝塔品”。

我们先看宝塔这个塔字。什么叫做塔呢？就是方坟，就是方形的一个坟墓。当然后来的变化，有些把它建成六角形、八角形，都有。那么它的功能是什么呢？灵庙，它是供奉佛菩萨的舍利用的。那它的



材质呢？是“众宝所成”，用各式各样的珍宝构建而成，所以叫做宝塔。

那么宝塔有什么功能呢？看戒律上说，律云四处起塔，佛弟子应该在四个地方建宝塔：第一个，佛的出生处；第二个，成道处；第三个，转法轮处；第四个，入涅槃处。这四个处是整个佛陀八相成道一期的应化当中最关键的四个处所，它等于涵盖了佛陀的因到果。出生就是成佛的正因，没有出生他怎么成就应化身呢？成道就是果地；转法轮，果地的妙用；最后入涅槃，是果地而转成一种报，他受用的报，大般涅槃的常乐我净。

【1461】〈见宝塔品〉是印证什么？

所以，“法华实相”，其实《法华经》所强调的中道实相，或者讲一心真如，一心真如是什么意思呢？因为一念心性它是不生灭的，所以它是真实的。修来的东西都是虚妄的，因为它因缘生，它就会因缘灭。一念心性是没有因缘生，所以它就没有因缘灭，所以它真实。如，就是不变。所以这一念心性既真实又不灭，我们简称为一心真如。

那么一心真如，它是怎么回事呢？“诸佛三身，皆从此生”，它是成佛的因地；诸佛于此而坐道场，它也是成佛的果地；乃至转大法轮，它是果地的妙用；乃至到最后，它是一种果报的受用。所以《法华经》它的特点，它同时是因，它也同时是果。

所以，“先佛已居”，这个先佛是过去的多宝佛。“今佛并坐”，释迦牟尼佛开塔以后，最后进入宝塔，多宝佛把座位让一半给释迦牟尼佛坐。释迦牟尼佛是今生佛，他进入多宝塔里面，各坐一半，并坐。



那么未来诸佛也是一样，也是要安坐宝塔。“本品宝塔出来显示此事，故言见宝塔品。”

〈见宝塔品〉简单地说等于是印证了成佛的从因地的出生，到成道，转法轮，入涅槃，它是整个因跟果的印证，一个作证的意思。

【1462】〈见宝塔品〉的经文要义（一）

那么怎么个作证法呢？

我们看经文要义，第二大科。这地方有三小段，先看第一段。

二、经文要义

（一）上来今佛三周说法已竟，三根皆蒙授记。更通记佛世及灭后，闻经随喜，皆得成佛。此乃诸佛出世之一大事因缘，故假过去多宝佛及现在十方诸佛同会证明，令信今佛所说不虚。如塔中叹言：“善哉！善哉！”

如所说者，皆是真实。”

“上来”指的是前面的正宗分，迹门正宗。那么释迦牟尼佛三周说法已竟，所以大家都开示悟入佛的知见，都已经从因缘的假相而回归到一心的真如的实相，开始怎么样？依止不生灭心开始起修了，所以这个时候佛陀就给他们授记。他为什么能够受记呢？因为他已经启动了一乘的因果。

一个人只要回家，那么继承家业是迟早的事了，就怕你不回家而已。所以他找到家以后，那成佛是迟早的事，所以佛陀给他授记了。

那么更通记佛世跟灭度以后。就是说，你不一定要在佛陀在世的时候听《法华经》。即便佛陀灭度了，在五浊恶世，你能够透过佛陀



的文字相，从《法华经》的文字相里面，你开始信解、观照、发愿，佛陀也给你授记。因为回家不一定要在佛陀在世的时候，这个是跟谁来讲《法华经》是没有关系的，关键你要能够明白道理。所以“闻经随喜，皆得成佛，此乃诸佛出世之一大事因缘”。

其实三世诸佛的出世，我们看《法华经》，他不是说要让你成就人天快乐、二乘涅槃、菩萨功德，那是不得已的。按佛陀，如果佛陀自己有选择的话，他是希望讲《法华经》的一佛乘的实相，所以其他的五乘是为实施权，是恒顺众生。这个《法华经》叫做一大事因缘，就是成佛的最重要的因缘，所以假过去多宝佛跟现在十方诸佛来同会证明这个妙法的殊胜，使令大家能够相信。

说，我就这么一个内观，我就成佛有分，有那么简单吗？多宝佛说：“善哉！善哉！如所说者，皆是真实。”释迦牟尼佛说的话是完全真实的，因为过去佛是这么做，现在佛也是这么说，未来的佛也一定要这样修，没有例外。这十方佛土中，只有一乘法，它只有一条路。你只要不内观，你就跟成佛之道完全没有关系，不管你修什么法门，完全没有关系，叫做远离无上菩提。所以它的指标就是内观跟外缘这个差别，那么多宝佛亲自作证。

【1463】〈见宝塔品〉的经文要义（二）

看第二段。

（二）本品正意，本师唱灭，劝人宏通妙法，故以多宝如来出现听经，以劝发行人对于“持经功深，宏宣德广”，令生信解。

第二个，〈宝塔品〉的第二层意思就是，释迦牟尼佛即将入灭，



因为佛陀讲完《法华经》，再讲一个《大般涅槃经》，就准备要入灭了，所以他住世不久了，他希望能够怎么样？劝末世众生能够弘通妙法，所以以多宝如来的出现听经来劝发行人，对于持经的功德深厚、对弘经的福德广大产生信解。就是透过多宝佛的赞叹，它这前面是作证，这里是赞叹，赞叹“持经功深，宏宣德广”，希望大家，是不是有一些大菩萨来负责在末世流通《法华经》的一心真如的思想？第二个是赞叹。

【1464】〈见宝塔品〉的经文要义（三）

第三个是普劝，看第三段。

（三）前面〈法师品〉，已示弘经方轨。今品则明成佛须经多劫修因，历经艰难，全凭愿力方得摄持不退。故举多宝如来示范，以愿力故，于无量时空中，从地涌出，以劝信流通妙法。

前面的〈法师品〉讲到两种法师，自受用跟他受用两种法师。那么这一品讲到成佛的过程，要经过多劫的修因，历经艰难，所以讲到菩提愿了。

其实在《法华经》里面，真正强调菩提愿的就是〈见宝塔品〉。其实我们看前面的〈法师品〉，还是偏重在清净心，强调观慧；到了〈见宝塔品〉，就讲到誓愿了。这两个是分不开的。其实成佛的因地，清净心跟菩提愿是分不开的，空观、假观是分不开的。

那我们发菩提愿跟谁学习呢？跟多宝如来学习。多宝如来灭度了；其实一期的应化身，正常情况，他把自己多生多劫积功累德创造的国土、把这一期教化结束以后，他应该是事情了了。但是他又发愿，



就是我在灭度的时候，我还要继续发愿下去，我的肉身不坏，然后十方世界只要有佛陀说《法华经》，我一定要到现场赞叹证明。所以，他的菩提愿不是成就佛身、净土，他的菩提愿是要生生世世为《法华经》作证。这种愿力是作为示范让我们来学习的。多宝如来虽然入了灭度，但是在未来的无量时空当中，他继续一而再、再而三地，有佛陀说《法华经》，从地涌出，来劝信流通妙法。

【1465】为什么藕益大师说〈见宝塔品〉的主要意思就是作证？

所以这个地方就说明了有三层意思：第一个，作证；第二个，赞叹；第三个，劝我们发愿。这三层意思，藕益大师说，主要的意思就是第一个，作证，主要目的就是作证。藕益大师说，多宝佛的作证有两层意思：第一个，证前；第二个，启后。它跨越了《法华经》的前半部跟后半部。

《法华经》的前半部就是三周说法，开权显实。那么这个地方等于是怎么样？证明一佛乘的因。后半部呢？它是证明一佛乘的果，就是法身的功德。所以它一方面证明前面的佛陀的说法是正确的，一方面它等于是为开迹显本请法，所以它涵盖两个。

这是简要地说明〈见宝塔品〉的内涵。

【1466】要走进一佛乘的因果，蒙佛未来授记，你一定要内观

戊一、长行

分三：己一、明多宝涌现；己二、明分身远集；己三、颂释迦唱募

〈见宝塔品〉分成两科：一个是长行，一个是重颂。长行当中分三



科。

三科当中先看第一科的“明多宝涌现”，这个多宝塔是怎么涌现的。有六科。

己一、明多宝涌现

分六：庚一、现塔之相；庚二、诸天供养；庚三、多宝称叹；庚四、时众惊疑；庚五、乐说请问；庚六、如来垂答庚一、现塔之相

六科当中，我们看第一科的“现塔之相”，就是宝塔出现是什么相状。

尔时，佛前有七宝塔，高五百由旬，纵广二百五十由旬，从地涌出，住在空中。种种宝物而庄严之；五千栏楯，龕室千万，无数幢幡以为严饰，垂宝瓔珞宝铃万亿而悬其上。四面皆出多摩罗跋栴檀之香，充遍世界。其诸幡盖，以金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、真珠、玫瑰，七宝合成，高至四天王宫。

这段经文等于是有两段。第一段先讲这个宝塔的涌现，第二个讲到宝塔的庄严。

看宝塔是怎么涌现的。

“尔时”，佛陀讲完〈法师品〉以后，突然间在佛陀的前面有七宝所成的塔出现。这个塔有多大呢？“高五百由旬，纵广二百五十由旬”，特别的高大庄严。

下面是重点，它是怎么出来的？“从地涌出，住在空中。”这个宝塔是从大地涌出，然后住在空中。这个地方是表什么意思呢？

我们先讲这个地。这个地方的地指的是无明大地。藕益大师说这



个地就是无明妄想。那么空呢？这个空指的是一念的离相的清净心。

诸位！宝塔要出现……其实这个宝塔也好，摩尼宝珠也好，回家也好，都是讲的同一件事情。我怎么知道我心中有宝塔呢？我怎么知道我心中有无价宝珠呢？很简单，两句话就讲完了，“从地涌出，住在空中”。

我们一般的众生活在妄想，有所得。我们是向外去追求果报，结果就忘失了本心，就失去了宝塔，失去了无价宝珠。所以，佛陀的意思就是说，你要回光返照，思惟你这一念清净心“何期自性，本自清净，本自具足”。那“住在空中”，你一定要从你的妄想中突破出来，而安住在不生灭的清净心。

这是宝塔会出现的两个原因：第一个，突破妄想；第二个，安住清净。这是宝塔启动的两个原因。就是说，我们一个人要走进一佛乘的因果，蒙佛未来授记，你一定要内观的，只有一个方法而已。

【1467】开始内观以后，它有什么好处呢？

内观以后，当宝塔启动以后，它有什么样的庄严？就是我开始内观以后，它有什么好处呢？好处是你心中多了一个宝塔。除了打妄想以外，你的内心深处多了一个宝塔。

这个宝塔有什么功德呢？我们看。先看它的本体。它的本体，“五千栏楯，龕室千万”。这个栏楯指的是一种大乘的观慧，你有内观的智慧。

内观的智慧为什么以栏杆来作比喻呢？因为栏杆可以使令我们一个人在宝塔当中不会掉下去。所以这个比喻大乘的这种忍力成就，



能够破恶不生，摄善不失。就是你一个人内观以后有什么好处？它产生总持。我们前面讲过，它总持，它会把你过去所修的善法，说你曾经修过布施，你也修过持戒，你也曾经拜忏，它会把它整合起来，让它不失掉。它也会把恶法在冥冥当中慢慢地消灭。就像栏杆一样，破恶不生，摄善不失。这是讲到你会成就一种大乘的观慧，而成就忍力。这个忍力就是调伏力。

第二个，“龕室千万”。这个宝塔的内部的结构是一个房子、一个房子……它是切割成有千万个房子。那么这个房子指的是什么呢？藕益大师说这是种慈悲室。你一直观清净心，清净的观照，没有发愿，那你所做的功德就没有房子把它摄持、保留下来。这个龕室千万，就是慈悲的愿力，它能够摄持无量的方便法门。所以这整个宝塔两大结构，第一个是观慧，一个是愿力，这两个。

那么，这两个结构之下，开出了以下的功德庄严，五种功德庄严。

第一个，“无数幢幡以为严饰”。这个幢幡指的是称性所起的神通跟六度的功德，高挂在这个宝塔的四周。

“垂宝璎珞”，从上面的宝盖垂下七宝的璎珞，这个璎珞表示大乘的戒定慧所生的陀罗尼，三昧陀罗尼。

“宝铃”，就是四无碍智，善巧说法。

“四面皆出多摩罗跋栴檀之香”，空中出现了这个栴檀香，表示常乐我净四德，“充遍世界”。

“其诸幡盖”，这个幡盖指的是神通的慈力，以大悲心所现出种种的神通妙用。这当中有金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、真珠、玫瑰七



宝所成。

高至四天王宫。

这段经文等于是个总标，你要了解两件事情：第一个，宝塔是怎么出现的。就是我心中要有一个宝塔，它就是清净心、菩提愿，透过观照跟智慧产生的。第二个，宝塔出现以后有什么好处呢？它的好处就是，让你能够安住真如以外，还能够灭恶生善，生起种种的庄严。这就是先把这个宝塔的出现跟宝塔的庄严作一个纲要的说明。

【1468】多宝佛塔出现以后，这个时候谁先来供养？

庚二、诸天供养

三十三天，雨天曼陀罗华，供养宝塔。余诸天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等千万亿众，以一切华香、璎珞、幡盖、伎乐，供养宝塔，恭敬尊重赞叹。

多宝佛塔出现以后，这个时候先来供养的是谁呢？就是欲界诸天，特别是忉利天，释提桓因所领导的三十三天，“雨下曼陀罗华，供养宝塔”。

其余的诸天乃至天龙八部，这所谓的龙、夜叉、乾闥婆乃至人非人等这么千万亿众，以一切的华香、璎珞、幡盖、伎乐，供养宝塔，还赞叹宝塔。前面是身业，这是意业，第三个出言赞叹，这个是讲到身、口、意的供养。

诸天跟天龙八部，他们都有一个特点，他们有报通，他们有神通力。

所以凡是有大德出世，他虽然不知道这个人功德有多大，但知道



这个人不简单，所以他们马上就开始修供养。比方说我们前面的大通智胜佛，大通智胜佛没有成道之前，你看最先来到现场的是谁？也是欲界诸天，也是天龙八部。这个时候大梵天王还没有出现，大梵天王还在禅定当中。大梵天王是佛陀成道以后，放出光明，大地震动，他的天宫受到震动，才从禅定出来，来到人世间请法。所以，欲界天跟天龙八部，在大德出生的时候往往是走在前面的，作种种的身口意供养，就预示这个大德出世。

【1469】多宝如来如何称叹释迦牟尼世尊？

庚三、多宝称叹

尔时，宝塔中出大音声，叹言：善哉！善哉！释迦牟尼世尊！能以平等大慧教菩萨法，佛所护念妙法华经，为大众说；如是！如是！释迦牟尼世尊！如所说者，皆是真实。

多宝佛塔不但是出现，它还讲话。我们看这个经文。“尔时，宝塔中出大音声”，出现了广大音声。他怎么说呢？他就赞叹说：“善哉！善哉！”这个地方他的所缘境针对释迦牟尼佛，说您老人家说得好！说得好！这个赞叹说的是什么呢？释迦牟尼佛前面的三周说法。他说，释迦牟尼佛世尊“能以平等大慧教菩萨法”。

这个平等大慧是什么意思？这个地方藕益大师解释，这个平等有两层意思：第一个法平等，第二个人平等。

法平等就是说，这个一心真如所诠释的是中道实相，因为它清净心跟菩提愿，它既不著空也不落有。一个人只要不内观，只要向外攀缘，不管你攀缘什么，你攀缘布施也好，攀缘持戒也好，攀缘佛菩萨



的功德也好，你一定会落入空跟有的一边，其中一边。一个人向外攀缘，就没有所谓的中道实相，你要么偏空，要么著有，你一定要二取一。一个人会中道平衡，只有一种情况，内观，他才能够法平等。这第一个。

第二个，人平等，这个最重要。这个法人人皆有，就看你要不要启动。它不像《华严经》，《华严经》的那个功德，一为无量、无量为一的这种菩萨六度的功德庄严，那就不是我们可以做得到了，这个人平等。那么《法华经》的好就好在哪里呢？它这种中道实相是，只要你愿意跨出第一步，你愿意信解、观照，你就能够把这个宝塔、把摩尼宝珠现出来。每一个人都做得到，所以人平等。

既是法平等，又是人平等，来教菩萨法，教这个菩萨成佛之法。这个法门是三世诸佛亲自所护念的《法华经》。所以他的结论就是，“如是！如是！释迦牟尼世尊！如所说者，皆是真实”。这两个如是，第一个“如是”是证明佛陀说的实法是真实的，就是内观的一心真如；第二个“如是”是权法，这一切三乘的法门的因缘法也是真实的。这两个缺一不可。

【1470】藕益大师为什么把多宝塔门开不开作一个指标？

多宝佛来到了释迦牟尼佛的法会现场，其实这个时候多宝佛的门并没有开，所以藕益大师把这个门开不开当作一个指标。就是说，多宝佛来到现场，住在空中，它大门关闭的时候那表示证前，因为这个门没有开表示你还在因地，表示证明前面的迹门的一佛乘之因。等到这个大门打开，多宝佛要现前的时候，那就是启后了，开迹显本了。



所以这个门有没有开是关键了。

当然，这个地方也就说明一种特殊情况。一般整个佛陀教化区它有一个规矩，就是一世无二佛，我们不可能看到一个世间两个佛同时出现的，不可能。菩萨可能跑来跑去，文殊菩萨今天跑到多宝佛的国土，明天跑到释迦牟尼佛国土，他是跑来跑去。这菩萨你怎么跑都没关系，一般佛陀是不能跑，没有跑来跑去的。只有一个例外，就是互相证明不可思议的法门。就是说，你修的是拜忏，你修的是念佛，你只要加修你的内观，把内在的自性功德力跟外在的因缘法结合起来，你就走上成佛之道，这是不可思议。所以一尊佛恐怕是还没有办法使大家信服，他必须要多一尊的佛过来。就是这个法门不只是释迦牟尼佛弘传，其实十方诸佛都是护念弘传这个法门。这个时候，在宣扬不可思议境的时候，就有诸佛过来帮忙的情况。

这特殊情况。

【1471】为什么菩萨们看到这种情况，就知道必定有大事因缘要显示了？

庚四、时众惊疑

尔时四众，见大宝塔住在空中，又闻塔中所出音声，皆得法喜，怪未曾有，从座而起，恭敬合掌，却住一面。

“尔时四众”，这个四众指的是法华会上的四众弟子。大家亲眼看到大宝塔是从地涌出，住在空中，这个已经是不可思议了。更不可思议的是，宝塔没有开之前竟然就发出音声。又看到宝塔住在空中，又出音声，内心是怎么回事呢？“皆得法喜，怪未曾有。”一方面感



到欢喜，一方面觉得疑惑，既欢喜又疑惑。所以“从座而起”，大家就从座位而起，“恭敬合掌，却住一面”，就心中有所期待。

诸位！一般菩萨们看到这种情况，就知道必定有大事因缘要显示了。

一个佛陀灭度以后，他竟然没有真正灭度，他从宝塔里面来到释迦牟尼佛说法的地方，还放出音声，赞叹“如是如是”，那这个绝对是后续有一些特殊的因缘要显示了。所以大家就站起来，在旁边恭敬地站着，期待后面的因缘。

【1472】当众惊疑时，大乐说菩萨代众向佛陀提出哪三个问题？

庚五、乐说请问

尔时，有菩萨摩訶萨名大乐说，知一切世间天、人、阿修罗等，心之所疑，而白佛言：世尊！以何因缘，有此宝塔从地涌出，又于其中，发是音声？

大众本来是坐着，这个时候就全部站起来，恭敬合掌，却住一面。这其中有一个大菩萨，叫做大乐说菩萨，他就知道这些与会的四众弟子心中是既法喜又有疑惑，一定有疑惑的，所以他就向佛陀提出三个问题：第一个问题，以何因缘，有此宝塔？这是第一个因缘。第二个为什么它从地涌出，住在虚空？这是第二个问题。第三个是它为什么发出音声？

所以藕益大师说这当中有三问：第一个，何因缘有此宝塔？就是宝塔是怎么形成的？第二个，它为什么会出现，它的目的何在？第三个，它为什么发出音声？这个地方提出三问，在后面佛陀有三答。



回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十二

【1473】《法华经》一佛乘思想特别的地方在哪里？

请大家打开讲义第二百零九面，我们看庚六的“如来垂答”。

〈见宝塔品〉主要的因缘就是，佛陀讲完〈法师品〉的时候，突然间有一个宝塔“从地涌出，住在空中”。宝塔本身所代表的是两层含义：它同时是成佛的因，也同时是成佛的果。这就是《法华经》一佛乘思想特别的地方，它因果是一致的。它因地表显的是清净心、菩提愿，就是这个塔的门没有开之前，那就是因地，但是佛像已经在里面了；那么塔开了以后，开塔见佛就诠显的是一佛乘之果了，那就不是清净心、菩提愿而已了，那叫清净法身了。清净法身在你理观的时候就已经成就了，只是没有显现出来。就是说，我们一开始是一个无价宝珠，是清净的宝珠，但是你不断地用宝珠跟因缘法互动的时候，欸，这个宝珠中间开始做出一个佛像了，慢慢慢慢，最后佛像放大光明。所以诸位！我们在内观的时候，其实一佛乘的因果是同时的，像莲花一样，你的菩提的幼苗已经成就了。所以他要证明这件事情，就是妙因妙果不离一心这种不思议境。他出现以后又讲出音声，来赞叹释迦牟尼佛的妙法，所以就引起了大乐说菩萨的疑问。那么佛陀就三答。



【1474】这个宝塔为什么出现？

辛一、超答何故涌出

我们看第一个回答。

尔时，佛告大乐说菩萨：此宝塔中，有如来全身。乃往过去东方无量千万亿阿僧祇世界，国名宝净，彼中有佛，号曰多宝。其佛行菩萨道时，作大誓愿：若我成佛，灭度之后，于十方国土，有说法华经处，我之塔庙为听是经故，涌现其前，为作证明，赞言善哉！

这段叫超答，就是他提问题的时候是一二三，那么佛陀先回答第二个问题，就是何故涌出。这个宝塔为什么出现呢？它的目的何在？是超答，就是超越第一个，先回答第二个。

“尔时，佛告大乐说菩萨”，在宝塔当中有什么呢？有多宝如来的全身舍利。一般的佛陀灭度以后，是用三昧火把他烧掉，他是碎骨的，像释迦牟尼佛的舍利子，是碎骨的，是一块一块的。但是多宝佛没有烧，他没有用三昧真火把他烧掉，他是整个身体都保持一个完整的肉身舍利，全身舍利。

这个舍利，是过去东方无量千万亿阿僧祇世界这么远的距离，有一个国土，它的名称叫宝净。因为他那个依报国土，有很多很多清净庄严的七宝，包括大地、宝树、楼阁都是七宝所成，所以叫宝净。“彼中有佛，号曰多宝”，这尊佛身相光明庄严，犹如珍宝。他在行菩萨道的时候发了一个愿。所有的一佛乘的因绝对不仅仅是清净心，他一定要发菩提愿，因为他空观接下来一定修假观。他发什么愿呢？这种愿很特别，说我成为应化身以后，最后八相成道，结束以后灭度了，



灭度以后并没有消失掉，我将于十方国土中，凡是有佛陀，其他的法师不算，有佛陀说《法华经》，我的塔庙“为听是经故”，一定“涌现其前”。干什么呢？“为作证明”，而且“赞言善哉”。他过去发这个愿，就是说，我不但是教化当下的一期众生，度化以后还没了，我往生以后还会变现一个宝塔，然后到十方世界有佛陀说《法华经》的地方，我涌现在其前，做两件事：第一个，证明；第二个，赞叹。就为这个目的而出现的，他过去的愿力。

【1475】什么因缘而有这个宝塔？

辛二、追答何因有塔

这个追就是，前面回答第二个问题，现在回答第一个问题，就是以什么因缘而有此宝塔。

彼佛成道已，临灭度时，于天人大众中，告诸比丘：我灭度后，欲供养我全身者，应起一大塔。

那么这个塔是怎么出现的呢？多宝佛他一期教化以后，正常情况下是应该入灭了，入灭以后用三昧真火把身体烧掉。但是他没有烧掉，他临终之前告诉天人大众，还有四众的弟子，他说我灭度以后，你们不要把我的身体烧掉，让我的身体保持原状；你只要做一件事情，应起一大宝塔，把我的全身舍利放在宝塔当中，剩下的我就自己会处理了。就是佛陀当时临终的时候的教敕，佛陀的教诲。

【1476】多宝佛为什么出声？

辛三、正答何故发音

其佛以神通愿力，十方世界，在在处处，若有说法华经者，彼之



宝塔皆涌出其前，全身在于塔中，赞言善哉善哉。大乐说！今多宝如来塔，闻说法华经故，从地涌出，赞言善哉善哉。

多宝佛他在临终的时候，以神通的誓愿力在“十方世界，在在处处”，只要有佛陀说《法华经》，多宝佛就会从地涌出，住在空中。这当中有他全身的舍利子在他的塔中，而且他一定会发出音声来，“善哉善哉”

来赞叹一佛乘的真实。

“大乐说！今多宝如来塔，闻说法华经故，从地涌出，赞言善哉善哉。”他为什么出声呢？就是为了赞叹。所以他整个目的就是两件事，作证跟赞叹。

【1477】为什么见法身必须要把十方应身佛集合起来？

己二、明分身远集

分七：庚一、乐说请见；庚二、应集分身；庚三、乐说请集；庚四、放光远召；庚五、诸佛同来；庚七、与欲开塔

我们看己二的“明分身远集”。

这个地方的分身，指的是释迦牟尼佛的分身，开始要集合，要准备开塔了。这有七段。

庚一、乐说请见

是时，大乐说菩萨以如来神力故，白佛言：世尊！我等愿欲见此佛身。

“是时”，佛陀回答三个问题以后，大乐说菩萨接着就请问了。他为什么能够问呢？开迹显本，那是佛的境界，那是要显现法身，那



么他为什么能够问？“以如来神力故”，那当然是佛陀的加持，深受释迦牟尼佛的加持。说：世尊！我等大众希望能够见此多宝佛的全身舍利。其实，见全身舍利，藕益大师说就是要请见多宝佛的法身，他的表法就是法身，就准备要开迹显本了。

庚二、应集分身

佛告大乐说菩萨摩訶萨：是多宝佛有深重愿：若我宝塔，为听法华经故，出于诸佛前时，其有欲以我身示四众者，彼佛分身诸佛，在于十方世界说法，尽还集一处，然后我身乃出现耳。

大乐说！我分身诸佛，在于十方世界说法者，今应当集。

佛告大乐说菩萨摩訶萨：多宝佛过去曾经发一个作证、赞叹的愿，并且又发了一个愿。他不但出现、发了个愿，他还发了另外一个愿，说我的宝塔为了听《法华经》故出现在诸佛前面的时候，如果四众弟子希望能够见到我的全身舍利，希望能够把这个塔打开来，那么有个条件，就是“彼佛分身诸佛”，就是这个说法者，就是释迦牟尼佛，在十方世界所有的分身，所有的应身都必须集合在一起。就是把释迦牟尼佛所有的应身佛都召集到娑婆世界，然后我的全身舍利才可以现前。所以，既然大乐说菩萨这么祈请，希望见多宝佛的全身舍利，所以释迦牟尼佛就说，我在十方世界的分身诸佛，现在应该重新集合起来。

多宝佛的因地表示清净心、菩提愿，他的果地表示清净法身。那么为什么见法身必须要把十方应身佛集合起来？他有表法的。就是说，所有的应身，诸位！应身是怎么来的？当然是一为无量，所有的



应化身都是从清净法身而发愿、修六度，才产生的应化身。理论上，一个初地的法身，分证法身，他可以在一百个世界示现八相成道。他有这个能力，至于能不能做到，那就看他的因缘、他的修证了。二地可以在一千个世界，三地可以在一万个世界，叫地地十倍增长。如果他是一个究竟的佛陀，他有能力在无量世界现身。

就是说，他有这个能力显现；是不是就能够显现，那要看因缘，因为应身佛是诸法因缘生的。诸位！只要跟众生互动的，佛陀都不能作主的。

跟众生有关系的，就是化他这一块，那要等待因缘。佛陀自受用这一块，那跟众生没关系，那就不是因缘所生法了，那常乐我净，它是不可破坏的。你给佛陀吃马麦，他还是一样常乐我净，它不会受因缘破坏的。因为他因地的时候就不是从因缘修起的。所以，佛陀的功德，你给他吃马麦，他没有关系，他没差别的。这个马麦进入佛陀的嘴巴，“入此人口，成甘露味”。因为他因地就不是从因缘上修起的，所以因缘破坏不了它的。染净的因缘破坏不了它，他的自性功德自己会产生常乐我净。

现在的意思就是说，十方应身佛要显现法身，只有一种情况，就是无量为一。前面是依体起用，从一个法身显现无量的应化身。现在要显现这个宝塔的法身，就必须怎么样？把十方的应化身通通召集回来，就是摄用归体了，这表法是这个意思。所以既然要开塔，那就必须要把十方世界的释迦牟尼佛的应身全部召回来。

庚三、乐说请集



大乐说白佛言：世尊！我等亦愿欲见世尊分身诸佛，礼拜供养。

大乐说白佛言：世尊！我等大众也希望能够见到世尊的分身诸佛，礼拜供养。其实这个地方，藕益大师说，他是不只是见释迦牟尼佛的分身，其实他更重要的是看多宝佛的法身。所以他有两层意思：同时看看十方的应身诸佛是多么的庄严，另一方面看看多宝佛的法身是怎么回事。

【1478】佛陀是用什么方式把应身佛召回来？

庚四、放光远召

佛陀是用什么方式把应身佛召回来呢？

尔时，佛放白毫一光，即见东方五百万亿那由他恒河沙等国土诸佛，彼诸国土，皆以玻璃为地，宝树宝衣以为庄严，无数千万亿菩萨充满其中，遍张宝幔，宝网罗上。彼国诸佛，以大妙音而说诸法，及见无量千万亿菩萨，遍满诸国，为众说法。南西北方，四维上下，白毫相光所照之处，亦复如是。

“尔时，佛放白毫一光”，这是说应化身佛陀彼此间的沟通是靠光明的，不像我们凡夫靠微信、email，佛陀与佛陀之间的联系管道就是白毫光一放。一放的时候就显现了“东方五百万亿那由他恒河沙等国土诸佛”。这些诸佛都是谁呢？都是释迦牟尼佛的应身佛。

其实我们看这段经文，只有娑婆世界是秽土，其他的国土都是净土。

看看是什么情况：这些国土琉璃为地，清净透明的琉璃为大地；“宝树宝衣以为庄严”，它有各式各样的宝树，宝衣就是七宝所做的



这些宝幔，就是从树上所垂下的宝幔，那这是指依报庄严。

那么正报呢？“无数千万亿菩萨充满其中”，有三乘的弟子充满其中。在宝树上，“遍张宝幔，宝网罗上”。这个宝幔就是长条形的叫宝幔，从宝树上，从上而垂下来，叫遍张宝幔。那么宝网呢？宝网就是这个珍宝，这个珠子把它串成一串，就是宝网。这个宝网就挂在宝树上方。“彼国诸佛，以大妙音而说诸法。”这个彼国就是释迦牟尼佛的应身，他用广大的微妙的音声来说诸妙法，包括权法、实法。“及见无量千万亿大菩萨，遍满诸国，为众说法”，菩萨也说法。

前面是指东方，就是白毫光先照东方。后来佛陀次第照南西北方，四方。四维，四维就是东西南北的中间，包括东南方、东北方、西南方、西北方。这就是八方。包括上下，加起来十方。凡是白毫光所照之处，亦复如是，都是有五百万亿那由他恒河沙等国土诸佛来说法。所以这个释迦牟尼佛的应身佛是很多很多，可以如此论断，释迦牟尼佛他是究竟圆满的佛陀了。

【1479】为什么要把净土的佛召到秽土来？

这一段的放光远召十方分身，藕益大师说有两层意思。

从事相的因缘来说，分身诸佛都是在净土，就娑婆世界是秽土，那么为什么要把净土的佛召到秽土来呢？藕益大师说，从因缘来说，净土说《法华经》容易，因为它痛苦的逼迫少，所以他可以直接修实法。但在秽土说《法华经》、修《法华经》难，这就是为什么释迦牟尼佛特别值得在这个秽土示现，然后把十方净土的佛召到娑婆世界，因为在秽土说《法华经》是难中之难。所以从事相因缘来说，把净土



的佛召到这个娑婆世界，因为娑婆世界说《法华经》难。这是第一个，约事相因缘。

第二个，约理性来说，它表达的是一心真如的平等性，所谓的染净不二、真妄同源的道理。从理性，会归一念心性，其实净土、秽土同是一念心所变现，从一念心的角度，从离相清净的角度是没有差别的。

所以这个地方有事跟理两种意思。

庚五、诸佛同来

尔时，十方诸佛各告众菩萨言：善男子！我今应往娑婆世界释迦牟尼佛所，并供养多宝如来宝塔。

这个时候，在十方世界的释迦牟尼佛的应身诸佛得到了光明的消息以后，就告诉他的四众弟子说：善男子！我现在必须要到娑婆世界去了，来参加开塔的法会并且供养多宝如来。诸佛得到前面佛陀放光远召以后，就开始产生反应了。

【1480】佛陀为什么要严净国界，把娑婆秽土变成清净？

庚六、严净国界

分三：辛一、变娑婆一界；辛二、变八方世界；辛三、更变八方世界

严净国界这当中有三段。

辛一、变娑婆一界

时娑婆世界即变清净，琉璃为地，宝树庄严，黄金为绳以界八道，无诸聚落、村营、城邑、大海、江河、山川、林藪。烧大宝香，曼陀



罗华，遍布其地，以宝网幔罗覆其上，悬诸宝铃。唯留此会众，移诸天人置于他土。是时诸佛各将一大菩萨以为侍者，至娑婆世界，各到宝树下。一一宝树，高五百由旬，枝叶华果次第庄严，诸宝树下皆有师子之座，高五由旬，亦以大宝而校饰之。

这个地方的经文有两段，第一个诸佛来集，第二个是树下安坐。我们解释一下。释迦牟尼佛要开塔，有条件的。多宝佛说，你必须把你所有的十方应身佛都召集回来，那么我那个塔才能打开的。

现在就有问题了。中道实相一定要理事无碍，从理观上，染净不二是对的，但是从事相上，实法不能妨碍权法。什么叫权法？那是染净有差别。你不能够说，把清净国土的佛陀的正报身拉到充满污秽的娑婆世界的依报国土，那这个依正二报是不对称的。佛陀现出功德庄严相，释迦牟尼佛是丈六比丘相，我们的国土是如此的污秽，那这样子从因缘的事相来说是不对称的，是不可以的，就是理不能碍事。

那怎么办呢？那佛陀必须要调整一下娑婆世界，就初变国土。我们看释迦牟尼佛采取的一个重要行动，看经文就知道。“时娑婆世界即变清净。”释迦牟尼佛以神通力把娑婆世界这个秽土做了调整。

先调整依报。“琉璃为地，宝树庄严”，先把我们充满泥巴石头的大地变为琉璃大地，然后地上出现各种七宝的宝树庄严，然后以黄金作为道路的界标，分出四方四维的道路的界标。这个是转成清净。

第二个，把污秽的地方空掉。空掉哪些呢？聚落，就是人聚集的地方，小的叫聚落，中的是村营，大的是城邑。还有各种的大海、江河、山川、林藪，这些都是只有秽土才有的。空掉污秽的依报国土，



创造清净的国土。这是依报的改变。

然后，“烧大宝香，曼陀罗华，遍布其地，以宝网幔罗覆其上”。这空中烧大宝香，然后在宝树上垂下各种的宝网跟宝幔，而且宝树的四周悬诸宝铃。

在正报当中，等于是把这些有漏的众生都请走了。当然众生不能空掉，因为他是有心识、有业力的。他移诸天人，只留下《法华经》的会众。把这些有漏的天人移到他方国土去。

那么这个时候都准备好了，就是把秽土变成清净了。这个时候十方的应身诸佛就来到了娑婆世界。他们怎么来呢？每一位佛都带了一个侍者，带了一个法身菩萨作侍者，到娑婆世界。到哪里呢？我们前面说过，释迦牟尼佛把大地变现了以后，出现了很多的宝树，每一个人就在一棵宝树下，就坐着。他有师子座嘛，高五由旬，也是用七宝而装饰之。这个讲到诸佛来集。

看第二段，树下安坐。

尔时，诸佛各于此座结跏趺坐，如是展转，遍满三千大千世界。而于释迦牟尼佛一方所分之身，犹故未尽。

那么十方诸佛，这个释迦牟尼佛的应身佛实在太多了，所以当这个国土变清净以后，就是东西南北四方四维的十方世界的佛来的时候，每一个人就坐在一棵宝树下的师子座上，“结跏趺坐，遍满三千大千世界”，就是释迦牟尼佛所教化的地方。

但这个地方有一个问题，娑婆世界不是变清净就了事，这地方太小了。小到什么程度呢？连一方，连东方诸佛都容纳不下，不要说十



方了。

所以藕益大师说，初变国土只是变秽为净，把污秽变成清净。这是第一个变化，就是为了迎接十方清净国土的应身佛，所以把这个国土变为清净。

但是怎么样？数量太少不够用。所以二变，开始产生量变。前面是质变，第二个产生量变。

【1481】释迦牟尼佛为什么要变八方世界，把国土变大？

辛二、变八方世界

我们看第二段的变化，变八方世界。

时释迦牟尼佛，欲容受所分身诸佛故，八方各更变二百万亿那由他国，皆令清净，无有地狱、饿鬼、畜生及阿修罗。又移诸天入，置于他土。所化之国，亦以琉璃为地，宝树庄严，树高五百由旬，枝叶华果次第严饰，树下皆有宝师子座，高五由旬，种种诸宝以为庄校。亦无大海江河，及目真邻陀山、摩诃目真邻陀山、铁围山、大铁围山、须弥山等诸山王，通为一佛国土。宝地平正，宝交露幔，遍覆其上；悬诸幡盖，烧大宝香，诸天宝华遍布其地。

这段是讲到娑婆世界的第二变。这个二变就是把八方世界，就是上下不变，把四方四维的世界扩大。看它怎么扩大。

尔时，释迦牟尼佛欲容受其十方分身的诸佛故，所以呢，把娑婆世界的八方（因为娑婆世界没有上下，只有平面），就是四方四维，然后变现，每一方各变现二百万亿那由他国。就是把每一方变成二百万亿那由他国土这么大。那总共是八方，就把它乘以八就对了。而且



“皆令清净”，没有这些所谓的六道众生，地狱、饿鬼、畜生、阿修罗等，天人也离开。

所以，正报是不能空掉的。诸位！佛陀不能改变众生的业力，所以这些六道众生，这种正报的有情众生要请走，到十方国土去，他方国土去。

依报可以改变，依报是没有心识的，所以把依报变成清净。清净以后，这里特别的地方，就是这个山怎么处理。我们看。

这个山，有目真邻陀山，这个是石头山；摩诃目真邻陀山，就是大石头山；或者铁围山，铁围山是一个小世界以外的一重山；大铁围山是指一个大千世界以外的一重山，把一个大千世界包起来；须弥山是整个大千世界外面包围的山，是最高山；还有其他的诸大山王。佛陀用神通力，他并没把它空掉，把它怎么样？“通为一佛国土”，把它抹平，用神通力抹平，使令这个宝地平正。宝树当中也是一样充满了宝幔宝网，从宝树上垂下来，悬种种的幡盖，而且空中“烧大宝香，诸天宝华，遍布其地”。

所以，第一变是变秽为净；第二变，藕益大师说是转变自在，把它从清净变成大自在，随心所欲。这是把国土变大。

【1482】佛陀三变国土，正报的处理跟依报的处理有什么不一样？

辛三、更变八方世界

看第三变，三变国土。

释迦牟尼佛为诸佛当来坐故，复于八方，各更变二百万亿那由他国，皆令清净，无有地狱、饿鬼、畜生及阿修罗，又移诸天置于他



土。所化之国，亦以琉璃为地，宝树庄严，树高五百由旬，枝叶华果次第庄严。树下皆有宝师子座，高五由旬，亦以大宝而校饰之。亦无大海江河，及目真邻陀山、摩诃目真邻陀山、铁围山、大铁围山、须弥山等诸山王，通为一佛国土。宝地平正，宝交露幔，遍覆其上。悬诸幡盖，烧大宝香，诸天宝华，遍布其地。

经过前面的二变，把一方国土变成两百万亿那由他国土以后，还是不够，所以再变一次。释迦牟尼佛为了要满足十方世界的应身佛来娑婆世界共襄盛举，开这个塔，把这个八方再变两百万亿，那等于是每一方变成四百万亿那由他国土。

那么变了以后，也是一样。佛陀处理这个娑婆世界的情况，他正报的处理跟依报不一样。正报的身心移走，把六道众生、有漏的业力的众生移走，把《法华经》会上的人留下来，其他全部移走。依报国土直接空掉，把它变成庄严的国土，是这样的情况。

【1483】诸佛来集是什么盛况？

我们看第二段，诸佛来集。

尔时，东方释迦牟尼佛所分之身，百千万亿那由他恒河沙等国土中诸佛，各各说法，来集于此，如是次第，十方诸佛皆悉来集，坐于八方；尔时一一方，四百万亿那由他国土诸佛如来，遍满其中。

尔时，佛陀经过三变以后，那么东方的释迦牟尼佛的分身，“百千万亿那由他恒河沙等国土中诸佛，各各说法，来集于此”。“如是次第”，包括十方世界都来。每一个都带一个侍者，坐在每一棵树的这个师子座上，全部地遍满这个国土。那么这个时候娑婆世界已经不



是当时的娑婆世界了，而是每一方已经多出了“四百万亿那由他国土诸佛如来，遍满其中”。

【1484】你为什么会投胎？

那么这段经文等于三变国土。我们看附表二十八，我们根据藕益大师的开示作一个说明。

◎凡夫杂染国土之变现——无明妄想之三变

国土的改变，不完全是理观的问题，它是牵涉到因缘所生法。那么因缘所生法，我们看凡夫是怎么回事，为什么会创造这么多的高山、大河、六道众生呢？

凡夫杂染国土的变现，它的根本是无明妄想，有所得妄想。它也是三变。它的变化，最初是从“初能变”，异熟。我们产生的是依正二报，第一个是业力，所以，一个人会投胎，首先是有业力。第二个就是思量，二变，就是执著。我们根据自己的业力产生的果报而产生执著。第三个，根据你的果报产生第六意识的妄想。它的次第是怎样？由细而粗。业力最微细，执著是第二，了境的分别是第三，就形成了六道轮回。

所以说，凡夫到底是怎么回事？凡夫其实背后就三件事情，第一个业力，第二个执著，第三个妄想，所以你才会投胎的。

我们举一个例子，为什么说先有业力呢？诸位！你不是先执著，也不是先打妄想，你是先有果报。因为你如果变成男众跟变成女众，你的执著跟妄想不一样。所以妄想跟执著是怎么样？唯识学上说“随所生所系”。



你变成什么果报，你就打什么妄想，作什么执著。比方说你要变成一只狗，你觉得狗会追求财宝吗？不可能。狗，它是追求食物嘛。当你变成人的时候，你的妄想执著就不一样了。

所以，我们成就的果报，第一个是由业力决定的。就是，你先变成什么果报，再决定你会生起什么执著，再决定你有什么妄想，因为妄想是由执著来的。你看一个执著财物的人，他整天就是打财物的妄想，其他妄想他不打，他对其他的东西都没有兴趣了。有些执著感情的人，他什么妄想都不打，就专打感情这一块。有些人喜欢博取好的名声，他就专打这个。

所以妄想跟着执著来，执著跟着业力来。所以娑婆世界的国土也是三变，初变业力，二变执著，三变妄想。

【1485】你不可能靠拜忏改变命运，为什么？

◎圣人清净国土之变现（一心真如之三变）

那改变怎么办呢？

改变相反。我们不可能先改变业力，而是先改变妄想。我们流转的时候是由细到粗，改变是由粗到细，先改变妄想。所以你看我们净土宗，阿弥陀佛把你带到极乐世界，他不是改变业力，叫带业往生，强调正念。所以，我们今天要改变我们的依正二报，你不能先碰业力，这不是你该碰的。先碰什么？先碰颠倒妄想。修我空观，先调伏见思的妄想。当然，这个地方特别指的是我执。所有的妄想都是因为你想主宰而来的，所以这个我执是所有烦恼的根本。所以他第一个是先破见思，破见思等于是我们第一个说的，转移为净。



第二个，破尘沙，二变，二变国土。前面是破我执，这个地方破法执，所以他成就转变自在，功德庄严。所以我们要处理的第二个是执著的问题。

第三个才是处理业力的问题，破除无明，再把我空法空的智慧会归到一心真如，那就是普广无碍了。

所以生命的出现、流转，是由业力到执著到妄想；生命的改变是相反。所以诸位！我讲实在话，你不可能靠拜忏改变命运，不可能。你一开始就挑战最难的，你挑战业力，你要拜到什么时候？你一定先修理观，先调伏妄想。

所以我们在操作上，一定跟我们流转的缘起是相反的。先有业力再有执著再有妄想；改变呢？先改变妄想，再改变执著，再改变业力。总而言之，就是诸法无性，尽随心转，把内心的妄想先改变，再改变执著，再改变内心的业力。是这么一个情况。

这个地方讲到三变国土。

【1486】释迦牟尼佛为什么要飞到虚空中去开多宝塔？这个地方表什么法？

庚七、与欲开塔

分五：辛一、诸佛说欲；辛二、释迦开塔；辛三、四众同见；辛四、二佛分座；辛五、四众处空

我们回到讲义，二百一十四面。三变国土以后，就准备开塔了，因为所有的应身佛都来到现场了，那所有的开塔的前方便都具足了。我们看庚七的“与欲开塔”。这地方有五段。



辛一、诸佛说欲

是时诸佛各在宝树下坐师子座，皆遣侍者问讯释迦牟尼佛，各贡宝华满掬，而告之言：善男子！汝往诣耆闍崛山释迦牟尼佛所，如我辞曰：少病少恼，气力安乐，及菩萨声闻众悉安隐不？以此宝华散佛供养，而作是言：彼某甲佛，与欲开此宝塔。诸佛遣使，亦复如是。

“是时”，经过三变以后，十方的应身佛都就座了。坐在哪里？坐在宝树下的师子座。就座以后，每一个应身佛就派遣他所带来的侍者，就各贡宝华——这个贡就是双手捧着天空所降下的宝花，满满地捧着在手上。

这个佛陀就告诉旁边的侍者说，你应该要往这个灵鹫山去，去问候释迦牟尼佛。怎么问候呢？你就这么说，释迦牟尼佛您老人家少病、少恼、气力安乐，及菩萨声闻众悉安隐不？就是色身少病，内心少恼，身心安乐；第二个，众生是不是能够安稳等等。并“以此宝华散佛供养”，散在佛陀的身上来作为供养，并且作如是言，“彼某甲佛，与欲开此宝塔”。“诸佛遣使，亦复如是。”

这个地方的“说欲”，等于是我们佛教里面的羯磨法，就表示佛陀同意，十方诸佛都同意随顺于清净法身，就是表示同意的意思。

辛二、释迦开塔时，释迦牟尼佛见所分身佛悉已来集，各各坐于师子之座，皆闻诸佛与欲同开宝塔，即从座起，住虚空中。一切四众，起立合掌，一心观佛。

于是释迦牟尼佛，以右指开七宝塔户，出大音声，如却关钥，开大城门。



这个地方就正式开塔了。尔时释迦牟尼佛见十方应身佛都已经来到娑婆世界了，各各都坐在这个宝树的师子座上，而且都表达自己的与欲，赞同开塔的意见。所以释迦牟尼佛这个时候（他说法的时候是坐着嘛），从座位站起来，而且做了一个很重要的动作，住在虚空中。他本来是坐在法座上，站起来以后就飞到虚空中。这个时候所有的法华会众就起立合掌，因为心中期待着佛陀能够开塔，一心观佛。

于是释迦牟尼佛“以右指开七宝塔户”。因为宝塔是从地涌出住在空中，所以他飞到空中去。佛陀到了空中以后，用右手打开七宝塔的大门。

这个时候出广大微妙的音声，这种音声“如却关钥”，就好像打开一个很大的锁钥，然后正式打开城门。

这个地方的表法是说，要见法身，不能在地上见，地上只有度化众生。就是您今天释迦牟尼佛是因为随顺众生，所以住在地上。那么清净法身一定是离相的，所以，法身必须要在离相的清净中见。所以释迦牟尼佛要开塔，只能够从地上飞到空中开塔，是这么一个情况。

到这里，藕益大师说是一个界线指标了。多宝佛塔代表两重意思：它同时是因，它同时也是一佛乘的果。那么它的界线在哪里呢？就是开塔跟不开塔。所以，这段经文，前面表示因地，就是证明前面的三周说法里面的一佛乘的因地；那么开塔以后就是正式启后了，开启后面的〈从地涌出品〉的开迹显本了。所以，这个多宝佛等于是一方面见证三周说法，一方面请佛陀开显后面的开迹显本。

我们今天先上到这里，就是在开塔前后的这个中间点。



回向愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十三

【1487】〈见宝塔品〉，我们要知道两个重点

辛三、四众同见

请大家打开讲义第二百一十五面，我们看辛三的“四众同见”。这一科是讲到〈见宝塔品〉。从前面的经文，我们要知道两个重点：第一个是宝塔的形成，第二个是宝塔的出现。

首先本品当中讲到宝塔的形成，就是为什么有这个宝塔。这个宝塔，当然它是因缘所生法，因为它有相状，它是一种功德相。它是什么因缘产生的呢？是多宝佛在因地行菩萨道的时候，他所发的愿。他那个时候，愿自己成佛灭度以后色身不坏，到十方诸佛讲《法华经》的地方去作证。所以，这个宝塔，就是在因地的時候所发的愿里面点点滴滴地积累，最后成就了。这个就是宝塔，表达的是菩萨的愿力。这是第一个我们必须清楚的。

第二个，它的重点是，宝塔是用什么方式出现的。经文上说是“从地涌出，住在空中”。这句话就有三个阶段了：第一个阶段，宝塔是怎么样？是含藏在大地当中。就是这个宝塔没有出现之前在哪里呢？当然在无明大地嘛。那么在大地中的宝塔表示什么？

表示我们一个凡位的菩萨所发的菩提愿。



我想，每一个人，要进入菩萨的阶位，基本条件就是要发菩提心。你为什么修学佛法？你为什么要去义工？你为什么持戒？你为什么念佛？从菩萨的角度，一方面你是为了自己的增上，上求佛道。但是兼带的你必须怎么样？你必须有一种愿力，希望透过你的修学，使令你有缘的众生乃至所有众生离苦得乐。就是，我今天所有的拜忏，我希望能够跟一切众生分享。所以很多人在受了菩萨戒以后，基本上他已经成就了菩萨的种性了，就是他已经把佛道跟众生当作他修行的两大目标。可能大部分我们会重视在佛道，但是众生基本上已经放进来了。乃至净土宗为菩提道求生净土，我们在发愿的时候都是要怎么样？回入娑婆度有情。所以，大乘的菩萨道，不可能你只为自己修学的，那你就不是菩萨了。

【1488】凡位的菩萨受了菩萨戒、发了菩提愿以后，他有一个什么问题？

但是，凡位的菩萨受了菩萨戒、发了菩提愿以后，他有一个问题，他的理观薄弱。他就是靠一种信心，大乘的信仰、大乘的愿力在支撑他。理观薄弱的后果就是怎么样？就像一个宝塔被困在大地当中。理观薄弱表示什么？你反正内心要么真要么妄，真妄不两立；你的光明薄弱，你的内心就是以自我意识的黑暗为主，你什么事情就以自我为主。这自我意识是一种攀缘的、有所得的，所以我们自我意识的活动就会带动两个东西：第一个，生死业力；第二个，粗重的烦恼。当然，每一个人烦恼不同，每一个业力有轻重不同，但是大方向都是以自我——去主宰、去攀缘一切的人事，为主要思想。



所以，当我们的菩提愿是依托在自我意识的阶段，那我们就被整个无明大地的业力跟烦恼困住了，这个宝塔就出不了大地了。这是第一个阶段的宝塔，就是凡夫的宝塔。但是我们不能否定你，你整天打妄想，但是你心中是有宝塔的，这一点是要值得肯定。但是这个宝塔活在我们的业力跟烦恼当中。

【1489】所有的事修是要理观来带动，它的核心就是离相的清净心

直到有一天你学习了《法华经》，学《法华经》你就知道怎么样？会权入实，你知道所有的事修是要理观来带动的。你拜忏也好，布施也好，持戒也好，都是一种菩提愿的实践，但是它的核心就是离相的清净心，就是把三乘的权法会归到你一念的清净的本性。所以你开始怎么样？开始修内观了。所以你的修学两个方向：第一个内观真如，第二个外修三乘。

那么，这个时候你的生命有什么变化呢？你的宝塔开始怎么样？“从地涌出，住在空中”，你摆脱了你的业力跟烦恼而住在空中。这个空是什么？清净心。所以你这个愿力在操作上更加的自在。可能你的愿没有变，你还是过去的那个愿，你还是希望能够愿生西方净土中，乃至回入娑婆度有情，但是随着你的理观增长，你这个愿力就有一种自在力。这个就是我们说的，你已经成就了成佛的正因。佛陀讲迹门开权显实，就是希望让你的宝塔从大地里面涌出来，住在空中。这是第一个，成就成佛的因地。

【1490】成佛不能只是靠发心，还要靠什么？



然后第二个阶段呢？释迦牟尼佛升到空中，开启宝塔而见到佛陀，开塔见佛。宝塔的门本来是关闭的，是一种菩提愿，但是你跟清净心结合以后，慢慢地……清净心、菩提愿，当然我们凡夫刚开始主修清净心，兼修菩提愿。等到你到了法身菩萨就相反了，法身菩萨是主修菩提愿兼安住清净心。所以你那个时候清净心菩提愿结合，到最后就是门打开了，多宝佛现前。多宝佛表示什么？表示法身的功德。

所以我们看这个宝塔的变化，一个是大地里面的宝塔，第二个是空中的宝塔，第三个是开门的宝塔。开门的宝塔表示什么？一佛乘之果。

整个《法华经》的修学，所有人，不管你的事修是怎么修，你的菩提愿是怎么发，你要做的第一件事情都是成就清净法身，没有例外的。由清净法身，再各自依你的愿力，开展出你的应化身出来。

所以我们知道，宝塔所表示的是我们的菩提愿，但是一定要跟智慧结合。所以成佛不能只是靠发心，发心是初学者说的。还要靠什么？靠智慧。你不能把宝塔放在大地里面，你要让宝塔住在空中，乃至最后打开宝塔。这个是前面经文的整个核心思想，就是讲到一佛乘的因跟果。

【1491】法身佛的特点是什么？

我们看宝塔打开以后的情况。

即时，一切众会皆见多宝如来于宝塔中，坐师子座，全身不散，如入禅定。又闻其言：善哉！善哉！释迦牟尼佛！快说是法华经，我为听是经故，而来至此。尔时，四众等见过去无量千万亿劫灭度佛说



如是言，叹未曾有，以天宝华聚，散多宝佛及释迦牟尼佛上。

“即时”，这个即时是什么时候？就是释迦牟尼佛开塔以后。开塔以后，这些与会大众就见到了多宝如来。他是住在宝塔当中，而且坐在师子座上。那么他是什么情况呢？“全身不散，如入禅定。”宝塔里面的佛表示法身佛。法身佛的特点是什么？他是周遍法界，他不能切割的，他不像应化身。应化身他可以怎么样？欸，我分成一百个，这个应化身到东方成佛，那个应化身到西方成佛，所以应化身是个体性的，他是可以切割的。

但法身是不能切割的。说，你的法身到东边，他的法身到西边。不可能的。所以，我们一般的佛陀舍利子是经过三昧火烧过以后变成一种碎骨，它是片段的，但是多宝佛，因为他所要诠释的是法身，所以他必须怎么样？“全身不散”，他是法身不可切割。他的表态像禅定一样的寂静安稳。这是我们见到多宝佛的两种状态：第一个，他不可切割；第二个，法身是不动的，非常寂静安稳的。

这个时候多宝佛就讲话了。他说：“善哉！善哉！释迦牟尼佛！快说是法华经，我为听是经故，而来至此。”这个时候他等于怎么样？请法，请佛陀开迹显本。这个地方是请后面的“约本门开迹显本”。

尔时，四众等见到过去无量千万亿劫已经灭度的多宝佛作如是说的时候，内心法喜，“叹未曾有”，就以众多的天宝花散在多宝佛跟释迦牟尼佛的身上。这是古印度的一种供养恭敬的仪轨。

这个多宝佛，他总共讲两次话。第一次讲话是什么时候呢？是他从地涌出，住在空中的时候，诸天供养以后，他讲第一次话。他说：



“如是！”

如是！释迦牟尼世尊，如所说者，皆是真实。”这是他第一次讲话。他这个时候说话是为佛陀前面的三周说法作印证，证前。

那么这次讲话是什么呢？说释迦牟尼佛，快说是《法华经》。佛陀前面已经讲了半部了，他说快说是什么意思？他当然讲的是后半段了，所以他还是为后面的，启后。所以藕益大师把〈见宝塔品〉的整个功能分成证前、启后，就是从多宝佛两次讲话里面做判定的。他第一次讲话，是证前；第二次讲话，是开启后面的经文。

这个是四众见到宝塔或者说法身佛的状态，用两句话来代表——“全身不散，如入禅定”，表示法身是遍满的，而且是不动摇的。他不像应化身，有时候从东方，大家为集合要跑到娑婆世界，然后从娑婆世界再回去他自己的国土。应化身是跑来跑去的，法身是不动的，是如入禅定。

这个是讲到开塔见佛的情况。

【1492】两尊佛坐在同一个座位，那表示什么？

辛四、二佛分座

尔时，多宝佛于宝塔中，分半座与释迦牟尼佛，而作是言：释迦牟尼佛！可就此座。即时，释迦牟尼佛入其塔中，坐其半座，结跏趺坐。

释迦牟尼佛开塔以后发生什么事呢？

这个时候，多宝佛就把他的座位分半个出来，给释迦牟尼佛，所以他就说了：释迦牟尼佛！你可以进来就这个师子座。释迦牟尼佛听



他这么说，就进入到宝塔当中。两尊佛就各坐半座，而且双方都是结跏趺坐。

那么，释迦牟尼佛从外面进到里面去，两个人各坐半座，这是表示什么意思？座位只有一个，佛有两尊，是吧？两尊佛坐在同一个座位，那表示什么？表示佛佛道同，但是因缘各异。

什么叫佛佛道同呢？十方诸佛的座位是清净法身。你不能够说，欸，阿弥陀佛比较庄严，寿命比较长，所以他清净法身比较大；释迦牟尼佛是丈六比丘相，他的法身……没有这回事情！法身叫做遍满，你也遍满，我也遍满，你的法身周遍法界，他的法身也周遍法界，那两个当然是一样。

如果不一样，那表示有一个没有周遍法界。所以，诸位！法座是一个，表示佛佛道同。

但是，上面坐了两尊佛，一个是过去的多宝佛，一个是现在的释迦牟尼佛，那这个因缘就不一样了。因缘就是每一个人因地所发的愿去熏习这个真如法性，各自现出各式各样的相状出来，这个就讲到应身佛。所以这个地方的表法就是，同样的座位坐了两尊，一尊是古佛，一尊是现在佛，那就是：这两尊佛表示因缘法，但是座位表示法身，这个是同一个法身。

【1493】这段经文很重要，非常重要！

辛五、四众处空

这个表法知道以后，我们看下一段。

尔时，大众见二如来在七宝塔中，师子座上结跏趺坐，各作是念：



佛座高远，惟愿如来以神通力，令我等辈俱处虚空。

即时，释迦牟尼佛以神通力，接诸大众皆在虚空。

这个时候释迦牟尼佛已经进到宝塔里面，大家各坐一半了。坐了以后，大众就遥见，因为大众这个时候还在大地。本来大家都在地面坐着，释迦牟尼佛要开塔的时候大家站起来，所以大众这个时候的姿势是站在大地上，遥见两位如来在七宝塔中共坐师子座。这个时候，大家就打出个念想，说“佛座高远，惟愿如来以神通力，令我等辈俱处虚空”。宝塔是在高远的虚空，大众是站在大地上，所以大家希望佛陀用真如三昧的神通力，把大家提到虚空当中。所以这个时候，释迦牟尼佛就以神通力，“接诸大众，皆在虚空”，在虚空中住。

这段经文是很重要的，非常重要！就是说，佛陀当然没问题，释迦牟尼佛开塔，他当然在空中开塔。塔里面的佛表示什么？表示诸佛的法身。

而法身是我们成佛的第一个阶段，诸位！你没有法身，你不可能有应化身。所以大乘的见道位就是见到什么道呢？所见何道？就见到你的法身嘛。见到法身是有条件的，只有一个条件，在离相的清净心中相见，就是在虚空相见。为什么宝塔它不从空中掉到地上来跟大家相见？因为无明大地是见不了法身的。

【1494】你什么时候离相清净了，你就进入法身了

禅宗有一个大德，他在开悟以后讲出一句话，是值得我们去思考。他说：“十方同一处，个个修无为，此是选佛场，心空及第归。”我们说明一下。



“十方同一处。”你要修大乘佛法，你的目标，第一个就是开显法身，那只有一个处所，就是内观。你修再大的布施，修再大的持戒，你都不可能见法身，没有一个人能靠事修见法身的，不可能的。所以他怎么样？修行只有一个处所，就是内观你内在的真如。

那么这个真如是怎么样呢？这句话很重要，“个个修无为”。真如是无为法。那么什么时候可以成佛呢？“此是选佛场，心空及第归。”你什么时候离相清净了，你就进入法身了。

【1495】这个观念对你临命终很重要

可能很多的菩萨还搞不清楚什么叫做清净心，我要讲一下。它这个无为，这个清净心，古德又加了两个字，叫“自性清净心”。这个观念对你临命终很重要！诸位！尤其是净土宗的临终的正念。很多人都希望临终有正念，但是怎么做到，很多人不知道方法。说，欸，我把佛号念好了，我就有清净心。你如果奢望用佛号去对治你的妄想，你这个观念基本上就失败了。为什么失败？你一天打了二十个小时以上的妄想，你念佛可能只有两个小时，如果你完全要靠事修来保持正念，那表示什么？表示你要用佛堂两个小时的佛号，去消灭你在梦中、在觉醒的时候打的二十二个小时的妄想，那这个输赢很快就知道了。如果你用事修的话，欸，我用佛号达到临终的正念，那你就很难有正念了。你怎么是它的手对手呢？它无量劫来就占据在你的心中，而你这个佛号是到你这几生才开始念佛的。妄想，你无量劫来生生世世就是靠这个妄想产生业力、产生烦恼、轮回生死的，是熟境界。所以，诸位！你千万不要以为，你可以靠你那个脆弱的佛号去面对强大的妄想，



你千万不要有这种观念。

那怎么办呢？只有一个方法，把你的无价宝珠拿出来，很简单嘛！你无价宝珠放着不用，却一定要靠你自己的力量去打拼！诸位，无价宝珠不是你修来的，是在你睡觉的时候佛陀就把它放进去了。

就是说，清净心不是修来的。要是说清净心是修来的，那我们没有一个人有清净心了。修来的有一个问题，它会变化。你今天打个佛三、佛七，你的清净心比较强；临命终的时候，内忧外患，亲属的哭泣，那你就没有清净心了。所以修来的清净心是不可靠的。

但是，如果清净心是本具的呢？就是你本来就清净呢？那这个就跟因缘所生法没有关系了。不管你临终的时候起颠倒也好，保持正念也好，它清净心永远是清净。你只要做一件事情，你忆念它——何期自性，本自清净。妄想，只要你把它回归到生命的原点，妄想就没了，它没有力量了。

【1496】清净心不是你修来的，是你本来具足的，你以前不知道拿来用而已

所以，诸位！清净心，我再讲一次，清净心不是你修来的。如果你现在修清净心，说实在，也来不及了。你要达到临终正念，你还有几年可以修清净心？清净心是你本来就具足的，你只是以前没有拿出来用而已。

所以，诸位！为什么我们见多宝佛，我们必须要让佛陀把我们拉到虚空去？因为十方诸佛的相见只有一个方法，就是安住清净心，在离相清净中相见。你临命终的时候，跟阿弥陀佛的本愿功德相见，难



道你心中可以打妄想吗？不可能！你一定要怎么样？虽然有妄想，但是你怎么样？不随妄转，安住清净心而不随妄转。

你说，你没有调伏妄想。没关系。关键是你不能住在上面，问题在这儿。如果要把所有妄想都调伏才能够往生，那全世界没几个人可以往生。

那就不是带业往生了，而是消业往生了。妄想不可怕，怕的是你起颠倒了，你临命终不知道怎么办，手忙脚乱了。临终就怕手忙脚乱，不怕你内心的妄想，它根本不是你对手，你只要能够找到清净心妄想就消失掉。你心中有光明，你怎么怕黑暗呢？

所以这一段是很重要的！就是说，清净心不是你修来的，是你本来具足的，你以前不知道拿来用而已。所以这个地方就是，所有的众生都必须在虚空的清净心当中跟两尊佛相见，这个就是正念真如。这个真如是你本来具足的，这是很重要的观念！

到此为止，整个〈见宝塔品〉的经文其实已经结束了。因为从因地的住在虚空，到果地的众生见到多宝佛——在哪里见呢？在清净心中相见——那整个一佛乘的因果都讲完了。后面佛陀就正式进入劝募流通了。

【1497】释迦牟尼佛的付嘱是针对谁呢？

己三、明释迦唱募

以大音声普告四众：谁能于此娑婆国土广说妙法华经，今正是时。如来不久当入涅槃，佛欲以此妙法华经付嘱有在。

这段经文叫做释迦唱募。什么叫唱呢？就是释迦牟尼佛预言他准



备要唱灭了。要昭告所有弟子，这个唱就是昭告，我要入涅槃了，即将入涅槃了，叫唱。募呢？佛陀募集末世弘通妙法的人，趁这个时候要募集，谁能够在末世弘通妙法。所以叫唱募。

那怎么个唱募法呢？释迦牟尼佛坐在多宝佛塔当中。这个时候释迦牟尼佛在多宝佛塔当中，大众这个时候升在虚空当中。他就告诉四众弟子说，在未来世我灭度以后，谁能够在此娑婆世界五浊恶世当中，善巧方便广说《妙法莲华经》，把这个权实不二的思想开展出来，“今正是时”，这是一个最好的表态时机。为什么呢？因为释迦牟尼佛不久当入涅槃，所以佛陀希望能够使令这个《法华经》“付嘱有在”。

我们先谈“付嘱”。佛陀为什么要趁多宝佛还在的时候付嘱？这后面经文会说，要趁这个机会来昭告流通的人。这个付嘱就是付嘱在未来世的五浊恶世当中弘通妙法的菩萨。

那为什么叫“有在”呢？“有在”就是说，其实佛陀的心中已经有了付嘱的对象，他讲这句话是有所缘境的。这个有在，就是这个人佛陀的心中已经存在了。

到底释迦牟尼佛的付嘱是针对谁呢？谁叫做有在呢？

藕益大师说，约近处说佛陀在付嘱谁？就是第一个，〈法师品〉的八万大士；第二个是〈劝持品〉的两万菩萨，乃至于世尊所去注视的八十万亿那由他诸菩萨众。就是〈法师品〉跟〈劝持品〉里面的菩萨。这第一个，约近处。那么约远处说呢？是指的〈从地涌出品〉的释迦本尊的本家弟子。这个是约远处说，就是整个〈如来寿量品〉的一个发起的本家弟子。



这个地方等于是释迦牟尼佛利用大众都还在、多宝佛还没有退去的时候，他就付嘱有在。为什么？在重颂里面佛陀会解释。

【1498】为什么我们要精进地修学？

戊二、重颂 分三：己一、颂宝塔涌现；己二、颂分身远集；己三、颂释迦唱募

重颂是把前面的经文作一个扼要的重复。分三科。

己一、颂宝塔涌现

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

圣主世尊 虽久灭度

在宝塔中 尚为法来

诸人云何 不勤为法

这段是重颂宝塔涌现。这个地方有两段：第一个，佛陀赞佛精进。

“尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言。”他说“圣主世尊”，这个圣主世尊指的是多宝佛。佛陀赞叹多宝佛，虽然久已灭度，“在宝塔中，尚为法来”。这是一个应身佛很特殊的情况。一般的应身佛是这样子，就是你在成就法身以后你发愿，那发愿以后你创造一个你自己的佛身，创造你的净土，再把在因地跟你有缘的同愿、同行的眷属拉过来，有正报依报，再眷属，那这个国土就成就了。然后呢？然后你可能有几万劫的寿命，无量的寿命等等，你有一期的教化。教化以后这尊佛就怎么样？入灭休息了。这一期应化身应该是结束了。但是多宝佛他不同的地方就是，他已经灭度了，但是他没休息。他没休息，做什么事呢？“尚为法来。”就是他灭度以后，他这个多宝塔还到处地活动，



到处地跑，只要哪一尊佛说《法华经》，他就去作证明。所以释迦牟尼佛说，所有的应身佛里面您老人家最精进，您灭度了都还不休息。那么这表示怎么样？赞叹多宝佛的精进。这当然是有用意的，就是他给这个弟子们做表率的。赞叹佛精进，这第一段。

此佛灭度 无央数劫

处处听法 以难遇故

彼佛本愿 我灭度后

在在所往 常为听法

那么这尊佛灭度多久呢？“无央数劫。”这个“央”就是穷尽。有无量的劫数了，但仍然处处听法。为什么呢？“以难遇故。”你说听法，如果说佛陀护持正法，这个可以理解，但是他为什么不护其他的经呢？比方说《华严经》《金刚经》《楞严经》？他为什么单单专指《法华经》？这个佛陀就解释了，因为《法华经》是妙法难遇，所以，彼佛本愿，在我灭度之后，在在之处，有佛陀宣扬《法华经》，就到现场听法证法。

妙法难遇的意思就是说，权法它讲的是单向的功德，《华严经》都讲单向的功德，它六度某种程度上也是单向，只有《法华经》讲总持。因为它讲清净心、菩提愿，它等于是讲那个能摄持法的心，它专门在讲那个根本的、总持的地方，所以这个《法华经》等于是把佛陀的知见开显出来。

这一点就是，除非大乘根熟，否则佛陀只会跟你讲权法。所以这个《法华经》是不容易听到的，不像一般的单向的权法是容易听到的。



这段经文就有两层意思了：第一个，佛陀赞叹多宝佛的精进；第二个，赞叹妙法难遇。古德说，你把这两个思想合在一起，那佛陀什么意思？当然是希望我们精进。一方面向多宝佛精进学习，一方面妙法难遇，所以我们应该怎么样？好好地珍惜，精进地修学。这一段等于是劝持，劝持流通，劝我们精进地修学。这段经文是这个意思。因为，你看，多宝佛为了《法华经》，老人家灭度后还不休息；第二个，《法华经》不是很容易去宣说的，所以你遇到以后，应该以精进的心来修学，这是第一段的意思。

【1499】整个因缘法里面，你要改变你的环境，你要改变你的人
事，只有一个方法：不要向外追求

己二、颂分身远集

这个地方有三段，先看第一段。

又我分身 无量诸佛
如恒沙等 来欲听法
及见灭度 多宝如来
各舍妙土 及弟子众
天人龙神 诸供养事
令法久住 故来至此

这个地方是表示诸佛为法而来。前面的赞叹是单指多宝佛，这个地方讲的是十方诸佛。这十方诸佛是怎么来的？是因为释迦牟尼佛要开塔。要开塔怎么办呢？就放光远召，就是佛陀放白毫光把他十方世界的应身佛都召集过来。



十方世界来的这些诸佛，就是“又我分身，无量诸佛”，有恒河沙这么多，都来到这个地方来听法，来作证，也希望能够亲自见到久已灭度的多宝如来。因此这十方诸佛，“各舍妙土，及弟子众”，他们舍弃了自己清静安乐的本土，还有他的本弟子众，乃至天人龙神等八部鬼神的供养。

那么他们为什么来呢？为了要令妙法久住，要来共同作证，所以“故来至此”。

所以这个地方佛陀又赞叹十方诸佛，为了作证妙法而来，赞叹了一下十方诸佛。

看第二段。

为坐诸佛 以神通力

移无量众 令国清静

十方诸佛来了以后，现在就有一个问题了。如果从理观的角度，十方诸佛大家都把心摄用归体，我是法身，你也是法身，那么一如无二如，那什么问题都没有。但是中道实相它一定怎么样？一定要即空、即假、即中，法身一定要带动因缘法的。同一个法身，但每一个人因地所发的愿不同，他就创造不同的应化身，有的应化身是清静的国土，有的应化身是秽土。娑婆世界就是个秽土。那么你怎么可能用一个清静的正报来到一个污秽的依报国土？这个染净是不相容的。所以释迦牟尼佛怎么办呢？以神通力移走了这些人天众。因为你不能用神通力把他空掉，正报是不能空掉的，只好把人天等众移走。然后改变依报国土，三变国土。



这个三变国土我们前面讲过，强调了一个事情。国土是因缘所生法，对不对？那么佛陀凭什么去变现国土？凭他的清净心跟菩提愿。就是心净国土净，心净众生净，就强调了万法唯是一心。整个因缘法里面，你要改变你的环境，你要改变你的人事，只有一个方法：你不要向外追求。你的心清净了，你的因缘改了，外在的环境自然改变。这表示心净国土净，心净众生净，所以佛陀用他的清净心三变国土。这个表示这层意思。

【1500】这个地方是劝大家发愿，强调菩提愿

那么十方诸佛，应身佛来了以后，发生了什么事呢？看第三段。

诸佛各各 诣宝树下

如清净池 莲华庄严

其宝树下 诸师子座

佛坐其上 光明严饰

如夜闇中 燃大炬火

身出妙香 遍十方国

众生蒙熏 喜不自胜

譬如大风 吹小树枝

以是方便 令法久住

前面的长行对十方诸佛来了以后的情况描述的不多，就是描述十方诸佛来了，每一个人坐在自己的一棵宝树下，一个师子座，在那安坐。所以前面的长行，释迦牟尼佛的描述都把重点放在释迦牟尼佛跟多宝佛的互动上面，就是重点在空中的多宝佛塔。其实，当释迦牟尼



佛开塔的时候，这个时候应身佛是在哪里？就是释迦牟尼佛到了空中开塔的时候，应身佛是坐在地上的。因为应身佛是恒顺众生，他当然是地上。

在地上的时候他做了哪些事呢？长行文没有说，重颂的时候就说出来。说十方应身佛到了七宝树下的时候，七宝树下有清淨的莲花池，莲花池当中有莲花的庄严，所以每一棵宝树下都有莲花池跟莲花，佛坐在这个师子座上。这个时候“光明严饰”，佛陀放大光明，这种光明就像黑暗当中燃起大火炬般。这是第一个，他做了第一件事情。应身佛都是从淨土而来，就放出清淨庄严的光明。

第二个，身出妙香。应身佛身体生出清淨微妙的香味，遍满十方国土。“众生蒙熏，喜不自胜”，产生大法喜。就好像大风吹动小树枝一样，使令一切众生都能够顺从皈依。

应身佛又是放光，又是身出妙香，为什么这样做呢？“以是方便，令法久住”，用这样子来证明这个大乘的功德。这个地方更多的是证明大乘的果德，就是应身佛是功德庄严的，是有真正的光明的。所以这个地方等于是劝大家发愿，强调菩提愿，因为应身佛是菩提愿创造出来的。前面的佛陀开塔，诸位，开塔是显法身，法身佛。那么应身佛在地上放光、现香，指的是应身，应身当然是果地功德。

【1501】你要护持《法华经》，除了清淨心，要多一个菩提愿

己三、颂释迦唱募

分二：庚一、举三佛以劝持经；庚二、举难持以坚誓愿

庚一、举三佛以劝持经



庚一当中有三段，先看第一段。

告诸大众 我灭度后

谁能护持 读说斯经

今于佛前 自说誓言

这一段是庚一的“举三佛以劝持经”。这个三佛指的是：第一个是释迦牟尼佛；第二个，多宝佛；第三个，就是释迦牟尼佛请来的十方应身佛。这是三佛。

先看第一段。释迦牟尼佛告诉与会大众：在我灭度之后谁能护持读诵《法华经》，那么今于三佛前面，“自说誓言”。你看佛陀掌握了一个最好的时机，因为这个时候不但是释迦牟尼佛在，多宝佛也在，十方应身佛也在。那佛陀要大家怎么样？你们各自发愿。所以你看，前面强调清净心，这个地方要利他，就是要菩提愿了。你要把它讲出来。

所以诸位！你受菩萨戒的时候，你说，欸，我受菩萨戒，我心里面念佛。你念佛是不会得戒体的。你要心念口言，自己要讲出来。你看，这个誓言佛陀不能替你宣说的。你说，欸，我受菩萨戒，我今天身体不舒服，我叫儿子替我受。不可以。你自己在佛前，你自己要说。你是菩萨否？我是。发菩提心未？我发菩提心。这个要把话讲出来的，自说誓言。

所以佛陀告诉我们说，你要护持《法华经》，除了清净心，要多一个菩提愿，就是自说誓言。这个是趁三佛在的时候，要大家表态，说誓言。



回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十四

【1502】成佛是你的心地法门，你的理观的智慧，这是成败关键请大家打开讲义第二百一十七面。我们看庚一的“举三佛以劝持经”。

本科是整个迹门的流通分的第二品，〈见宝塔品〉。〈见宝塔品〉等于是，很难得地，释迦牟尼佛把十方二世诸佛请来。什么叫二世呢？过去世是多宝佛，现在世是释迦牟尼佛。当然未来世还没有成就，就不能请了。

那么这两世请来以后，再把自己的十方的应身佛请来，就构成了十方二世诸佛，简称为三佛，过去佛、现在佛跟十方佛。在这么隆重的情况之下，这三尊佛做什么事呢？证明《法华经》所说的一乘的因地的殊胜、果地的殊胜。

什么叫因地的殊胜？看看空中你就知道了，宝塔在虚空中。就是不管你修什么法门，你念佛也好，持戒也罢……到底你今天念佛是不是成佛的因？当然念佛可以往生，持戒可以让你尊贵，但是这跟成佛其实没有直接关系，因为你们都没有找到成佛的正因。每一个法门都有它单向的功德，布施成就富贵，持戒成就尊贵，忍辱成就庄严。



但是单向的功德，我们前面说过，单向功德是没办法成佛的。成佛必须要有总持的功德。你要把这些单向整合起来，那就只能靠清净心、菩提愿了。所以成佛不是你修什么法门而成佛的，成佛是你的心地法门，你的理观的智慧，这个是成败关键。

你修的法门是影响你的成佛的快慢。你比较精进，广修六度，你成佛快一点；你修得比较少，成佛慢一点。但是，你是不是走在成佛的跑道上，那就完全看心地法门了，你的清净心菩提愿，就是看的是这个。你没有走到这个跑道，你怎么修都没有用，你只有得到单向的功德。如果你今天不安住一佛乘的因地，说实在，你今生的成就就非常有限了。依你的寿命来看，你今生也就跟三宝结个缘而已。

因为单向的功德，你完全靠事修，藕益大师在《弥陀要解》上说，你不修理观，不站在成佛的因地上来念佛，就算你一句佛号灭八十亿劫生死重罪，然后你日课十万，一天让你念十万，这是极限啊。我们有试过，你一天要念三万声佛号就很难。给你念十万好了。然后呢？你念一百年，就给你念一百年，如救头燃地去念一百年，每一天念十万声佛号，你消的业障如爪中土，未消的业障如大地土。

就是说，诸位！我们轮回到现在，如果你试图完全靠事修去找到突破，那我跟你讲，几乎是不可能的。因为无量劫来，你永远被阿赖耶识的业力跟妄想掌控，这个大魔王你没办法突破它的。就是你修单向，它根本不怕你。阿赖耶识就不怕你修单向功德，因为你逃不出它的手掌心。但是 you 从根本上去消灭它，你内观清净心，把你的摩尼宝珠拿出来，发起菩提愿，你从根本上去改变你的生命，那你今生会有



大突破的。因为你从内在改变跟你外在事修是不一样。

【1503】为什么十方二世诸佛要会集一处？

但这种观念为什么一般人不容易理解？第一个，《法华经》佛陀本来就很少宣说；第二个，说了你也不信。所以怎么办呢？佛陀只好把十方二世诸佛都请过来，不是只有我这样讲，十方的应身佛跟他的本家的弟子也是这么说的。过去佛是这么说，现在佛也这么说，十方佛都是这么说的。

所以，我们一个弟子疑根比较重，看到这么多佛都这样讲，那就接受了。

这是佛陀把十方二世佛请来的目的，所以三佛劝持。

其多宝佛 虽久灭度

以大誓愿 而师子吼

多宝如来 及与我身

所集化佛 当知此意

诸佛子等 谁能护法

当发大愿 令得久住

这一段是讲到三佛劝持。说多宝佛已经是过去佛了，灭度了。他灭度以后，他老人家没有休息，以他的大誓愿力，还是在塔中现狮子吼，说：“善哉善哉！快说是法华经。我为听是经故，而来至此。”还请法。那么多宝如来跟我，我就是释迦牟尼佛，是现在佛，跟所召集的十方应身佛，那就三佛了。这三佛来到这个地方证法的目的，“当知此意”，弟子们要体会这里面的深意。为什么十方二世诸佛要会集



一处？因为希望大家能够好好地护持、受持这部《法华经》。

“诸佛子等”，十方诸佛子等，“谁能护法，当发大愿，令得久住”。

这个是希望大家能够发愿，一方面受持，一方面弘传。这是三佛劝持。

【1504】能够受持、弘传《法华经》有什么功德？

看最后一段，护法功德。

其有能护 此经法者

则为供养 我及多宝

此多宝佛 处于宝塔

常游十方 为是经故

亦复供养 诸来化佛

庄严光饰 诸世界者

若说此经 则为见我

多宝如来 及诸化佛

这以下讲到我们能够受持、弘传《法华经》的功德。

说“其有能护”，能够自己受持、读诵、书写或者为人演说《法华经》的话，那么你这样子等同供养释迦牟尼佛、多宝佛这两个功德。因为多宝佛、释迦牟尼佛都是为了证明这个《法华经》的。而且你也供养了十方来的这些应身佛，他们放出光明、放出香气，来庄严这些依报国土的世界。这你等于是供养十方二世诸佛了。而且，你能够为人演说此经，你就是能够见到我释迦牟尼佛、多宝如来跟十方应身佛。



所以这段经文等于是怎么样说呢？受持《法华经》你两个功德：第一个，等同亲见十方诸佛。那你能够见到十方诸佛，表示你的智慧善根成就。第二个，等同供养十方诸佛。那表示你的福德广大。

所以藕益大师说，受持《法华经》就是受持佛身。你等于受持佛身，套一句咱们净土宗说的话，就等于“即众生心，投大觉海”。只是净土宗是靠他力，《法华经》是靠自力。就是你能够受持《法华经》，去读诵受持，回光返照，你就能够启动你的摩尼宝珠，等同供养十方诸佛，等同见到佛身。是这样一个情况。

【1505】如果《法华经》有一天没有人弘传了，意味着什么？

我们看释迦牟尼佛在其他经典的流通分，当然佛陀讲完流通分，一定会赞叹本经的功德，但是没有这么大的一种场面，把十方诸佛请来，把过去佛也请来。这种心态就好像我们在穷子喻说的，就是一个老父亲，他知道即将死亡，而财产没有人可以依托，所以怎么样？内心可以说是非常的忧念。就是说，你只要肯回家，那么佛陀的内心就欢喜了。

就是说，如果《法华经》有一天没有人弘传了，那诸位你知道会发生什么事？你知道吗？就是《法华经》没有人讲了，大家只知道修其他法门了，只知道拜忏、布施、持戒，只修单向的，那表示佛种断灭，没有人可以成佛了。凡夫你怎么修都不可能成佛。你有可能往生，净土宗好一点，往生到极乐世界还可以亲近十方诸佛。那如果你没有往生到极乐世界，你在娑婆世界，那就没有一个人可以成佛。没有人可以成佛，就表示未来的法也将断灭。因为佛种一断，法种就断。法



种一断，就没有人真正成就圣道，那僧种也断。所以《法华经》一断，三宝种子都断。

这就是佛陀为什么那么紧张、那么的殷切？就是年纪大了，思念在外面流浪的儿子，赶快回光返照，赶快把你的自性功德力启动起来。而这样子只有《法华经》可以做得得到，就是开权显实，会三归一。所以佛陀才用这么大的阵仗，把十方诸佛——他的应身佛都请回来，过去、现在佛都来作证。是这个意思。

所以这个地方佛陀说，弟子们当知此意：佛陀为什么要把这些佛都请来？就是因为《法华经》太重要。

【1506】受持弘扬《法华经》很困难，你怎么才能长久相续地去实践？

庚二、举难持以坚誓愿

分二：辛一、正举劝持；辛二、结释劝意

辛一、正举劝持

诸善男子 各谛思惟

此为难事 宜发大愿

这个地方的劝持有三段。先看第一段，总标发起大愿。

说“诸善男子”，大家应该怎么样？“各自思惟：此为难事，宜发大愿。”就是受持弘扬《法华经》是很困难的，所以大家应该怎么样？坚定誓愿。

《法华经》容易理解，你要有善根是容易理解的，但是很难去实践，就是你很难长久相续地去实践。所以这个怎么办呢？只能发愿了，



靠愿力支持。所以你不能只靠智慧，因为靠智慧，可能你一时兴起就回光返照，但是经常懈怠，它的功力又退失了，所以一定要靠你的清净心、菩提愿。这个菩提愿是怎么样？帮助你能够相续地成就清净心。

所以佛陀说，那你们怎么办呢？佛陀说你就发个愿，要发愿，用愿力来以愿导行，去受持读诵，然后加强你的清净心。所以这个清净心跟菩提愿互相帮助，清净心净化你的菩提愿，菩提愿去做种种的修学，也加强清净心，就这两个变成相互的作用。佛陀在讲完这个清净心，就劝大家发愿。

【1507】《法华经》难就难在哪里呢？

看第二段“显示难易差别”。这个地方难易差别有六小段，先看第一小段。

诸余经典 数如恒沙
虽说此等 未足为难
若接须弥 掷置他方
无数佛土 亦未为难
若以足指 动大千界
远掷他国 亦未为难
若立有顶 为众演说
无量余经 亦未为难
若佛灭后 于恶世中
能说此经 是则为难



前面佛陀讲到“此为难事，宜发大愿”，那么《法华经》难就难在哪里呢？佛陀要稍微校量一下。

先校量演说的功德。他说：“诸余经典，数如恒沙，虽说此等，未足为难。”这个地方讲到权法，三乘权法的功德。“诸余经典”，就是《法华经》以外的讲到声闻、缘觉、菩萨的三乘法门。这个法门的修法很多了，比方说布施、持戒等等。你为大众能够宣说这种单向的功德，“未足为难”。因为单向的功德会让我们成就安乐，甚至于解脱，但是它没办法成就成佛的正因，所以这个相对是容易的。这个是讲到三乘的功德相。

或者你今天修神通相，怎么修呢？你用双手来接住须弥山，这个须弥山是三千大千世界最高大的山。然后呢？把它远掷到他方。须弥山是很重的，你把它丢到其他的世界去。那么丢多远呢？丢到无数佛土之外。这种神通也不算难。

或者你用小小的脚趾头来牵动整个大千世界。然后呢？把大千世界也是要远掷他国，丢到其他的国家去。这也是需要很大的神通力，但是这个也不难。

或者说你“若立有顶”，你用神足通飞到色界的四禅，叫有顶（有顶天就是色界四禅），为诸天人演说“无量余经”，无量余经就是《法华经》以外的人天乘还有三乘，就是整个五乘法门，这种单向的修学，“亦未为难”。

那么最难的是什么呢？若佛灭度以后，在恶世中能说此《法华经》，给众生成就成佛的正因，这个是真难。



【1508】所有的法都能够会归到你的清净心那个本体上，那你这个就对了

这个地方比况两个东西：第一个，三乘的功德，或者你说五乘的功德也可以，广义来说。第二个，是神通相。当然三乘的功德好过神通相，因为神通这个东西它只是一个假相，它对你生命没有什么帮助。三乘功德对生命是有帮助的，虽然不能成佛，但是有帮助的。

这个神通是这样。过去有一个喇嘛尊者，他跟他师父两个，在喜马拉雅山的一个山洞闭关。闭关的时候他师父就要他打坐，他说你要内观你的智慧，把你心中的智慧找出来。他师父是谁？印度的一个教派叫山卡拉教派，可能也看过佛陀的经典，所以他那个内观智慧跟佛法很像。但是这个喇嘛尊者很年轻，他坐不住，所以他就跑来跑去，动来动去。一段时间以后，就跟他师父说：“我坐不住了，我没办法找到我心中的智慧。”他说：“那你要怎么办呢？”他说：“我要先到外面参学。”他师父说：“好，给你一年的时间，你去参访喜马拉雅山的大师。参访以后，一年以后这个时候你回来，跟我报告你参学的心得。”

那么，这个弟子喇嘛尊者就离开他师父的山洞，就到喜马拉雅山。那个时候有很多在山洞修学的人，各有各的法门，都是单向的法门。一年以后这个弟子就回到山洞。他师父说：“你这一年你修到什么东西呢？”这个弟子就很得意，就在师父面前把嘴巴打开，就嘴巴吐火。这是一种神通力。你嘴巴怎么能够吐火？嘴巴是吐水。他师父说：“你一年就学到这个东西，我一根火柴就可以把火点起来，你要修一年！”



当然我们凡夫很喜欢这种幻相的东西。

不过藕益大师讲一句话说，这个难易在哪里？就是说，既从心起，还从心灭。这个很重要！就是说，你要知道一件事情，你的烦恼、你的业力是从哪里生起的，然后你就知道从哪里用功了。如果烦恼业力是外来的，那你当然可以向外去改变。就是说你的痛苦、你的烦恼、你的业力，一切一切都是外来的力量给你的，那你就不需要修《法华经》了，你靠外在的力量就可以消灭。

但问题是，这一切的一切都是你一念的妄想，颠倒妄想变现出来的。

三能变，初变业力。你为什么有业力？就是你一天到晚攀缘，就是真如不守自性，你离家出走就产生业力。业力结果就变成执著，执著变成妄想。

所以既然所有的问题是从内心生起的，当然你改变也得从内心。你怎么可能靠外在的事修、外在的佛号的音声、外在的拜忏、外在的布施，去改变你内心的东西呢？

所以，你只有一个方法。你修外在其实是对的，但是你要能够把外在的事修跟你内在的清净心、菩提愿对接，就对了。“无不还归此法界。”你布施的目的不是追求福报，你布施的目的是透过布施调伏你的悭贪。所有的法都能够会归到你的清净心那个本体上，那你这个就对了。但是这样子，众生难信难解，你跟他讲这个道理他难信难解，比你把须弥山丢到远方去、比讲三乘的功德还难。

【1509】为什么修行最怕你找不到路头？



我们看第二段，校量书写。前面是校量演说，这一段校量书写。

假使有人 手把虚空

而以游行 亦未为难

于我灭后 若自书持

若使人书 是则为难

如果有一个人他可以用神通力，“手把虚空”，当然虚空是不可能抓持的，但是他竟然能够用神通力把虚空抓起来，而且不但抓起来，还到处游行。反正佛陀的意思就是，外相的东西，你怎么变化这个都不难。但是你能够在我灭度以后，受持书写回光返照，找到你的清净心，发起菩提愿，这件事情，“是则为难”。因为你今生成就了一个伟大的誓愿，就是成就成佛的正因，你找到因地了。找到因地以后，那成佛是时间的问题了。就像你这个人的车子，已经找到你的高速公路了，上路了。修行最怕就是你还在市区打转，还找不到路头。所以这样子是很难能可贵的。

【1510】为什么到了五浊恶世当中，你能够读诵此经，回光返照你的清净心菩提愿，难能可贵？

我们看第三，校量读诵。

若以大地 置足甲上

升于梵天 亦未为难

佛灭度后 于恶世中

暂读此经 是则为难

说你用神通力，这也是神通力了，你把整个大地放在你的足甲上，



然后呢？然后升到大梵天，就是色界初禅，那这种神通力不难。但是你在佛陀灭度以后，到了五浊恶世当中，大家烦恼邪见这么粗重的时候，你能够读诵此经，把心静下来，回光返照你的清净心、菩提愿，这个是难能可贵，因为你找到了回家的道路了。这个是佛陀赞叹，这是难能可贵的。

【1511】为什么你把《法华经》里面的道理告诉你的同参道友，是难能可贵？

第四，校量受持跟解说。

假使劫烧 担负干草

入中不烧 亦未为难

我灭度后 若持此经

为一人说 是则为难

假使大三灾现前，火烧初禅，水淹二禅，风吹三禅，这个劫火烧起了。这个劫火不是一般的火，是非常大。然后呢？你担负一担干草，入劫火中而不为所烧，那这也是一种神通力或者是咒力，但这种事相的东西都不算难。但是你在我灭度以后，能够受持《法华经》，乃至为一个人演说，你把《法华经》里面的道理告诉你的同参道友，不管他听得懂听不懂，这样子是难能可贵。因为你知其不可而为之，起码给他种下一个因地。就是说，修行你不能只是外在的事相，你还有一种内观的智慧，你能告诉他这个观念就很难能可贵。

【1512】为什么能够听懂《法华经》，深解义趣，是难能可贵？

看第五段，校量听受解义。



若持八万 四千法藏
十二部经 为人演说
令诸听者 得六神通
虽能如是 亦未为难
于我灭后 听受此经
问其义趣 是则为难

你能够受持八万四千法藏，就是你这个人记忆力非常好，得到了陀罗尼，把整部经的经文都背下来，然后为人演说（这个地方指的是三乘法），而且可以使令听者得到六神通，三明六通八解脱，这个也不为难。

但是在我灭度以后能够听受此经，能够受持此经，而且能够深解义趣，这个是非常的困难。

按照佛陀的说法，你第一次听《法华经》就能够把它听懂，那你这个人不是一般人，说实在。你别看你生死凡夫，你过去生一定生生世世亲近过很多诸佛，还有亲近很多的法。当然，亲近诸佛不一定是佛在世的时候，可能是在佛灭度以后的像法、末法。

就是说，你能够听懂《法华经》，那套一句经文的话，就是你大乘根熟了，你的根机已经成熟了。《法华经》，你是一听，第一次就听懂，那真的恭喜你了，你第一次就马上找到回家的道路了。所以佛陀说你这个人难能可贵。不但是听，还能够听懂，深解义趣。

【1513】当你在读诵、思惟《法华经》的时候，你要知道，你未来的万德庄严就是从你这个时候开始在成就了



看第六，校量如法受持。

若人说法 令千万亿

无量无数 恒沙众生

得阿罗汉 具六神通

虽有是益 亦未为难

于我灭后 若能奉持

如斯经典 是则为难

如果有一个人能够善巧说法，使令千万亿无量的众生成就小乘的无生，证得我空的真理，而且你还教他修神通，修禅定神通，得到了这么大利益，也未为难，因为你还是在因缘法里面打转。若我灭度以后，能够如法地奉持这个经典，你能够回光返照，找到你的本来面目，这个是难能可贵。因为你正式地进入成佛的正因，也正式启动你的万德庄严。就是你未来的成佛，就从你这一刻开始算起，因为你因地成就了。

所以《法华经》的特色是怎么样？它因果同时。诸位！你千万不要以为，你在受持读诵《法华经》的时候好像只有读诵，其实你的真如，清净心跟菩提愿，你在成就因地的时候，你的三身四智在那个时候也慢慢在成就了，就像莲花一样。你不要看莲花，含苞待放的时候它里面就有莲子了，只是这个没有办法花开莲现而已。就是说，当你在读诵《法华经》、思惟《法华经》的时候，你要知道，你未来的万德庄严就是从你这个时候开始在成就了，慢慢成就了。所以佛陀说“是则为难”。



【1514】佛陀跟你保证，你受持《法华经》，你未来的佛身已经开始酝酿成就

我们看结示，结示妙法难遇。

我为佛道 于无量土

从始至今 广说诸经

而于其中 此经第一

若有能持 则持佛身

佛陀亲自说“我为佛道，于无量土”，我成就佛道以来，我曾经到十方世界去“广说诸经”。那么在释迦牟尼佛自己的成佛经验当中，所说的经典，此经最为第一。当然，这个地方的第一指的是绝待论妙，因为它有总持的效果。《华严经》也很不错，但是《华严经》它还是属于相待论妙，它是单向的功德。那当然《华严经》的功德是不可思议，《华严经》是法身菩萨境界，虽然单向，但他理观已经成就了，所以他不强调理观了。理论上是先学《法华经》，才有这个资格修《华严经》。因为《华严经》讲到一为无量，无量为一，他六度功德是互含互摄。他修布施，他同时具足持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，他修一个，具足无量的功德。但是从凡夫的角度，你也修不来。所以，凡夫的角度，《法华经》对你来说第一，因为你先了解这个总持的清净心、菩提愿。所以你能够受持《法华经》，你已经开始怎么样？受持佛身了。看到没有？佛陀跟你保证，你受持《法华经》，你未来的佛身已经开始酝酿成就，就是莲花里面就有莲子了。

【1515】一般人为什么难信难解《法华经》？



所以佛陀讲出六难，六种难。六种难，古德把它总结成两个：第一个，从法的角度谈难。因为其余的经典都是带方便显真实，《法华经》以外的其他经典，包括华严、阿含、方等、般若，都是带方便。带方便当然就是方便道，有所得，佛陀给我们安乐道、解脱道、六度的功德等等。只有《法华经》是纯明真实，它是直接契入真如本性，直接，不跟你讲那些枝枝叶叶的事修了，直接契入理观。所以这个法，你很难听闻。

第二个，约人论难，难信难解。你听到以后，你也不见得能够接受。

我们凡夫，喜欢一个马上的回报，这是我们的习气。我们在修布施的时候，可能已经在想来生的快乐果报；我们在持戒的时候，可能在想我来生的尊贵色身等等。我们好乐一种有所得的果报。这种情况就好像一只海豚，对不对？海豚做表演的时候，它要主人马上给它一只小鱼吃，就是表演完以后要给它。所以我们永远吃到小鱼。为什么？我们很难有长远的布局。

所以，一般人为什么难信难解《法华经》呢？因为他眼光太短，他想的就是这几生的事情。我今生很痛苦，所以怎么办呢？不行，我来生不能再这样过了。我做义工，你们不要做的事我来做。从事修的角度，这个人难能可贵。那佛陀为什么说它不难？因为他事修的目的，在于，他马上要把这个事修换成结果，所以他就产生不了大的功德。

【1516】如果你希望启动真如本性，你要做一件事情，把你这种向外攀缘的有所得心改一改



反正，诸位！你只有两个选择。你要追求果报，那你就放弃佛道。

因为你追求果报，你心就有所得，就开始动，心动，仁者心动，你就开始攀缘你未来的果报，结果真如的门就 close，就关起来。你说我什么都不需要，我所有修行的目的只有一件事情——开显清净心、发起菩提愿，真如门就打开了。

所以，如果你希望启动真如本性，你要做一件事情，把你这种向外攀缘的有所得心改一改。就是说，你要追求果报，你就失去真如；你放弃果报，真如就亲自回报你，那么你就是受持佛身，就这样子。所以这个地方我们要想清楚，就是向外是单向功德，向内是佛陀的三身功德。

【1517】如果有谁能够发心信解、受持、读诵《法华经》，为什么应该在十方二世诸佛前面心念口说，立定誓愿？

辛二、结释劝意

诸善男子 于我灭后

谁能受持 读诵此经

今于佛前 自说誓言

佛陀第一个劝募大家能够受持，自受用。“诸善男子”，在我灭度以后，如果有谁能够发心，信解、受持、读诵《法华经》，那么你应该在十方二世诸佛前面心念口说，立定誓愿。因为怎么样？有愿力你才能够有恒心地长久地受持下去。这个是讲到自身的受持。

【1518】为什么你能够信解《法华经》，又能够受持而且能够随



文起观，释迦佛、十方诸佛都欢喜赞叹？

看第二段，诸佛称叹。

此经难持 若暂持者

我则欢喜 诸佛亦然

如是之人 诸佛所叹

《法华经》是难信难解，也很难受持。如果你能够信解，又能够受持而能够随文起观，那么释迦佛表示欢喜赞叹，十方诸佛也欢喜赞叹。如是之人是为十方诸佛所称叹，因为你愿意回家，当然做父亲的是欢喜的。因为怎么样？佛种不断了，有人继承家业了，你真的是以佛心为己心、以佛志为己志了，你跟佛陀住在同一个家庭了，所以佛陀赞叹、欢喜。

【1519】你发起清净心、菩提愿，你不管修什么法门，你是勇猛，你是精进，你是真正地如法持戒，你是真正地修苦行

看最后一段，成就圣德。

是则勇猛 是则精进

是名持戒 行头陀者

则为疾得 无上佛道

能于来世 读持此经

是真佛子 住淳善地

佛灭度后 能解其义

是诸天人 世间之眼

于恐惧世 能须臾说



一切天人 皆应供养

这段经文等于是总结，总结赞叹自行化他法师。

先看自行法师。“是则勇猛，是则精进，是名持戒，行头陀者。”你成就诸佛的正因，发起清净心、菩提愿，你不管修什么法门，你是勇猛，你是精进，你是真正地如法持戒，你是真正地修苦行，因为这个是难能可贵的修法。而且是疾得无上佛道，因为你是直接地从真如本性趋向佛道，而不是在外相的修学、透过回向的这种绕弯子的方式趋向佛道。所以，能够在来世当中受持读诵此经，是真佛子，住在淳善之地。淳善之地就是安住在一念的清净心当中，这个是淳善，是真实的善。这一段是赞叹自行法师。

我们看佛陀赞叹化他的法师。“佛灭度后，能解其义”，而且能够为诸人天开显他的法义，作为世间之眼。你能够把这个《法华经》说的权法妙、实法妙，把这个智慧开导大家，做善知识，那么在这种恐怖的末法时代当中，乃至你为你的同参道友简单扼要地宣说，那么你这个人就值得天人所恭敬供养。这个地方是说明化他。

【1520】〈法师品〉跟〈见宝塔品〉有一个共同点，都是赞叹弘经功深福重，但有什么不同？

藕益大师说，〈法师品〉跟〈见宝塔品〉有一个共同点，是赞叹弘经功深福重。受持《法华经》，对你自己来说，你的善根快速增长；对别人来说，你去随缘说给别人听，你就成就广大福德，因为你帮助引导他走向于佛道。但是表达方式不同，〈法师品〉更多的是佛陀用语言文字；〈宝塔品〉是用见证的，多宝佛陀过来，佛陀把十方应身



佛请过来，他更多的是表法。目的都是表示弘经功深福重。

【1521】在佛陀赞叹受持《法华经》功德的时候，这两句话是真的很重要！

不过这个地方，在佛陀赞叹受持《法华经》功德的时候，有两句话是真的很重要！他说：“是真佛子，住淳善地。”你能够受持《法华经》，你就是真实的佛子了。为什么？理论上我们每一个人都是儿子了，但是你不回家，这个儿子的意义就不能够真实存在。就是你不认同你的家庭，所以这个儿子只是个假名，他不能讲“真”。如果你作为佛陀的儿子，你也认同这个家庭，也认同这个父亲，佛陀说你是真实的儿子。虽然你现在还没有成佛，但是你是真佛子了，因为你已经成就成佛的正因了。那么这是从因地来说是真佛子。

那从果地呢？“住淳善地。”所有的善法，最圆满的就是清净心、菩提愿，因为它这个善法会总持所有的功德，它会把所有的功德都往上提升。所以这个地方等于是讲因果同时，犹如莲花。当你是真佛子的时候，你已经住淳善地；当你住淳善地，你就是真佛子。所以《法华经》的妙就妙在，妙因妙果同时存在一心当中。这个地方是值得我们体会的。

以前我们的因果思想都是异熟果。诸位！你布施的时候，你不会马上出现快乐。因为它怎么样？阿赖耶识要摄持这个业力，它要成熟，异熟。

异，就是它的时间有差异。你今生布施，你可能来生或者再来生，或者再来生，这个因缘才会出现。这单向的功德它是异时而熟。《法



《法华经》不必。你受持当下，你就是真佛子，就是住淳善地，它因果同时。你会得到你内在的自性功德力的加持了。

所以，如果能够把这个清净心跟菩提愿跟佛号合起来，那你第一个，你临终的时候你很容易达到正念；第二个，你往生以后花开见佛悟无生，阿弥陀佛跟你说的法，就直接讲《法华经》了，你就证得初地了，因为你的善根已经准备好。

所以，《法华经》它是一个总持。就是说，它可以跟你所修的任何法门对接。不管你修什么法门，它都可以加持你，因为它来自于内心的力量。

【1522】一般人没有学《法华经》，会落入哪两种极端？

我们一般人没有学《法华经》，会落入两种极端：一种就是执著权法。这是一般人，就事修。顶多，在事后好像觉得这样不太够，回向一下，愿成佛道。但是你这种事后的回向力量就有限了，因为你不是直接契入。所以我们一开始的成佛之道，是事修以后再回向，靠事相的回向。就执著权法。

第二种人是执著实法。像禅宗，执理废事。他呢，清净心以后他就不事修了，他也不拜忏，也不念佛了。

要么执著权法，要么执著实法，这两个都落一边。

【1523】《法华经》的好，好在哪里？

所以，《法华经》它的好就好在哪里？它权实不二。它把你内观的智慧跟外在的事修圆满地结合在一起。就是分成理观事修：内观真如，外修三乘；或者内观真如，外顺弥陀。



所以外面的莲花重不重要？当然重要！没有莲花哪有莲子呢？所以事修的莲花会吸收养分，滋养你的莲子；那么莲子也会把它的养分分散给莲花。所以，它会达成一种好的相续，莲花帮助莲子，莲子也帮助莲花。

所以《法华经》的好处就是，它一方面照顾权法，一方面照顾实法。

当然它的前提就是，你要先把理观建立起来。你还没有建立理观之前，你要花一段时间去受持、读诵、思惟，把你的摩尼宝珠先建立起来，你才有办法跟你的事修互动。因为你内心里面是自我意识，所以，你要把自我意识改成摩尼宝珠，叫称性起修，然后才能够全修在性。可能你要花一点时间去建立你内在的理观，但是你建立以后，快速成就。

就是说，你前面可能会耽误一点时间去学《法华经》，把你的清净心、菩提愿这两种因地建立起来，但你建立以后你的修学叫做大白牛车，是开始超车了，所以是值得的。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十五

【1524】如果用我相的执取去造善，那不管你修多大的善法，都



不会了生死

丁三、提婆达多品

分二：戊一、明昔日达多通经释迦成道；戊二、明今日文殊通经龙女作佛

请大家打开讲义第二百二十一页，我们看丁三的“提婆达多品”。这一品是迹门流通的第三品。在迹门的正宗当中，佛陀有三周说法。三周说法，藕益大师用四个字作一个总结，就是“会权入实”。所以，整个三周说法的目的，就是把我们的三乘的修学人会归到一佛乘的实相的真理。

这是什么意思呢？我们简单地说明一下。当我们凡夫在三界投胎的时候，每一个人内心当中都有一个我相的执取。就是我跟你是不一样的，你跟我也不一样，有一种各自的我相的执取。

这个我相的执取，它会有两种特色：第一个，攀缘；第二个，主宰。

所以，当我们慢慢长大以后，我们开始去追求我们喜欢的财富、感情跟名声。然后呢？追求以后，去掌控它，使令它的整个发展随顺我们的心意。

这个我相的执取包括攀缘、包括主宰，它的结果，就牵动了第八识的生死业力。

所以，为什么我们平常的凡夫众生，不管修多大的善法，你都不会了生死？因为我们都是用我相的执取去造善。这样子的轮回的情况，就使令我们的生命出现了一种不安稳的状态。有时候这个我相起



惭愧心，它会造善，就成就人天的果报；有时候这个我相开始放逸，就开始造罪，就堕落到三恶道。

所以，我们凡夫在没有学佛之前，我们的生命是不安稳的，你没办法对来生做规划。没有一个人知道来生会去哪里，万般皆是业，半点不由人。因为我相的执取使我们清净本然的心中出现了一个水泡，每一个人就被这个自我意识给框住了。这个水泡有时候是生天，有时候到三恶道去。这个水泡去哪里，我们是不能作主的。

【1525】如果我们三乘的修学还执著一个法相，那我们跟究竟佛道永远绝缘

直到有一天我们开始学佛。我们学佛刚开始是学三乘的教法，声闻、缘觉、菩萨。学哪一个教法，就是看你过去的善根。这个自我的相状开始接触到四谛、十二因缘，开始观察无常、无我，这个时候，在我们的心中开始出现涅槃寂静的相状。有些人一开始就修菩萨道，受菩萨戒，布施、持戒、忍辱，那么出现的是一种六度的功德相。

所以，我们学佛以后，就会出现什么相状呢？你会发觉，你的自我的相状慢慢地缩小，调伏下来，取而代之的是一种法相的执取，用法来取代我。当然，这个法是佛陀说的圣法，所以相对清净而且稳定。所以，我们慢慢地从业力跟烦恼当中解脱出来了，开始趋向于空性的涅槃，趋向于六度的功德。

但这个地方有个问题，就是仍然有相状，可能执取功德相，可能执取涅槃寂静相。那么这样子解脱道以后，有个问题，“凡所有相皆是虚妄，若见诸相非相，即见如来”。所以，我们三乘的修学，因为



执著一个法相的关系，使令我们跟佛道永远绝缘。因为成佛，它的因地不能有相状，这是基本要求，一定要离相清净而发菩提愿。就是，你所做的是什么不重要，重要的是你用什么心态去做。它强调你因地的发心。这个因地错了，你后面就全部错了。

【1526】《法华经》为什么是必经的过程？

所以，当我们修三乘法以后，好处是从生死的我相趋向于清净的法相。但是这个法相的问题必须学《法华经》才能解决。因为，在《法华经》上佛陀很明确地说出来什么是你内心的真实相，就是“十方佛土中，唯有一乘法”。就是说，佛陀虽然施設种种的法相，但佛陀告诉你“但以假名字，引导于众生”，你不能怪我，是你执著。我用这个法相来引导你离开了三界，我用涅槃寂静相来引导你，我用六度的功德相来引导你。但是凡夫从法相产生执著，这个不关佛陀的事情。因为佛陀讲得很清楚，“但以假名字，引导于众生”。

所以，《法华经》为什么是必经的过程？因为我们从我相趋向于法相，从法相到离相，这个就是会权入实了。你不学《法华经》，你就很难体验到佛陀施設这个相状到底是为什么。是让我们住进去吗？还是只是借相修心？所以到了法华会上，我们开始知道，真正的内心的世界是没有相状的，是我们自己从无相当中捏造一个相状，然后给自己自我设限。不管是我相也好，还是法相也好。我相的设限更严重。不管是哪一种，只要是相状就有限量，你就不可能成就万德庄严。

【1527】整个佛陀三周说法就告诉我们，怎么从权法的法相当中回归到我们本来面目——离相的清净心



诸位！我们想想看，为什么你成佛以后可以尽未来际地受用？就是你成佛以后，你的常乐我净，生生世世到尽未来际不会停止了，你的功德是无限量的。如果我们今天是一个有限量的因地，怎么可能招感一个无限量的果报呢？所以你因地一定要离相，你的果报才能离相。所以整个成佛之道，因跟果要怎么样？互相随顺。果报是没有相状，你因地也要没有相状。

所以这个地方就是，整个佛陀三周说法告诉我们，怎么从权法的法相当中回归到我们的本来面目——离相的清净心。

【1528】〈提婆达多品〉的重点就是引证，引两段的事例来实证《法华经》的真实性

三周说法以后，佛陀讲了〈法师品〉〈见宝塔品〉，赞叹离相的功德，包括因地的功德、果地的功德，甚至于在〈见宝塔品〉把十方的应身佛都请过来作证。到了〈提婆达多品〉，它的目的不是作证，叫做引证。前面佛陀是以果地的功德、以过来人的功德来作证，一佛乘的因地跟果地是真实的，从果地的过来人的角度。那么这以下佛陀引出两个因地的事例，就是他一开始是怎么从凡夫到三乘的修学而转入一佛乘的，引用两段实际的修学例子，来引证这个成佛的法华是真实的。这个地方的引证，引的是释迦牟尼佛的例子跟龙女成佛的例子。这两段我们在经文上会说明。〈提婆达多品〉的重点就是引证，引两段的事例来实证《法华经》的真实性。

【1529】为什么说提婆达多“实为佛之善知识”？

我们看附表第二十九。附表二十九，我们有两段的说明：第一个，



解释品目；第二个，经文要义。

一、解释品目

提婆达多，此云天授，亦云天热。乃佛之堂弟，阿难之胞兄。多生多劫与佛为怨，常欲害佛。约迹门论之，实为佛之善知识。如本品中云：“由提婆达多善知识故。”若约本地，如大云经云：“提婆达多，不可思议，所有行业同于如来。”本品明示提婆达多为本师成佛之逆增上缘，故即以其人立品名。

我们看这个提婆达多。

“此云天授，亦云天热。”提婆达多是梵语，翻译成中文是天授。因为他的父亲到中年的时候都没有儿子，所以向天神祈祷而生，就把他立名为天授。第二个解释叫天热，就是提婆达多出生的当天，人天大众突然之间心皆热恼，所以叫天热。那么他是谁呢？他是佛陀的堂弟，阿难的胞兄，他跟阿难尊者是亲兄弟。多生多劫以来是跟佛陀作为冤家，“常欲害佛”。

所以我们从两个角度来认识提婆达多。

以迹门论之，他是佛陀的逆缘的善知识。他在释迦牟尼佛行菩萨道的时候扮演逆缘的角色，来增长他的六度功德。譬如在本品当中，释迦牟尼佛自己说，由提婆达多善知识故，而成就六度的功德。这是他的迹门。

若约本地风光，约本门来说，约内心的修证来说，如《大云经》云：提婆达多的本地功德是不可思议的，他所有的身口意的造业，等同如来。



诸位！身口意等同如来，他的基本阶位是八地以上，不动地，最基本的，八地以上。本品明示提婆达多为本师成佛的逆增上缘，故即以此人立这个品名。

【1530】为什么逆增上缘很重要？

提婆达多，我们要从两个角度来看他，他是比较复杂的一个因缘。从他所示现的事迹，就是迹门来说，他扮演两个角色。第一个，他是本师释迦牟尼佛的启蒙师父。当初释迦牟尼佛就是跟他学《法华经》而开示悟入佛的知见的。这第一个。第二个，在佛陀的成长的整个菩萨道过程当中，他扮演逆增上缘，用逆缘来激发佛陀的增上。

这个逆增上缘是很重要的。因为《楞严经》上说，你修学，顺逆皆方便，缺一不可。完全顺境，你也是没办法修得好；完全逆境，你也不可能修好。所以这个地方是顺逆两个都必须要有。

但现在有个问题。我们凡夫有四种障碍，烦恼魔、五蕴魔、死魔、天魔，但到初地的时候这四种障碍都没有了。所以理论上，到初地已经没有逆缘，没有人敢跟你抗拒了，魔王连动都不敢动你了。那怎么办呢？所以必须怎么样？法身菩萨彼此互相示现，我示现你的魔境，你示现我的魔境，这样子才能够使令整个修学均衡，顺逆两个都具足。

提婆达多就是以八地菩萨的境界来示现逆缘，来作释迦牟尼佛的逆缘，他扮演这个角色。所以这个地方，约迹门他是佛陀的启蒙师父，逆增上缘，约本门他是八地的法身菩萨。这一段是解释品目。

【1531】〈提婆达多品〉说了哪两段的因缘？

我们看第二段的“经文要义”。这个地方有三段。先看第一段。



二、经文要义

（一）本品初引过去，提婆达多弘传《法华》，本师受持得成佛道，证明释尊宣说本经，凡有见闻，皆得成佛。

这个〈提婆达多品〉其实是有两段的因缘：前半段是引释迦牟尼佛过去的时候跟提婆达多学习《法华经》。提婆达多弘法，本师受持而成就佛道，所以证明释迦牟尼佛所说的本经这个“会权入实”的观念，凡有见闻，未来迟早会成佛的。因为，你能够把三乘的法相功德的执取，会归到离相的清净心跟菩提愿，那你这个怎么样？

说明你成佛的因地成就了。

佛法其实很重视因地。就是说，如果你种的是一个苹果的种子，你迟早会变成苹果的，你不可能种苹果的种子变成葡萄的，不可能。所以，你把因地弄正了，后面的修学自然就是所谓的因果果报就顺过去了。所以《法华经》就是怎么样？把你的发心端正，把它变成成佛的因地。这个地方是引用释迦牟尼佛自己的成长过程来作一个引证。

（二）次述现今文殊弘扬妙法，龙女转身成佛之事，以此明证，一乘妙法，自行化他同成佛道。

第二段，本品“次述现今”，这个现今是指佛在世的时候，文殊菩萨到龙宫去弘扬《法华经》，龙女听完《法华经》以后“转身成佛”，以此明证一乘的妙法，“自行化他，同成佛道”。这个第二段是引龙女的转身成佛。

【1532】佛陀为什么引用这两段因缘？

第三段是把这两段作一个总结。佛陀为什么引用这两段呢？看第



三段。

（三）本经迹门流通，凡有五品。今品引过去“天授弘经，释尊得道”，现今“文殊说法，龙女成佛”，以此明证古今不易，先后联辉，显古今宏持本经之人，最为殊胜，以劝四众效法受持宏通。

本经的迹门流通总共有五品，法、宝、达、持、安五品。这一品是第三品。它一方面引用过去提婆达多弘经，释迦牟尼佛听闻《法华经》以后得道，一方面以佛世的时候，文殊菩萨到龙宫说法、龙女成佛，这两段的事例，来说明成佛的《法华》是怎么样？“古今不易。”

就是说，你学《法华经》的特点是怎样？它没有所谓的正法、像法、末法时代，跟你在什么时代学习是没有关系的。因为它是你自己内心的世界，清净的心随时存在，什么时候回家那是你自个儿的事，跟佛陀在不在、世界乱不乱完全没有关系。

我们看《法华经》的特色。比方说你今天修六度，跟环境有关系，你很多因缘要具足，因为它是因缘所生法。如果说没有一个度化众生的因缘，你要强修六度也修不起来。修六度法就不是你说了算，你要跟众生互动，他要跟你有缘。你要度化他，他要跟你有缘。但是，你要内观真如，这跟所有人没有关系了，就看你要不要，看你方法对不对。所以，这个《法华经》的内观真如，离相清净心的修学，跟古代、现代、末法、像法是完全没有关系的。所以用“前后联辉”，用古代的跟现代的一个时空来对照，来发明“古今弘持本经之人最为殊胜，以劝四众效法受持弘通”。

这个地方等于是用两段来引证，一个是释迦牟尼佛的修学，一个



是龙女的修学。不过这两段还是有点不太一样。释迦牟尼佛这一段的因缘偏重事修，强调释迦牟尼佛的精进力。而龙女听完《法华经》以后转身成佛，偏重理观，就是“一念相应一念佛，念念相应念念佛”，强调理观的相应。释迦牟尼佛这一段强调事修的精进，我们到了经文就很容易看清楚。

【1533】释迦牟尼佛因地何时求《法华经》？

戊一、明昔日达多通经释迦成道

分三：己一、明往昔师弟持经之相；己二、结会古今；己三、劝信生善

我们回到讲义来。这一品是〈提婆达多品〉，就是迹门流通的第三品，分成两科。第一科，明昔日达多通经释迦成道。这第一段的因缘就是讲到，过去生提婆达多弘扬《法华经》，释迦牟尼佛听了《法华经》以后，在未来的修行当中终于成道。这一段里面有三小段。

己一、明往昔师弟持经之相

分二：庚一、长行；庚二、重颂

先看己一的“明往昔师弟持经之相”。这个“师”指的是提婆达多，他是释迦牟尼佛的授教师；这个“弟”指的是释迦牟尼佛。这一段讲他们之间受持《法华经》的相貌。这当中分两段。

庚一、长行

分四：辛一、求法时节；辛二、正明求法；辛三、求得法师；辛四、受法奉行

先看庚一的“长行”。长行当中分成四段。



辛一、求法时节

尔时，佛告诸菩萨及天人四众：吾于过去无量劫中，求法华经，无有懈怠；于多劫中，常作国王，发愿求于无上菩提，心不退转。

这一段是释迦牟尼佛在因地的时候，他的一个求法的时间点跟它的过程。尔时，佛陀，就是释迦牟尼佛，告诉诸菩萨及天人众，他讲到自己过去的一段因缘，说，我于过去无量劫中。那么这个时间点并没有明显说出来，但是应该是非常长，肯定是长过大通智胜佛。为什么？释迦牟尼佛在大通智胜佛的时候做十六王子，他已经是法身菩萨了，但是这个时候他还不是法身菩萨，他还是一个内凡位。在这么长远的时间当中，当初为了求《法华经》，希望能够找到一佛乘的妙法，内心“无有懈怠”。

在多生多劫当中，“常作国王”，行菩萨道到后半段的时候福德力都很大。做国王的时候他并没有去享受五欲的快乐，反而是怎么样？“发愿求于无上菩提”，而“心不退转”。

【1534】内凡位与外凡位有什么不一样？

这个菩提心已经到了不退转，这个地方我们解释一下。“求于无上菩提，心不退转”，这个地方就说出了他当时的一个因地的阶位。

我们凡夫要转凡成圣，第一个阶位叫做见道位。小乘见道位是什么？

初果。大乘见道位是初地。这是一个非常重要的转凡成圣。

在见道位之前叫做凡位。凡位又分成两类：一个叫外凡，一个叫内凡。



外凡就是什么意思呢？心游理外。像我们现在就是这样，我们明知道内心本来清静，但是我们内心当中并没有在理性上安住，而是向外攀缘。

那么心游理外的后果是什么呢？就是理观薄弱。虽然明白道理，但是观行力、调伏力薄弱。所以，外凡位所做的事情，他们发菩提心以后只能做两件事：忏悔业障、积集资粮。因为他理观薄弱，所以他这个时候的菩提心是很容易退转的，遇到逆缘就很容易退转，因为他的事修多、理观弱。外凡，叫外凡资粮位。

等到你修到了内凡的加行位，那就不一样了。你进入暖、顶、忍、世第一的时候，你的理观转强，调伏力也增加。这个时候你内心是怎么样呢？心游理内。你大部分的时间都在真如理性里面活动，安住了。所以这个时候你的菩提心不退转了，内凡位了。到了内凡位的时候，基本上，这个菩萨他会怎么样？他跟以前不太一样了，他已经进入三贤位了——十住、十行、十回向。特别是在十回向的尾端的时候，他一定要闭关进修了，因为他即将突破见道位最后一道的根本无明。所以，他这个时候要经过暖、顶、忍、世第一的四加行，这个时候他必须要专注地、精进地在法义上思惟了。

而释迦牟尼佛当初的这段因缘就是进入了内凡位了，四加行位了，所以他对于世间的因缘开始放下，而追求无上菩提，心不退转。首先我们必须把他当时的阶位弄清楚。

【1535】释迦牟尼佛在因地的时候，如何勤求大乘妙法？（一）

辛二、正明求法



为欲满足六波罗蜜，勤行布施，心无吝惜。象马七珍、国城妻子、奴婢仆从、头目髓脑、身肉手足，不惜躯命。

时世人民，寿命无量。为于法故，捐舍国位，委政太子，击鼓宣令，四方求法，谁能为我说大乘者，吾当终身供给走使。

前面是说明释迦牟尼佛求法的时间点跟他的阶位，这以下就正式说明他求法的情况。释迦牟尼佛在因地的時候，为了满足六度功德的圆满，他怎么做呢？“勤行布施，心无吝惜。”六度之首，它的开始就是布施波罗蜜。那么他当时做一个国王的时候是怎么布施呢？我们看。“象马七珍、国城妻子、奴婢仆从”，象马就是当时的交通工具，还有七宝，还有国城，土地城邑，乃至他的眷属，妻子、奴婢、仆从，这个是外财的布施。甚至于内财的布施，佛陀的头目髓脑、身肉手足，不惜身命。

一个菩萨能够做到内财的布施，那就不是资粮位能够做得到的了。所以在菩萨戒里面佛陀警告凡位的菩萨，不能燃身供佛，不可以的。《梵网经》是通凡通圣的，是凡圣共修的，不像瑜伽菩萨戒。瑜伽菩萨戒只是针对凡夫。《梵网经》里面有很多是圣人的境界，析骨为笔、刺血为墨、燃身供佛，这都是加行位菩萨以上乃至法身菩萨的境界。尤其是到了内凡位，他更精进。到了内凡位的时候，他的内心“我不爱身命，但惜无上道”。

当时的人民寿命无量，所以这个福德很大。释迦牟尼佛为了追求一佛乘的妙法，捐舍国位，把这个国政委托太子，然后就“击鼓宣令，四方求法”。他怎么说呢？有谁能够为我宣说大乘的微妙法门，吾当



终身供给走使，做他的侍者。

释迦牟尼佛的因地，诸位！你要是经论慢慢看多了就会知道，在十方诸佛的因地里面，他的特色叫做勇猛精进，他特别精进勇猛。当然，勇猛精进表现的方式不一样，有些人表现在布施，有的表现在持戒，有的表现在忍辱。释迦牟尼佛的精进特别表现在求法，这个很重要。因为整个转凡成圣，尤其是在资粮、加行到见道的时候，他突破无明妄想就靠智慧！所以他的精进表现在求法，这个是正确的，他为了求得这个一佛乘的妙法而精进。

【1536】释迦牟尼佛在因地的時候，如何勤求大乘妙法？（二）

辛三、求得法師

时有仙人来白王言：我有大乘，名妙法华经。若不违我，当为宣说。

就在释迦牟尼佛四方求法的时候，当时在山中有一个修行人，就来到山下，跟国王禀告说：我心中有大乘微妙法的传承，名《妙法莲华经》；你如果能够遵循我的教诲，当为宣说。

前面讲到释迦牟尼佛精进求法他的条件，他开出的条件是“谁能为我说大乘者，吾当终身供给走使”，他提出这个条件。那么现在终于因缘成熟了，这也是怎么样？感应道交了。众生有感，菩萨有应，终于因缘成熟。

辛四、受法奉行

王闻仙言，欢喜踊跃，即随仙人，供给所须，采果汲水，拾薪设食，乃至以身而为床座，身心无倦。于时奉事，经于千岁，为于法故，



精勤给侍，令无所乏。

国王听到这个仙人这么一说以后，他的内心是“欢喜踊跃”，然后就放弃了国家，舍弃了家庭，就随仙人到山中修学。这当中他就实践他自己的愿望，“供给所须”，供给这个仙人一切的生活所需。包括什么呢？包括到树上采果，下河去提水，入山去拾薪柴，来设办各种的饮食，乃至于到了晚上用身体作床座来供养他的师父，身心没有任何的疲倦。这样子侍奉他师父多久呢？“经于千岁。”一千年的时间，为了追求大乘妙法的缘故，“精勤给侍，令无所乏”。

【1537】诸位！你怎么知道你有大乘善根？

这段经文等于是讲到释迦牟尼佛在求法之前跟求法之后的两种状态。

求法之前他是怎么样呢？他听到仙人说我心中有大乘法，你能够遵循我的教诲我就教你，他什么心态呢？欢喜踊跃。这是一种善根的表现。

诸位！你怎么知道你有大乘善根？你怎么知道？你也不知道自己过去做过什么事，但是你听到佛法的时候，尽管不见得懂，但是你突然间莫名其妙产生欢喜，这说明你有善根。就是，这个文字相一进入到你心中的时候，你就莫名地欢喜踊跃，就是似曾相识的感觉！这个法过去生跟你的缘很深，你的善根跟这个法的因缘一定是深的。

【1538】你要在今生短暂的生命当中有大突破，有两个条件，缺一不可

所以我们可以看得出来，释迦牟尼佛求《法华经》，不是只有这



一生而已。他能够听到《法华经》这个妙法存在以后，欢喜踊跃，第一个，过去善根；第二个，精勤修学，就是今生的精进。

一个人要在今生短暂的生命当中有大突破，有两个条件，缺一不可：第一个，你过去生要有善根；第二个，你今生要精进。没有善根，你精进也没有大成就；你今天有善根没有精进，也没有用，你今生也空过了。所以一般来说，你看看祖师传记，大凡今生有大突破的，一定两个条件要具足，你过去生有善根，再加上今生的努力。

释迦牟尼佛就是这样子具足的。所以他后面讲到六度功德的圆满，我们可以从他两个相貌——他听到法之前的欢喜踊跃跟听到法之后精勤的修学——这两个就看得出来，这两个征兆指标具足了。

这个是他整个求法的过程。

【1539】释迦牟尼佛因地求大乘妙法的时节因缘

庚二、重颂

分四：辛一、颂时节求法；辛二、颂求得法师；辛三、颂受法奉行；辛四、颂结证劝信

我们看庚二的重颂。重颂当中有四段。

辛一、颂时节求法

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

我念过去劫 为求大法故

虽作世国王 不贪五欲乐

捶钟告四方 谁有大法者

若为我解说 身当为奴仆



那么释迦牟尼佛就回忆过去学习《法华经》的因缘，说，在过去无量劫当中，我为了追求大乘的微妙法，当时虽然做一个世俗的国王，但是我内心怎么样呢？不贪求世间的五欲乐，乃至于是捶钟来昭告四方大众：谁心中有大乘的微妙法的传承，乃至于是能够为我如法地解说，我当以身体来终身地侍奉他。

【1540】内凡位的四个阶位

那么这一段等于是怎么样呢？内凡位菩萨。我们解释一下。其实内凡位有四个阶位：暖、顶、忍、世第一。

先说暖。暖是什么意思呢？叫做道火前相。我们凡夫是没有道火。我们凡夫是怎么样？我们凡夫的智慧是由文字相去带动。“何期自性，本自清净”，这是一个智慧相。但这个智慧相是怎么样？靠文字引导的，而且我们在思惟的时间很短。那么到了加行位的时候，他跟道法的相应是长时间了，所以他就作一个比喻说，像钻木取火。这个木材一直钻、一直钻、一直钻，虽然火没有出现，但是怎么样？产生温暖的温度了。就是这个暖位。就是他长期深入地观察清净心，所以，虽然清净心的智慧的光明火没有出现，但是已经出现了温暖的温度了，叫暖。

第二个，顶。这个顶也是一个譬喻，譬喻一个人爬山的时候爬到了山顶。那么他在山顶的时候出现两个相貌：他的身体绝大部分是处在虚空当中，但是他两个脚还站在地面上。那表示他怎么样呢？他刚好介于凡夫跟圣人之间。他心中还有一点执著，但是他一方面也慢慢放下了。就好像一个人登到山顶，仰望四处，一片虚空，但是他的双



脚还落在无明大地上。

就表示他的修学，已经快要脱离有相的无明妄想，而趋向于清淨的空性，叫做顶。

第三个是忍。这个忍是怎么样？安忍不动。这个地方是什么意思呢？

加强禅定。前面的暖、顶二位是观慧，对真如本性的观照，但是你知道，观照你要断惑，你一定要禅定的帮助。所以《大智度论》上说，如果你没有这个忍位，就像小孩子拿了一个大刀，这个刀的确是可以把树砍断，但是你小孩子力量太薄弱，这个树就砍不断。所以，忍就是加强禅定，他至少要得到初禅。

透过暖、顶的观慧加上忍位的禅定，合起来，入世第一。世第一时间就非常短了，你一旦到了世第一，今生一定会入见道位了，因为世第一只有几个刹那而已。他在有漏位中最为第一，下一步就是见道位了。如果是小乘的空性就是证得初果，如果你的暖、顶所观的智慧是真如本性，那么见道位就是初地。

我们不知道释迦牟尼佛因地是暖、顶、忍、世第一的哪一个阶位，但是大方向，他一定是这四个阶位的其中一个，因为他是一种不退转的菩提心。

这是讲到 he 时节的因缘。

【1541】大乘法为什么叫微妙不思議法门？

辛二、颂求得法师

时有阿私仙 来白于大王



我有微妙法 世间所希有

若能修行者 吾当为汝说

正当释迦牟尼佛作为国王捶钟告诸四方来求法的时候，在山里面有一个阿私陀仙人（阿私陀翻成中文叫做无比殊胜，他的修行是无比殊胜），这个时候他从山上来到山下，到了国王的处所。他就说，“我有微妙法，世间所希有”。我有大乘的微妙法门，这个大乘法门是怎么回事呢？是希有难遇的。如果你能够遵循我的教导来修行，我当为汝说。

这个地方我们解释一下。大乘法为什么叫微妙不思議法门？

就是说，我们凡夫的思考模式，你透过文字相去解释这个道理，永远是对立的，你要么就是空性，要么就是缘起，你不可能把这两个东西放在一起，说非空非有、即空即有。这对我们来说是不思议的，你没办法去思惟。所以我们一开始只能怎么样？仰信真如。因为我们凡夫在思考事情的时候，是要用语言相带动。所以唯识学不是说吗，“非离彼能诠，智于所诠转”。凡夫追求真理，离开了能诠的法宝的文字，我们是不能在所诠的真理上去运转的。大乘佛法是怎么样？不思議境。就是观一念心性即空即假即中，这个是我们没办法去思惟的，我们只能够先把这个法承当下来。

【1542】中道的实相，你只有一种方法去追求到，就是佛陀要出世，你要得到这样的传承

那表示什么意思呢？既然不能思惟、不能表达，那就要有传承了。诸位！因缘法，不一定要佛陀出世。你看转轮圣王出世，他也可以讲



五戒十善。空性的法门，如果你过去利根够，你在喜马拉雅山住，你也可以在打坐当中，“春观百花开，秋睹黄叶落”，知道无常、无我，证得我空真如，了生死。所以，空性的法门、缘起的方法不一定要传承，是的，也不一定要佛陀出世，是的。但是中道的实相，你只有一种方法去追求到，就是佛陀要出世，你要得到这样的传承。

所以阿私陀才说“我有微妙法，世间所希有”。这个不是你在打坐，自己躲在山洞里面就想得出来的，不可能的。这一定是他过去生当中曾经亲近过诸佛，留下了这一个传承，所以他就有这么一个说法。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十六

【1543】要突破所有权法的修学，要入见道位，入清净心了，这个时候只有哪一条路可以走？

请大家打开讲义第二百二十二面。

我们上一堂课讲到辛二的“颂求得法师”。释迦牟尼佛的因地是一个大国王，但是这个国王不是他所追求的果报，是他修六度自然招感的果报。其实他内心的世界是一个内凡加行位的菩萨，四加行的菩萨。

四加行的菩萨，他的内心跟我们凡夫的心不一样。他是“我不爱



身命，但惜无上道”，他把道法的追求放在身命之上。从大乘的加行位来说，他追求的权法都已经几乎是圆满了。这三乘的教法要圆满，他才有办法进入四加行的。因为他要突破所有的权法的修学，要入见道位，入清净心了，那么这个时候只有一条路可以走，就是学《法华经》，没有其他路可以走了。因为他最后要把他所修学的法相舍离，要会权入实，他只能去跟善知识学习，说“我有微妙法，世间所希有”。因为中道的实相，不是你自己可以无师自通的，不可能的。你有办法想出中道实相，那你就是佛陀的知见了。

所以，大乘佛法的特别就是，它不像声闻法，你可以远离人群，你可以躲在山上。你要是根器够，悟性高，你都不需要老师。你就看到四季的变化，你就知道生命是不能掌控的、不能主宰的，你就能够证得我空，入偏空涅槃，你不需要老师。但是大乘佛法，你一定要有一个老师教你。因为这个中道实相是不思议境，你怎么想都想不出来一念心性它是即空即假即中的，你不可能想出来的，一定要有师父的，用文字来教导你。

【1544】释迦牟尼佛因地为求妙法是怎么做的？

辛三、颂受法奉行

时王闻仙言 心生大喜悦

即便随仙人 供给于所须

采薪及果蓏 随时恭敬与

情存妙法故 身心无懈怠

释迦牟尼佛的因地，这个国王，听到仙人说“我有微妙法，世间



所希有”，他内心是怎么想的呢？“心生大喜悦。”这个人的大乘善根成熟了，从这种征兆来看，这个人得度因缘成熟了，所以就舍去了王位，随这个仙人到山中去修学。这当中他要实践他的诺言，供给于生活上的所须。比方说，上山去拾薪柴，或者去采果蓏（果是长在树上的木本的果实，蓏是地上的草本植物的果实）。采这个果实干什么呢？来恭敬供养他的师父。为什么呢？“情存妙法故”，为了要追求妙法的缘故，而身心精进没有懈怠。这个是说明他的求法精进无有懈怠。

【1545】释迦牟尼佛为什么特别地把他自己这段求法的因缘讲出来？

辛四、颂结证劝信

我们看辛四的总结，释迦牟尼佛讲这段的目的是什么呢？

普为诸众生 勤求于大法

亦不为己身 及以五欲乐

故为大国王 勤求获此法

遂致得成佛 今故为汝说

释迦牟尼佛这件事情已经是很久很久很久以前了，他为什么在讲《法华经》的时候，特别地把他自己这段求法的因缘讲出来？

因为他要强调一件事，就是这个大国王为了一切众生的缘故，而勤求于大乘的妙法。他不为自身的安稳及世间的快乐，所以他即便做一个大国王，依然精进地修学佛法，终于会权入实，成就佛道。那么讲这段的因缘就是怎么样？引证。



诸位！所有的法门都必须合乎两个条件：第一个，可修性；第二个，可证性。就是道、灭这两个原则。佛教跟一般的哲学道理是不一样的。哲理可能讲出一个观念，但是这怎么修、是不是可修可证实，它不一定。而释迦牟尼佛以他自己的成长过程为例，他一路走过来，从内凡加行位而到见道位，就是靠《法华经》的引导。所以“今故为汝说”，我当初就是这样子走过来的，从一种六度的功德相而进入到离相的清净心乃至于菩提愿，最后成佛了。所以佛陀引用他自己的成长过程来引证一佛乘的因果。

己二、结会古今

把古今的这个因缘作一个说明。

佛告诸比丘：尔时王者，则我身是；时仙人者，今提婆达多是。

这以下佛陀就讲出这段因缘的一个过去的情况。说当时的国王就是我释迦牟尼佛的前身，我当时是一个内凡加行位的菩萨。而当时教授妙法的仙人是谁呢？就是提婆达多的前身。所以到此为止，提婆达多扮演什么角色？扮演善知识，启蒙师父。这是他跟提婆达多的一段因缘。

【1546】菩提愿，它的核心是什么？

庚二、明师弟功满

分二：辛一、明弟子圆因报满；辛二、明法师妙果当成我们再往下看。他悟后，到了见道位，称性起修，提婆达多又扮演什么角色呢？我们看第二段，庚二，“明师弟功满”。师父就是提婆达多，弟子是释迦牟尼佛，彼此因为这样的一种教授、学习的因缘，双方都功德圆



满。这地方有两段。

辛一、明弟子圆因报满

先看辛一的“明弟子圆因报满”。这弟子就是释迦牟尼佛，因为学《法华经》，会权入实，而功德圆满。

由提婆达多善知识故，令我具足六波罗蜜，慈悲喜舍，三十二相，八十种好，紫磨金色，十力、四无所畏、四摄法、十八不共神通道力，成等正觉，广度众生，皆因提婆达多善知识故。

这段经文有两段：第一个是讲因地圆满，第二个是讲果地圆满。他的因地是，“由提婆达多善知识故，令我具足六波罗蜜，慈悲喜舍”。

学《法华经》以后，当然我们现在叫做圆教名字位，我们叫做跟《法华经》结缘，就是透过闻经达理、断疑生信，成就《法华经》的成佛的正因。但如果是加行位的，学《法华经》就不一样了，他直接进入见道位，就成就诸佛的法身了，就般若道已经完成了，那么悟后起修就进入方便道了。方便道，这个时候善知识就很重要。方便道它就是怎么样？历事炼心了。他这个时候清净心开始转成菩提愿。

我们说过，般若道的特色是什么？清净心。虽然我们清净心跟菩提愿两个都修，但是从凡夫到般若道，重点在清净心，在离相。从般若道进入方便道以后，它的核心思想不是清净心了，而是在菩提愿，开始广度众生了，那么它的核心就是六度的修学。

【1547】六度的修学有哪三个重点？

六度的修学，藕益大师提出三点，我们简单地说一下。这个六度的修学有三个重点：第一个，对治。菩萨修六度不完全是利他，他是



透过六度的法来调伏自己的烦恼。比方说布施对治悭贪，持戒对治我们的恶行，忍辱对治瞋恚，精进对治懈怠，禅定对治散乱，智慧对治愚痴。他是透过修六度来调伏自己的六种烦恼，这叫对治。因为他每一个在修的时候，他都有内观的智慧，有这个理观的智慧。

第二个，相生。六度，当然它有它各别的内容，布施就不是持戒，持戒不是忍辱，它有它自己的体性。但是它彼此之间可以相生相成，就是前前引生后后，后后持净前前。你布施修得好有助于你持戒，你持戒持得清净有助于忍辱等等，前前可以引生后后。后后持净前前就是，你如果是持戒清净，会让你的布施更加地清净圆满；如果你忍辱修得好，对你持戒也是有很大的帮助力，它相生相成。这个六度之间是有关系的。

第三个，藕益大师讲到果报。虽然菩萨修六度重点在借事修心，自我调伏，但是他自然地会形成因缘的果报。比方说布施成就大富饶财，持戒成就诸根具足，忍辱成就容色端正，精进成就大威德力，禅定成就寿命安康，所以禅定的人他寿命长，身体也健康，智慧成就辩才无碍。讲到果报，他是自然招感的果报。

这段经文后面主要是三十二相八十种好，那就是成就应化身了。他从法身的历练，开始发愿，然后呢？成就应化身的功德，“三十二相，八十种好”，乃至“成等正觉，广度众生”。

【1548】为什么逆缘的善知识是非常难得的？

这一段经文就很重要，“皆因提婆达多善知识故”。当然不能够说完全因为，但是善知识提婆达多是很重要的因素。为什么呢？我们



说过，初地菩萨已经没有自然而起的魔境了。初地哪有魔境呢？他没有烦恼，没有死亡的问题，也没有五蕴的果报的干扰，身心世界的躁动的干扰，天魔连碰都不敢碰他了。他这个人是初地菩萨，而这个天魔是欲界天，你怎么敢去干扰这个大菩萨呢？所以他这个时候更需要的是怎么样？法身菩萨互相的资助。

但是这个地方值得我们注意。在唯识学上说，你要扮演一个逆缘的善知识，你要八地以上，低阶的不可以扮演逆向的善知识。有一个禅宗开悟的祖师，他的弟子问他说：“师父！你修学到什么阶位？”这个禅宗祖师说：“我现在的修习，我可以入佛，但是不得入魔。”就是说，我可以示现正常的佛相，就是清净的功德我可以示现，但是我没办法在正常情况示现非道，那种不正常的杀盗淫妄相状，来显现我的菩萨道。这个超过他的范围。因为你要修到染净不二，那不是一般的菩萨，要八地以上。

所以，这个逆缘的善知识，藕益大师会说明，是非常难得的。就是说，你今天跟他是同参道友，你们两个都成就初地了，那彼此要互相帮助。有时候我是做你的同参道友，鼓励你，你也鼓励我，那就叫顺缘的善知识。但是你要为你的同参道友扮演逆缘的善知识，对不起，你要八地以上。这个逆缘是不容易的，后面会说明。

这个提婆达多，一方面做释迦牟尼佛的启蒙师父，一方面在他开始悟入法身、从空出假以后进入方便道的时候，又扮演他的逆缘善知识，所以对释迦牟尼佛其实帮助是很大的。所以他感谢，因为提婆达多的缘故，使令我快速地成就六波罗蜜，慈悲喜舍，乃至三十二相



八十种好种种的功德。他这意思是赞叹提婆达多对他的帮助。

【1549】为什么我们不能随便学提婆达多这种通过恶法而成佛？

辛二、明法师妙果当成

前面是指弟子，就是释迦牟尼佛，在提婆达多的启蒙跟历练之下成佛。这以下说明提婆达多未来成就的应身佛。

看经文第一段。

告诸四众：提婆达多却后过无量劫，当得成佛，号曰天王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。世界名天道。

“法师妙果当成”，这个法师就是提婆达多，教授师。释迦牟尼佛告诸四众弟子，提婆达多在以后经过无量劫的时间之后，“当得成佛”。当然是成的应身佛了，因为八地菩萨一定是可以成就应身佛。号曰天王如来（因为他因地的时候叫做天热，所以果地转成天王，这个“王”就自在了）、应供、正遍知乃至佛、世尊，这十种德号。

那么他的国土名称叫什么？叫天道。天，其实这个天不是指诸天，这个天指的是第一义谛空，就是自性清净心。他因地叫做天热、天授，所以他果报叫天道。藕益大师说，因为他的因地是“行于非道，通达佛道”，所以叫天道。行于非道，他的所行所为其实都是恶法，但是他通过这个恶法而成佛。这个就是我们说的逆缘善知识，这是八地以上的境界，我们不能随便学习的。

这个地方是说明他的应身的授记成佛。

【1550】提婆达多未来成就应身佛，教化众生及灭度后的情况如



何？

看第二段，他的佛世的教化。

时天王佛住世二十中劫，广为众生说于妙法，恒河沙众生得阿罗汉果，无量众生发缘觉心，恒河沙众生发无上道心，得无生忍，至不退转。

这以下说明天王如来在他的国土当中教化的情况。天王佛他的寿命多久呢？二十中劫。在他二十中劫当中，广泛地宣说三乘的妙法。他度化谁呢？度化声闻众，成就阿罗汉；度化缘觉众，发缘觉心；度化菩萨众，发无上菩提心；乃至于说《法华经》会权入实，成就无生法忍，至不退转。

这个是他的三乘的教化跟一佛乘的教化，都有宣说。

我们看第三段的“佛灭法运”。

时天王佛般涅槃后，正法住世二十中劫。全身舍利起七宝塔，高六十由旬，纵广四十由旬，诸天人民，悉以杂华、末香、烧香、涂香、衣服、璎珞、幢幡、宝盖，伎乐歌颂、礼拜供养七宝妙塔。无量众生得阿罗汉果，无量众生悟辟支佛，不可思议众生发菩提心，至不退转。

天王佛在二十中劫的时间过去以后就入涅槃了。入涅槃以后，他的正法住世也是二十中劫。那么他入涅槃以后是怎么回事呢？“全身舍利起七宝塔”，所以他也是没有经过三昧火去烧身体，他是保持全身舍利。弟子们就用七宝塔把他全身舍利供起来，“高六十由旬，纵广四十由旬”。供完以后，诸天人民就用各种香花，末香、烧香、涂香、衣服、璎珞、幢幡、宝盖等身业供养，各种供养；乃至于口业



的赞叹，伎乐歌颂的赞叹，对着这个宝塔赞叹；或者是意业的礼拜恭敬七宝妙塔。这是身口意的供养。

在天王如来灭度以后，他的弟子们到了像法、末法时代，有无量众生得阿罗汉果，无量众生悟辟支佛果，乃至不可思议众生发菩提心，成就大乘的不退转。

这个是佛陀为提婆达多授未来成佛之记。

【1551】提婆达多干嘛要示现逆罪呢？他好好的示现正常不是很好吗？

提婆达多是一个不可思议的众生，当然他的本门是八地以上。到底是哪一个阶位，藕益大师也没有说，经文也没有说，只是说他不可思议，至少八地以上，他才能够示现逆缘。

那我们可以谈谈他的迹门，就是在释迦牟尼佛这一世的时候，他是怎么扮演一个逆向的因缘。

提婆达多是跟释迦牟尼佛出家的。释迦牟尼佛成道八年以后回到他的母国，后来八王子出家，他是其中的一个跟佛陀当时出家的。

出了家以后，提婆达多非常聪明，他能够背诵八万法藏，而且他又修学禅定。既有八万法藏又有禅定，所以他怎么样呢？他就拉拢了五百个比丘跟他学习。弟子多了以后，他就说了，说释迦牟尼佛已经老了，这个叫做旧佛，我是新佛，我要创建新的三宝。那这是怎么样？破和合僧，破僧了。我们知道，一个僧团不能两尊佛，他自己自称为他是新佛，佛陀是旧佛。破和合僧，这是第一个逆罪。他犯了三个逆罪，这是第一个，破和合僧。



破和合僧以后，佛陀派舍利弗尊者跟目犍连尊者去调伏他，这两个尊者就用神通力飞到他们群居的地方，目犍连尊者用神通力使令提婆达多进入昏睡状态，就昏睡过去了。舍利弗就到五百弟子的地方跟他们说法，开导他们：你们这样子做是不对的，是有过失的。就把这五百弟子给劝回来，劝回僧团。提婆达多醒过来以后，看到他的眷属跑了，就心怀怨恨。

心怀怨恨怎么办呢？他就来到释迦牟尼佛托钵的路段，当释迦牟尼佛经过的时候，他就把山上的大石头推下去。那个石头很大，佛陀旁边的护法神就用金刚杵把那个石头给打碎，但其中有一个小石头打到释迦牟尼佛的脚趾头。犯了第二个逆罪，出佛身血。这第二个。

出佛身血以后，他继续地跟佛陀抗拒。其中有一个比丘尼叫做莲华色比丘尼，她是所有比丘尼里面第一个证得阿罗汉果的。她就劝谏提婆达多：你这样做是不对的。结果提婆达多就用拳头把莲华色比丘尼活活打死了。第三个逆罪，杀阿罗汉。

所以提婆达多示现三种逆罪，破和合僧、出佛身血、杀阿罗汉。犯了三种逆罪以后，在戒律上说，他临终的时候地狱相现，无间地狱的果报现前。犯一个逆罪就是要入无间地狱了，何况三个逆罪？提婆达多这个时候内心恐慌，他本来要称“南无佛”，忏悔，结果念到“南无”两个字的时候，因为罪太重了，“佛”字还没有来得及念，就直接堕入无间地狱去了。一劫的时间，然后罪毕出来，成就辟支佛果，然后入涅槃。这个是迹门。

藕益大师对于这一段迹门的解释是说，提婆达多他这种示现叫做



什么？“非逆而逆，其逆不可思议。”他的内心没有这种烦恼，但是他示现这个逆。一个人的心中没有逆罪，能够示现逆罪，这个人的内心功德是八地以上了，不可思议。

举一个例子。提婆达多堕入地狱以后，释迦牟尼佛就派阿难尊者去跟他问候。他说你去跟你的亲哥哥问候一下。阿难尊者仰仗佛陀的神通力，就到无间地狱去了。他看到提婆达多在油锅里面煮，说我代表佛陀来向你问候，那你现在感觉怎么样呢？提婆达多不可思议，他说，我现在在油锅当中，我的感受就像三禅的快乐一样。三禅快乐是有为快乐当中最为快乐的了。所以藕益大师说，提婆达多是“非逆而逆，其逆不可思议”。

那有人就问藕益大师说，那他干嘛要示现逆罪呢？他好好的示现正常不是很好吗？他说，他要警告后世，使令大家不敢造罪。就是说，如果大家都示现向善，我们就不知道造罪的过失。所以，提婆达多示现三种逆罪，然后临终示现堕入无间地狱，这样子，藕益大师说，使令后世众生不敢造恶。这就是“非逆而逆，其逆不可思议”。

藕益大师说这是什么境界？藕益大师说这是游戏神通、普门示现的境界。他举例子，比方说迦留陀夷、央掘魔罗等等，都是属于这种游戏神通、普门示现。就是一个僧团里面必须要有顺的、逆的，使令佛陀的戒法才圆满。

这一段讲到提婆达多的事迹，他的迹门。

【1552】为什么听到〈提婆达多品〉不生疑惑，有不堕恶道而生在佛前这么殊胜的功德？



己三、劝信生善

佛陀讲完提婆达多的因缘以后，做一个总结。

佛告诸比丘：未来世中，若有善男子、善女人，闻妙法华经提婆达多品，净心信敬，不生疑惑者，不堕地狱、饿鬼、畜生，生十方佛前，所生之处，常闻此经；若生人天中，受胜妙乐；若在佛前，莲华化生。

讲完自己跟提婆达多这段因缘以后，佛陀就作总结。佛告诸比丘，在佛陀灭度以后，如果有善男子善女人听到《法华经》的〈提婆达多品〉，听完以后内心清净，而且产生恭敬心，完全没有任何疑惑，那么这个人来生绝对不堕三恶道，而且一定能够生在十方诸佛面前，生生世世，所生之处都能够听到《妙法莲华经》。那么他的果报呢？如果是在人天，就享受殊胜的快乐；如果生在佛前，就是莲花化生。

这段经文，藕益大师解释说，为什么听到〈提婆达多品〉不生疑惑有这么殊胜的功德——不堕恶道而生在佛前呢？

藕益大师说，提婆达多造作逆罪以后又能够蒙释迦牟尼佛亲自授记，你听完以后完全相信这件事情，表示你这个人“不于善恶之迹妄生分别”，你这个人对于这种善恶相状的执取已经是慢慢地淡薄了。这表示什么意思？一个人对善恶的相状不生执取，那表示你内观的智慧增长，你内心对于一心真如，内观已经到了一个程度了。

所以藕益大师说：“钟以扣鸣，刀以磨利，金以练精，梅以寒香。”就是说，一个钟要去扣才有声音的，刀要磨才利，黄金要经过提炼才能够精纯，梅花要经过寒冷才能够产生香气。所以藕益大师结论：“但



取其益，不计其非。”这是重点了。

我们一般人因为理观薄弱，所以我们怎么样？害怕恶因缘，我们喜欢善因缘。我们希望能够有好的善知识帮助我，越来越多，贵人越来越多，恶因缘越少越好。他说你这样是错了。你今天会对善恶的相状产生执著，表示你的理观是薄弱的。他说，重点是它对你有帮助，而不是说它到底对不对。比方说，藕益大师讲一个譬喻说，“如子食乳，不讥母丑”。这个母亲对小婴孩，她可以给他母乳滋养他，这个小孩子不会去计较这个母亲长得丑不丑。重点是怎样？重点是这个母亲可以滋养你。

就是说，顺缘也好，逆缘也好，这不是重点，重点是结果。结果当然帮助你了，就是所谓的“但取其益，不计其非”。如果你能够对这个道理深信不疑，那么你这个人的观照力到一定水平了。观照力强的时候，你的业力也调伏了；虽然有业力，但是可以带业了，带业往生到人天，带业往生到佛前。

所以藕益大师说，提婆达多示现这么多的逆罪，还能够蒙受佛陀的授记，你对于这一品深信不疑，表示你这个人看事情已经不是从有相的因缘在看，你是从一念心性的角度来看事情了。就恭喜你了！你这个人远离三恶道，生在佛前。

这个地方是总结。

【1553】释迦牟尼佛为什么请留智积菩萨？

戊二、明今日文殊通经龙女作佛

分二：己一、明文殊通经；己二、明通经利益



前面一段是释迦牟尼佛讲自己的成长，修学过程，这以下提出另外一段因缘，就是文殊菩萨在龙宫里面说《法华经》，使令龙女转身作佛，就讲这另外一段公案。这地方有两段。

己一、明文殊通经

分五：庚一、智积请退；庚二、释尊止之；庚三、文殊寻来；庚四、智积请问；庚五、文殊回答

庚一、智积请退

于时，下方多宝世尊所从菩萨名曰智积，白多宝佛：当还本土。

释迦牟尼佛讲完提婆达多跟他的一段因缘以后，从下方世界来的多宝佛的侍者……因为多宝佛塔是怎么样？从下方，从地涌出，住在空中。其实多宝佛来的时候，他不是一个人来，他带了一个侍者。这个侍者叫什么呢？叫智积菩萨。智积菩萨就白告多宝佛说：当还本土。他说，我们来这个娑婆世界的目的是要证明一佛乘的因果，现在任务也达成了，我们是不是该回去了？

这个智积菩萨是谁呢？藕益大师说，多宝佛灭度以后，他保留全身舍利，弟子盖完宝塔以后，这个智积菩萨就是侍奉供养宝塔的人。他也是以神通愿力，随从多宝佛塔处处听经，所以他也是法身菩萨。他等于是照顾这个宝塔，平常他要是不出去的时候就照顾这个宝塔。

庚二、释尊止之

我们看庚二的“释尊止之”。世尊希望他能够再停留一下。

释迦牟尼佛告智积曰：善男子！且待须臾，此有菩萨名文殊师利，可与相见，论说妙法，可还本土。



智积菩萨就提醒多宝佛说，我们是不是该回去了？释迦牟尼佛就讲话了，就告诉智积菩萨说：“善男子，且待须臾。”请你再多待一会儿。为什么呢？此有菩萨，名文殊师利，可与相见，来论说一佛乘的妙法，然后才回去。

那么这一段是什么意思呢？

藕益大师说，智积菩萨内心是怎么想？他说，多宝佛塔的出现是为了证明《法华经》的功德，现在已经成就了迹门流通，此事已经成办了。释迦牟尼佛请留，是希望他能够作本门的发起，就是后面的开迹显本的发起。不但是迹门流通而已，希望能够再进一步作开迹显本的发起。所以，释迦牟尼佛把他留住。

【1554】同一个时空，为什么有些人见到的是清净，有些人见到的是不清净？

庚三、文殊寻来

尔时，文殊师利坐千叶莲华，大如车轮，俱来菩萨亦坐宝莲华，从于大海娑竭罗龙宫自然涌出，住虚空中，诣灵鹫山。从莲华下，至于佛所，头面敬礼二世尊足，修敬已毕，往智积所，共相慰问，却坐一面。

释迦牟尼佛把智积菩萨、多宝佛留下以后，这当下，文殊菩萨就坐千叶宝莲而来。这个千叶宝莲有多大呢？“大如车轮。”这个大如车轮是取其相，不取其用，就是相状是圆满广大的。随同来的菩萨也是坐宝莲花，他不是一个人来。文殊菩萨是从大海娑竭罗龙宫（娑竭罗就是咸水海）自然涌出，住虚空中。从这个生死业海当中，从海涌



出，住在空中。到了灵鹫山之上，然后一看到佛陀，当然他从莲花里面下来，顶礼两位佛陀，释迦佛跟多宝佛。修完恭敬以后，就往智积菩萨的地方，彼此互相慰问，然后在一旁坐下。

有一个情况我们要解释一下。前面多宝佛塔来到释迦牟尼佛前面的时候，释迦牟尼佛要开塔。而开塔是有条件的，你要把十方的应身佛都召集回来。要召集应身佛就得怎么样呢？要三变国土。所以当时其实把一些有漏的高山大海都已经是给空掉了。空掉以后，这个时候怎么还有娑竭罗龙宫、从大海涌出呢？

藕益大师就解释了。他说，当时的三变国土，叫做“但是变见，非谓改体”。但是变见是什么意思呢？就是说，同一个时空，有些人见到的是清净，有些人见到的是不清净；有些人见到多宝佛，有些人是什么都没看到。就是个人见到的因缘是不一样的，而不是改变这个果报体。

诸位！你想，这个果报体是众生的共业，佛陀不可能改变因果果报，佛陀是不能去干预因果果报的，这个是断灭的思想。也就是说因缘有各自的差别。就是，同一个时间，同一个空间，有些人看到佛陀把国土变清净了，但是同样的地方，有些人看到的国土污秽依旧。而这两个，清净国土跟污秽国土，同时处在一个空间，而各自看到不同。

藕益大师举一个例子，比方说《维摩诘经》。《维摩诘经》当中，有弟子问释迦牟尼佛说，十方国土都是清净的，您老人家怎么是污秽的国土呢？释迦牟尼佛用足指按地，这个时候大众自见坐到清净的宝莲花上。但是其他的不是《维摩诘经》的大众，看到娑婆世界还是土



秽如故。就是怎么样呢？各自的因缘见到自己的国土，就所谓的同一个空间、同一个时间，见到不同。这就是所谓因缘的差别。

【1555】堕入龙宫的是哪些人呢？

庚四、智积请问

智积菩萨问文殊师利：仁往龙宫，所化众生，其数几何？

文殊菩萨来到佛前的时候，向两尊佛顶礼。去跟智积菩萨问候的时候，智积菩萨就问文殊师利菩萨说，您老人家往龙宫去，教化众生，其数几何？

龙宫在佛教里面是很特别的地方。从外相的果报来说，龙是卑贱果报，它是一个畜生道。但是从内心来说，龙宫里面的龙眷属有很多是佛弟子。是什么人堕入龙宫呢？乘急戒缓。就这个人喜欢研究智慧，但是戒行有亏损，那么就堕入龙宫去了。所以它有神通，福报也很大，但是它的果报卑劣。因为戒行不清净，所以到龙宫里面。

所以智积菩萨说，你不在人间教化，跑到龙宫去，那你这样能够度多少众生呢？其实是心中有所质疑。

【1556】智积菩萨请问，文殊菩萨怎么回答？

庚五、文殊回答

智积菩萨提出这个质疑，我们看文殊菩萨怎么回答。

文殊师利言：其数无量，不可称计，非口所宣，非心所测。且待须臾，自当证知。所言未竟，无数菩萨坐宝莲华从海涌出，诣灵鹫山，住在虚空。此诸菩萨，皆是文殊师利之所化度，具菩萨行，皆共论说六波罗蜜。本声闻人，在虚空中说声闻行，今皆修行大乘空义。



文殊师利谓智积曰：于海教化，其事如是。

文殊师利菩萨就回答他说，我在龙宫里面教化的众生其数是不可限量、不可称计的，不但是口不能宣，而且是心不能测。你稍等片刻，就能够亲自了知了。这句话还没有说完，这个时候有无数菩萨，也是坐千叶宝莲，从大海涌出，到灵鹫山，住在空中。

这个时候来的菩萨有两种：一个是本来就修大乘法的，一个是修声闻法的。

我们先看一开始就修大乘法的。“此诸菩萨皆是文殊师利之所化度，具菩萨行，皆共论说六波罗蜜。”这些菩萨在没有学《法华经》之前叫做权教菩萨。权教菩萨也是菩萨，但是他偏重事修，理观薄弱，他不能会归到清净心，所以他用有所得心来行菩萨道。但是后来怎么样呢？后来都会权入实了，所以能够具足菩萨行。这是第一种。

第二种人是声闻人。他本来过去生修小乘的，修四谛法、出离心的，那么听完《法华经》以后呢，他能够怎么样？“在虚空中说声闻行，今皆修行大乘空义。”在虚空中说声闻行，他能够在一念的清净心中修四谛法门，这个四谛当然就是无作四谛了。所以他能够修这个大乘的空义，大乘的空义就是中道实相了。

所以文殊师利就告诉智积菩萨说：“于海教化，其事如是。”

【1557】这个地方很重要！就是说，即便我们在理观上会归到离相的清净心，但事修上还是要从对治的角度，还是要修你相应的法

这个地方，说是三乘法会归到一佛乘以后，我们看声闻乘，“在虚空中说声闻行”。这个地方很重要！就是说，即便我们在理观上会



归到离相的清净心，但事修上还是要从对治的角度，还是要修你相应的法。比方说你现在适合修四谛法门，你还是修。

那有人就问了：四谛法是苦集灭道，有四种相状，而我们是清净心，那清净心跟这四种相状怎么互动呢？

它的互动是这样——在虚空中修声闻行。就是借相修心。我们没有学《法华经》之前叫做什么？叫著相。我们是看到苦谛就投进去，然后就觉得什么都是痛苦的。那么痛苦跟快乐是产生对立了。当你产生痛苦的时候，你就否定了快乐；当你进入空性的时候，你就否定了缘起。

所以诸位！苦谛这个法没有错。我们常常说法执、法执，但去其执，不去其法。我们生死凡夫，当然，从净土宗的角度我们要出离心，所以我们一定要修苦谛。那你说，我修苦谛会不会修到最后出离心太重了，变成进入偏空了，对因缘法产生排斥了？如果你没有学《法华经》，的确会有这个问题。就是，每一个法门，在开药的时候，它会引导你到一个地方，但是到了一个地方它跟另外一个法就产生对立了。但是你听完《法华经》以后，你安住一念清净心，你修苦谛，你不会产生苦谛的执著。你修无常，也不会跟一般人修无常那样，就紧张兮兮的，好像随时要死亡一样，你也不会产生无常的执著。

所以，当你会归心性的时候你是在怎么样？在虚空中修六度法门。这个地方在讲这个意思。就是，会权入实以后，理观是安住清净心，事修还是要修你相应的法门。你净土宗还是怎么样？厌离娑婆，欣求极乐。



当然你说，厌离娑婆、欣求极乐这对立了，那你就取舍了！藕益大师说，我们是在不取舍中产生取舍。这句话你们听懂吗？我本质没有取舍，但是怎么样？实法妙，权法妙！你不能执实法，否则就变禅宗了。就是说，从实法的角度，我是何期自性本自清静，但是从权法的角度，我还是要取舍，这两个没有冲突——在虚空中厌离娑婆、欣求极乐。这样听懂吗？

所以诸位！当我们学《法华经》以后，就是会权入实以后，你看，它是叫“会”。那个“会”不是“废”——把它废掉，是会通。懂吗？会通。你不能说，我是法华思想，我怎么会修四谛法呢？那个四谛法变成声闻乘了。诸位！他落入声闻乘，我们前面讲过，不是四谛法的关系，是他自己要执著。我们不能冤枉佛陀。诸位！佛陀讲四谛法是要让你成佛的，佛陀意思就是说，“十方佛土中，只有一乘法”，但是你有痛苦，你有执著，我讲四谛法来对治你。那是我们自己修四谛的时候，我们自己陷进四谛的执著，把自己变成了偏空涅槃。不是说你修这个法门就一定会陷进去偏空涅槃，不是这个意思。这样懂吗？

佛陀说，我说的一切法都是要让你成佛的。但是我们没有学《法华经》的时候，我们用攀缘心去学。我们以前用攀缘心去起惑造业，学佛以后换汤不换药，还是把那个攀缘心拿来用，只是用来怎么样？用来修学佛法。结果呢？就落入了这种五乘的障碍，四谛法变成声闻人，菩萨乘开始执著功德了。你一布施以后，欸，看看这个功德名里有没有我的名字？但是你不能说，那这样子六度有错了，不是！是



我们一开始的时候没有成就法华的离相的清净心，我们把这个法门变成执著。

所以它这个地方，“在虚空中说声闻行”就是说，当你会归心性的时候，三乘照修，但是成佛依旧，是这个概念。所以文殊菩萨到了龙宫以后，把三乘的法门会归到一佛乘，是这个概念，所以到时候权实不二。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十七

【1558】如果你一辈子都没学《法华经》，完全事修，那你今生的成就就非常有限了

请大家打开讲义第二百二十六面，我们看己二的“明通经利益”。

《法华经》的特色，是佛陀引导我们生死凡夫怎么能够快速直接地趋向佛道。它的整个核心思想就是，你要能够掌控权法跟实法之间的相互关系。

什么叫权法呢？权法就是我们一般说的事修法门。事修法门，它的特点是向外修学的。比方说我们今天修学布施，那么这个布施的法是怎么来的？它是透过我们的身口意去造作布施这个法，来熏习我们内心，或者说来改变我们内心的悭贪。比方说我们持戒，佛陀会定一



个规矩，就什么是持戒，什么是不杀生、什么是不偷盗等等，我们透过戒法的熏习，也是来改变我们的内心。所以事修法的缺点就是，因为它是外来的，所以它对我们内心的改变变成一种单向的调伏。你布施，它对治的是悭贪；你持戒，对治的是你心中的恶法。

这对我们来说有什么问题呢？变成治标不治本。因为我们根本的问题不是烦恼，而是一种颠倒想。颠倒想，可能是我们前面的十生或者一百生，或者过去的五百生环境的熏习所造成的。就是我们看到事情会去追求，会去掌控，然后才产生烦恼的。所以烦恼是颠倒想的一种副产品。所以如果你一辈子都没学《法华经》，你完全做事修，那我跟你讲，你今生的成就就非常有限了。因为你的问题太严重，而你吃的药太少，在内心的颠倒想所创造的无量的烦恼当中，你只能个别地对治少分的烦恼。为什么呢？因为这个法是外来的。所以佛陀说，这个事修法门就是斩草不除根，春风吹又生，你没有从你内心的这种颠倒想、攀缘心下手。

【1559】这个理观，这个实法是最关键了（一）

《法华经》讲到，第二个就是所谓的实法，实法就是理观的智慧了。

就是说，修行，重点不是去外面先追求一个东西，这是一个助缘；你要找到你的亲因缘，就是开示悟入佛的知见。首先你要先调整思想，而不是去调伏烦恼，因为这是枝末的问题。

改变思想，佛陀的智慧很简单，就是一心三观。就是你现在先不要管你修什么法门，你也不管你的烦恼有多重，你也先不要管你业障



有多深，这个都是后面的枝末问题。首先你要知道，什么是佛陀的知见。你以空假中观你内心的时候，第一个，观你一念心性当体即空。这个是很重要的！

就是你要对空的了解。什么是空？空性的智慧叫做离相清净。注意，离相，不是灭相清净。

就是说，空，它当然不是空掉外境。你空掉外境没有用，它跟你没有关系，你的问题是你内部的问题。空掉你的妄想，但是你不能空掉你的作用。这很重要！这种分寸是很重要的。你如果空得彻底了，灭相取空了，那你就是阿罗汉了，你把心性的功能给灭了，那你这样也太极端了。所以这个空性是一个非常高超的智慧，空掉攀缘心，但是保留心性的作用。所以你空性一旦修错了，那你就可能进入到灭色取空了，就是阿罗汉的涅槃寂静去了。

所以当体即空就是，首先你要知道，你到底想空掉什么，你要保留什么。空掉我们无始劫来在生命经验当中累积的这些颠倒的影像。禅宗说得好，恢复你的本来面目。你还记得吗，你从什么地方来？在你没有真正启动轮回之前，你是什么相貌？就是把生命回归到原始点。你从什么地方来？你说我从前生而来。然后呢，你前生怎么来的？你是再前生而来。然后你一直观进去，观一切法空，无我、无我所，这个时候你回归到最初的觅之了不可得，就是你还没有轮回之前你是怎么回事。答案很简单——清净本然，周遍法界。

其实，我们现在所谓的思想不是你原来的面目，那是你的生命的经验、轮回造成的一种影像。你过去可能生活在某一种环境当中，所



以造成了一个思考模式，慢慢地多生多劫的生命经验就形成你的个性、你的思想，其实这不是你的本来面目。

所以我们要做的第一件事情，就是找到生命的原始点，这是很关键的一个思想。而找得到找不到，也牵涉到你修行的成败和速度的快慢，所以你要内观。就是说，我们要勇敢地面对自己，就是你告诉你自己，你从什么地方来？找到你的离相清净心以后，就是当体即空，这个功课就及格了。

【1560】这个理观，这个实法是最关键了（二）

第二个，当体即假。清净心，它不像虚空，是一个没有作用的顽空，它是有作用的。它怎么作用呢？它法尔具足十法界的染净诸法。就是那个明了的心性当中，它本身“何期自性，本自具足”。你说，欸，为什么具足？你不能问这个问题，你就相信就好。就是我一念清净心，本来就具足！这个法尔就是说，它不是因缘生的，它本来就是这样子，而且没有任何理由。你只能相信，在一念的清净的明了心性当中，你具足十法界的染净诸法。

也就是说，从我们的本来面目来说，我们可能成佛，因为我们有佛法界的因种。我们也可能堕三恶道，我们也可能变成阿罗汉、菩萨等等。既然我们有十法界的可能，你如果有选择的话，你一定会发菩提愿：我一定要成佛。所以我们发起菩提愿，来带动我们成佛的种子，使令它生起现行。

好了，那么你这样子经常观了以后，你就会慢慢把你表层的颠倒妄想给淡化掉，你的内心怎么样？把心带回家。你已经不是一个过去



的流浪汉了，你是一个有家的人了。你以什么为住呢？你可以勇敢地说出来：我以清净心为住，以菩提愿为住。恭喜你！你找到了成佛的正因了，你跟十方诸佛住在同一个家里面了。虽然从因缘来说我们如此的卑劣，佛陀如此的庄严，但是那个是时间的问题。因缘是时间的问题，重点是你能够找到自他不二，你找到十方诸佛跟你的共同点，这是非常关键的！就是我们讲成佛的初心。这个时候你有资格说，你走上了成佛之道了。说你这个人上路了，你在《法华经》的修学当中找到佛陀的知见，你这个车子已经不是在市区打转了，你怎么样？走上了高速公路，成佛对你来说是迟早的问题了。

【1561】这个理观，这个实法是最关键了（三）

所以这个理观，这个实法是最关键了！就是你一个人，你今生当中有没有成就，我讲实在话，一个人到了五十岁以后你就知道。可能我讲这句话，年轻人会不服气。你到五十岁，你觉得你今生修行大势已定，你就这样子了。因为你的精神体力有限，你该冲的，在年轻的时候该努力的，都做过了，到五十岁你就要开始思考“云何应住，云何降伏其心”了。这不是精进的问题了，而是你的方向有没有正确。

所以它的意思就是说，成佛之道是由内而外。你要先改变你的知见，然后你才能够生起修行，这样子才叫做妙法。整个《法华经》的思想，就前面这两个字，叫做妙法。如果你今天没有找到你的家，你只是从外面送进去很多的法，那你这个修行就像藕益大师说的，“如隔日疟”。说你有疟疾，但是你这个药吃的不是治本的，就是暂时止痛的。那么这个隔日疟就是有时候发作，有时候没发作；有时候没发



作，有时候发作。

所以，你如果说没有修《法华经》，你会发觉你的修行很有挫折感。

有时候打完佛七的时候正念清楚，然后娑婆世界再稍微晃荡几下，又是烦恼粗重。因为你一直事修，你就是用单一的法去压制你单一的烦恼。但是我提醒你，你压不过它的，因为它在你修行之前，就在你的内心世界了。

如果按资格，它是比你强大。你如果不回归到生命的原始点，你就落在修行的弱势，因为我们大部分都打妄想。所以，你今天不修理观，你就很难改变自己了，很难改变了，你没办法改变了。你不可能用短短的几十年修学，去改变你无量劫所累积的思想、个性、自我意识，这不可能的！你根本不可能挑战它的。

但是，如果你正确透过佛陀的方法，“何期自性，本自清静”，那就不一样了。那它变成怎么样？它变成如梦如幻，它变成是没有根，叫达妄本空，它是没有根本的。而你变成怎么样？你这个时候变成化被动为主动了，你站在本来面目的角度面对妄想。从今以后，你的修行完全在你的掌控当中。你只要做一件事情——不随妄转就好了。因为它本来就是生死轮回留下来的产物，跟你本来就没有关系的，那是一个因缘所生法。

所以整个《法华经》的思想，就是理观带动事修，而事修又帮助理观。当然，我们这样讲并不表示说事修不重要，那你这样也执理废事了。



我们该持戒持戒，该布施布施，该拜忏拜忏，该念佛念佛。但是你的心态，你用什么心在念佛，你用什么心在布施，那个能念的心不可思议，那种自性功德力要把它表现出来。这样子，你的修学跟一般人不一样。一般人修学只有一个力量，叫法力不可思议，而你叫做能念的心不可思议，所念的佛不可思议，你用两种力量来修学。就是你今天用你的摩尼宝珠来做贸易，跟因缘法互动，跟一个穷子，他今天是在外面完全靠自己的体力去打工，那就不一样了。要套一句藕益大师说的，那叫日劫相倍，你修一天，刚好是他要修一劫。

所以，成佛之道不是体力活，它完全是智慧的引导，就是你今天站在什么角度来面对你自己无始劫来留下的颠倒妄想。你承认它是真实的，那你就很难修行了；你安住清净心来看它，你确定它是虚妄的，那它就不是你对手了。道理就是这么简单。你要是迷真起妄，那就全部是妄；你要返妄归真，那什么都是真。所以，这个地方的核心思想，就是理观带动事修。

【1562】〈提婆达多品〉佛陀引用两个实际的例子，是为了表显什么？

在〈提婆达多品〉当中，佛陀为了证明理观、事修是缺一不可，引用了两个实际的例子：第一个，就是一个大国王（这个大国王就是释迦牟尼佛的因地）。这个大国王为了追求无上菩提，放弃了王位，向仙人修学《法华经》。然后，在提婆达多逆缘刺激之下，精进修学六度而成佛。所以，藕益大师说，释迦牟尼佛的因地这一块，强调事修的精进，以事修方式成佛。这是第一个。而龙女的转身成佛，瞬间，



一转身变成男身，然后在南方无垢世界成佛，强调的是理观的成佛。

这两个是各有特色，但这两个其实是缺一不可的。佛陀只是在表显事修、理观缺一不可。所以，前面的释迦牟尼佛的因地成佛强调事修的精进，而龙女的成佛是理观的相应，就一念的相应。

我们把这个基本概念，理观、事修弄清楚，就可以往下看。

【1563】成佛的关键，不在于事修，在理观

己二、明通经利益

分九：庚一、智积偈赞；庚二、智积提问；庚三、文殊回答；庚四、智积疑问；庚五、龙女释疑；庚六、挟权难问；庚七、献珠除疑；庚八、时众得益；庚九、大众信受

这一段是释迦牟尼佛赞叹文殊菩萨在龙宫弘扬《法华经》所成就的利益。那么它对众生有什么利益呢？这个地方有九段的说明。

庚一、智积偈赞

尔时，智积菩萨以偈赞曰：

大智德勇健 化度无量众

今此诸大会 及我皆已见

演畅实相义 开阐一乘法

广导诸众生 令速成菩提

“尔时”，这个尔时是什么时候？就是文殊菩萨率领无数坐宝莲花的菩萨从海涌出、住在虚空的这个时候。这个时候智积菩萨看到这种庄严相，就用偈颂赞叹。“大智德勇健，化度无量众。”这一段是赞叹文殊菩萨，说具足大智慧大福德勇猛精进的文殊菩萨，您老人家



依止前面的智德勇三种功德，来化度无量的众生，使令我们“今此诸大会”，这个与会的大众，都能够见到这些坐宝莲花、在虚空坐的这些菩萨。

这个菩萨，我们前面说过，有权位的菩萨跟声闻大众。权位菩萨当然修六度，声闻大众修四谛，但是他们会权入实以后，都是走上一佛乘。他们入一佛乘以后当然就在空中住，形成一种庄严相。智积菩萨就赞叹。

这些所谓的三乘的权教之人，经过文殊菩萨“演畅实相义，开阐一乘法”……按照《法华经》的思想，除非你能够会归到一心真如，修即空即假即中，发起清净心、菩提愿以外，你所修的法门都叫事修。事修可以让你成就安乐道，可以让你成就解脱道，但是你跟菩提道无缘，因为你没有找到正因。而《法华经》能够“演畅实相义”，讲到中道的实相，开阐一佛乘，一佛乘就是权实不二，所以文殊菩萨依止《法华经》，广泛地引导三乘的行者“令速成菩提”。

这一段的赞叹，核心思想在最后这句话，“广导诸众生，令速成菩提”，会权入实。成佛的关键点，其实就是你内心要能够先跟一心真如的清净心、菩提愿相应。这样子，你不管修什么法门，你今生可能只有布施、持戒，也只有念佛，虽然你只修三个法门，但是因为你的根本是清净心、菩提愿，所以你还是走上成佛之道，你跟佛陀走了一个同样的道路。

当然你的资粮力比较弱，但是不能否定，你是真实的佛子。所以，这个成佛的关键不在于事修，在理观。所以智积菩萨赞叹文殊菩萨善



能教化这些龙宫的众生。

【1564】真的有众生依止《法华经》的一佛乘妙法的修学而快速成佛吗？

庚二、智积提问

文殊师利言：我于海中，唯常宣说妙法华经。

智积问文殊师利言：此经甚深微妙，诸经中宝，世所希有。颇有众生，勤加精进，修行此经，速得佛不？

智积菩萨用偈赞叹以后，文殊菩萨就自己出来表态了。他说，我在大海当中主要是讲《法华经》，讲一佛乘的思想，中道实相思想。

这个时候，智积菩萨就起疑问了。他就问文殊师利菩萨说：“此经甚深微妙，诸经中宝，世所希有。”说《法华经》的思想，它是由内而外的，称性起修的，这是一个很高深的法门；你要能够观一念心性即空、即假、即中，然后才能够带动你的事修的。那么，这是“诸经中宝”，这个宝就像摩尼宝珠，能够统摄你一切的善法，趋向佛道，这是“世所希有”，是希有难得的妙法。这第一个问题。

第二个，“颇有众生，勤加精进，修行此经，速得佛不？”颇，就是难道。难道真的有众生依止《法华经》的一佛乘妙法的修学而快速成佛吗？

智积菩萨这一个问其实是有两段：第一段是赞叹，第二段他是质疑。

他是赞叹《法华经》如此的甚深微妙、世所希有；第二个，龙宫，什么叫龙宫？这地方就是龙类众生住的地方。龙类是什么？是畜生



道。畜生道，如果从因缘角度来看，是一个业障深重的众生，是三恶道众生。智积菩萨说，这个三恶道的众生有办法修这个微妙的法门成佛吗？即使《法华经》如此的甚深微妙、世所希有，而你作为一个畜生道的龙类，就算听了《法华经》，你真的能够快速成佛吗？就提出这么一个疑问。

【1565】成佛的重点就是，你是不是有一个正确的方法能够直观你内心深处的清净心、菩提愿，这是核心

我们看文殊菩萨怎么回答。

庚三、文殊回答

文殊师利言：有娑竭罗龙王女，年始八岁，智慧利根，善知众生诸根行业，得陀罗尼，诸佛所说甚深秘藏，悉能受持。深入禅定，了达诸法，于刹那顷，发菩提心，得不退转，辩才无碍；慈念众生，犹如赤子，功德具足，心念口演，微妙广大，慈悲仁让，志意和雅，能至菩提。

文殊师利菩萨就举出他自己亲自教授的一个弟子成佛的过程。他说，有娑竭罗龙王女，这个龙女只有八岁。文殊菩萨意思就是说，成佛跟他外表的业障不业障没有关系，跟你烦恼重不重也没有关系，因为这都是可以改变的，重点是你能不能掌握清净的传承，就是你是不是能够以一个正确的方法直观你内心深处的清净心、菩提愿，这是核心。说，我这个人业障很重，烦恼也很重，我没办法修《法华经》。你讲的是外行话。生死的东西是不可能破坏它的。我们只听过光明破坏黑暗，没有看过黑暗去破坏光明。因为你没有去观照，所以你才业



障深重，才烦恼粗重。所以真正的《法华经》，它根本不怕你业障重，它也不怕你烦恼深。

【1566】事修一定要合乎你的根机

我们往下看。这个人，她是一个畜生道，龙女嘛，而且她只有八岁，但是，她透过《法华经》的内观以后，我们看她产生什么效果。

“智慧利根，善知众生诸根行业。”藕益大师说，这个是她权法的智慧，她能够掌握这种善巧方便，知道众生的根机。权法，就是事修，事修一定要合乎你的根机。就是说，我们不是今生才有生命，我们的生命是由无量无量的过去变成今生，当然你也不能完全否定过去。你就说，那我一念心本来面目是清静，那我完全否定我的个性。也不对。事修要契机，理观要契理。

契理的时候，那是超越因缘。但是你事修，你说我这个人喜欢拜佛，那你就拜佛吧；我这个人不喜欢拜佛，我喜欢打坐，那你就打坐。所以这个权法就是“善知众生诸根行业”。首先你要知道你的兴趣、根机，你的兴趣在哪里。这个是权法。

【1567】“于刹那顷，发菩提心”，这句话是非常关键了！

第二个最重要了，实法。“得陀罗尼，诸佛所说甚深秘藏，悉能受持。”这个陀罗尼就是总持。其实只有你能够内观真如，观一念心性即空即假即中，才有资格讲总持，对所有的行门都有一个总相的加持。这个是实法了。透过权实二法，这是讲到大乘的圆慧。藕益大师说，这是圆满的智慧，权实不二。

这以下讲到大乘的圆定。“深入禅定，了达诸法。”你要从名字



位到观行位到相似位，从相似位要进入到见道位，所谓的分证即佛，那禅定就很重要了。从外凡到内凡，然后进入到见道位，就要有禅定的加持。

那么你有透过全面的观慧，加上禅定以后，“于刹那顷，发菩提心”。

这句话是非常关键了！诸位，理观的核心思想就是“于刹那顷，发菩提心”。理观的智慧，我们刚开始是从闻思，思惟“何期自性，本自清净”

所以生起清净心，思惟“何期自性，本自具足”而发菩提愿。所以我们这种观照是怎么样？由语言文字建立起来的，叫名字即佛。不过没关系，慢慢进步以后，到观行即佛，你的文字相慢慢少了，观行力增加了，到了相似即佛；最后，从大乘的加行位，突然间一念的相应，那只是一瞬间而已。就是你在寂静中，突然间，在观你的内心的时候，于刹那顷——这个刹那顷就是怎么样？因为刹那无生，所以发起刹那的菩提心。

【1568】这个菩提心是什么菩提心呢？

而这个菩提心是什么菩提心呢？藕益大师说是圆教的初住。圆教初住就是破无明证法身了，他是住于真如了。我们刚开始修行，当然清净心、菩提愿是分开修。我们凡夫，一般来说，智增上菩萨会重视清净心，就是先离相，菩提愿可能是兼带，所以凡夫修清净心、菩提愿会有所偏重。但是你成就一刹那相应的时候、破无明的时候，你这两个——清净心、菩提愿是合在一起了，清净心一定有菩提愿，菩提



愿也一定有清净心，这两个就不可切割了。你成就法身以后，这两个是同时出现，所以叫做发菩提心。这个发的是什么？胜义菩提心，是来自于真如本性所发出的上求佛道的心，这是坚固不可破坏。

到此为止，整个成佛的因圆满，后面就带动他的果地了。

【1569】初发心住的菩萨，有哪七种功德？

果地有七种功德，这个成就初发心住的菩萨，有七种功德：第一个，得不退转。我们凡夫修学就是进进退退，但他这个有位不退、行不退、念不退，三种不退。

第二个，辩才无碍，有这四无碍智。

第三个，“慈念众生，犹如赤子”，这个同体大悲。这种慈悲心不是说我们在修的时候思惟如母有情，这个都不用思惟，他任运的，从内心的清净心、菩提愿任运生起同体大悲。

第四个，“功德具足”，具足六度的功德。

第五个，“心念口演，微妙广大”。你就能够很任运地去演说一佛乘的妙法。你这个人只要懂这个道理，你就会讲出来。当然，你要没有学古德的东西，可能讲话没有古德那么美好的文句。但是，你看六祖大师他也没读什么经典，他讲“本来无一物，何处惹尘埃”。当然读书人会觉得说，这句话这个词儿用得有点粗，但是他的意思跟修多罗、跟大乘经典是一样的。就是说，你懂这个道理以后，你一定讲得出来。你说我讲不出来，你讲不出来表示你没有真懂。就是表达上、文字上可能会有点粗糙，但是你一定可以把什么叫做一佛乘的实法讲出来。



第六个，“慈悲仁让，志意和雅”。你能够有慈悲的仁厚谦让之心，而且意志坚定。

最终，“能至菩提”。当然，初地菩萨那就所证与佛无异同，初地菩萨能够现一百个分身了。

【1570】龙女成佛跟释迦牟尼佛成佛有什么不一样？

所以这个地方，龙女的成佛，强调的是“于刹那顷，发菩提心”，这个就跟前面的释迦牟尼佛的因地不一样。释迦牟尼佛因地是怎样？多生多劫的勤苦才成佛。这个地方的理观成佛是“于刹那顷，发菩提心”。这个就不太一样了。当然，这个地方就引起了智积菩萨的疑问，我们看第四段就容易清楚。

庚四、智积疑问智积菩萨言：我见释迦如来于无量劫，难行苦行，积功累德，求菩提道，未曾止息；观三千大千世界，乃至无有如芥子许，非是菩萨舍身命处，为众生故，然后乃得成菩提道。不信此女于须臾顷，便成正觉。

智积菩萨听到文殊菩萨举这个龙女成佛的例子，他当然是示现了，智积菩萨本来就法身菩萨，他也知道理观事修的差别，但是他替众生问。他的疑问，藕益大师说，他是以别教法来问难这个圆教的理观，以别教法。

他说，我见释迦如来，这是前面的释迦牟尼佛自己讲的，他的因地做一个国王，他不但放弃了王位，到山中修《法华经》，然后生生世世可以说是历劫的难行苦行，然后呢，积功累德，追求菩提，未曾止息。释迦牟尼佛成佛以后，他自己回想，他观察整个三千大千世界，



乃至没有如芥子许这么少的地方不是我因地舍身命的地方。所以这个行菩萨道不是只有理观，这是法身以后要成就应身佛。

诸位！应身佛才是真正精彩的时候。我们在成就法身的时候，当然你也可以说，欸，我是智增上菩萨，我先成就法身，所以你可以怎么样？暂时不修菩萨道。但是你菩提愿是在的，你是先发愿：我先成就法身以后再去度众生。这是可以的。但是你成就法身以后，那就没所谓有关门静修这件事情了。这个时候你开始怎么样？发愿要成就你的成熟众生、庄严净土。那怎么成熟众生呢？是整个三千大千世界每一块土地，都是你舍身命的地方。为什么？“为众生故，然后乃得成菩提。”所以我们凡夫在成就般若道的时候，是把自利放在前面，但是你成就般若道进入方便道的时候，你是把众生放前面了，“为众生故，然后乃得成菩提道”。

所以他以这种因缘的事修，这么广大的时空的修学，他不相信龙女能够于刹那顷发菩提心而成就佛道，便成正觉，他不相信。

这个地方是说，释迦牟尼佛的示现是强调事修的重要。当然，你要讲事修，那就是生生世世的勤苦的修学；但是龙女的成佛强调理观的相应，因为真如本性本来就是你本具的。我再讲一次，诸位！你的清净心它不是修来的。你什么时候能够承当，它随时准备跟你相应。因为它就是你衣服里面的摩尼宝珠，你把它拿出来有那么困难吗？对不对？就是说你里面的摩尼宝珠，把它拿出来是比较快的。但是你去工作，去努力地创造你的佛身净土，这个当然因缘修就时间比较长了。但这两个是不互相妨碍的。所以智积菩萨等于是以事修来问难理观，



当然他是示现的，他是为众生来理解理观事修的差别。

【1571】法身如何成就？应化身如何成就？

庚五、龙女释疑

言论未讫，时龙王女忽现于前，头面礼敬，却住一面，以偈赞曰：

深达罪福相 遍照于十方

微妙净法身 具相三十二

以八十种好 用庄严法身

天人所戴仰 龙神咸恭敬

一切众生类 无不宗奉者

又闻成菩提 唯佛当证知

我阐大乘教 度脱苦众生

正当智积菩萨质疑龙女成佛为什么这么快速的时候，“言论未讫”，这句话还没讲完，智积菩萨话还没有说完，龙女突然间现在前面，就向两位佛陀——释迦牟尼佛跟多宝佛顶礼，然后站在一面，就“以偈赞曰”，这个地方是赞叹佛陀的三身的功德。

她怎么说呢？“深达罪福相，遍照于十方，微妙净法身。”赞叹佛陀法身的功德。

诸位！法身是怎么成就？当然是靠理观。应身是什么？应身当然是靠事修。你要成就法身，那是理观的智慧，但是你要成就三十二相、八十种好、万德庄严的佛陀的应身，那就是要历劫勤苦地修学了。

法身的理观是怎么回事呢？“深达罪福相，遍照于十方。”我们一个没有修理观的人，就是从因缘的角度来看生命。从因缘的角度



来看生命有什么缺点呢？就是二元对立。你会发觉说，我怎么有时候觉得我业障深重，但是我如果好好地修行，我又觉得我这个人具足很多的善法？所以，你没有修理观，就表示你这个人不安住。不安住的情况你就怎么样？你随顺你的修行，有时候进步，有时候退步。因为我们生命本来就是一个曲线，一个抛物线。它不可能是一条直线，你没有本事做成这样子，你除非是法身菩萨，或者你真正安住清净心，你能够真的达到平常心。

所以，我们一般人的修行都是这样子的，就是在善恶的法里面产生纠结，因为你心外攀缘。但是如果你能够理观，回光返照你一念清净心的时候，观一念心即空即假即中，观达罪业也好，福相也好，其实当你的内心回到原始点的时候，是业性本空，其实你本来没有善法，你也不是恶法。

所以儒家思想有两派，它说人性本善，有时候说人性本恶。其实佛法的意思，我们的本性不是善也不是恶。如果你本性是善，你怎么造恶呢？如果你本性是恶，那你怎么可能成佛呢？你本质是恶，那你怎么修？你顶多就是伪装自己、调伏自己而已。

佛法认为，我们的本性也不是善，也不是恶，叫做离相清净，它什么都不是。所以即空就直接观到我们一念的清净本性，就观察罪不可得，福不可得，这是即空。即假就观察我们的性具，我们一念清净心本来具足善恶。就是你用身口意的恶法去熏习你一念清净心，它自己会显现罪恶的相状；你用布施持戒的善法去熏习你的清净心，它会显现安乐的相状。所以，你能够观你一念心性即空即假即中，表示你



深入地通达罪福的真实相。就是你本来不是善恶，但是你也可能变成善恶。就是这样子，就这样解释。

那么这样子表示什么呢？“微妙净法身。”佛陀能够安住清净心发起菩提愿，成就清净法身。所以法身是怎么样？是理观所成，跟你有没有跟众生互动没有关系，严格来说跟你有没有福报也没有关系，跟你有没有烦恼、有没有业障也没有关系。理论上是这样。

但是你要成就应化身，那就不是这么回事了。“具相三十二，以八十种好，用庄严法身。”你今天希望你能够在一念法身当中，终于有一天能够怎么样？现出佛身，而且有你的清净的国土，有你教化的眷属，那就是事修了，你才有办法以三十二相、八十种好来庄严你的法身。

这两个是赞叹佛陀的三身的功德。

第二个，我们看九界皈依。

“天人所戴仰，龙神咸恭敬。一切众生类，无不宗奉者。”具足三身的佛陀，是九法界众生，天人龙神等一切众生所恭敬皈依的所缘境。这个是赞叹九界皈依。

第三个，龙女就请佛为证。她说：“又闻成菩提，唯佛当证知。我阐大乘教，度脱苦众生。”我虽然是一个八岁的畜生道的女众，但是我从跟文殊菩萨所学习的妙法当中知道，成就无上菩提，必须佛陀来印证，以心印心。就是，佛陀您老人家作证，您的清净心跟我的清净心是不是完全一致？请佛印证。我依止清净心、菩提愿，我在未来世当中，我也会即将示现应化身，转大法轮度脱众生。龙女请佛印证，



佛陀默然印可。佛陀经常是这样，佛陀不讲话，就是承认你是成就法身佛了。

【1572】这一点对我们临命终是至关重要

所以藕益大师在这一段里面提出两个重点：他第一个先讲到理事的差别。就是你在修行，先把理观、事修分清楚，你不要含糊笼统。理观的所缘境是真如，它是向内的，内观真如。那么真如是一个性德，你不用去增加它，你也不用减少它，你只要知道有这件事情就好，就是观而已。真如不能修，它本来就不生不灭、不垢不净、不增不减，不会因为你修它而增加，也不会因为你懈怠而改变。所以它可贵的地方就在这里，它是不生灭心。

这一点对我们临命终是至关重要的。我们临命终就是不能靠修行。因为你临命终的时候是你生命中最糟的状态，你躺在床上，不可能起来拜佛。说我平常都是靠拜佛保持正念，你有本事站起来拜佛看看？所以，临命终的时候，修德其实力量薄弱了，就是靠性德。就是你必须靠一个——你状态再怎么糟糕，它永远是清净的。你在临命终的时候，你业障现前，你身体插满了管子，你的眷属在旁边哭泣，你可以说是内忧外患，心思散乱，这个时候菩萨云何应住？你依什么而住？说我靠佛号，也可以。但是你完全靠佛号，佛号是外来的东西，如果你内心没有东西跟它接应，这个力量薄弱。

所以，在临终的时候可让你依靠的，就是说，诸位！有一个摩尼宝珠，它永远在那个地方等着你。它在凡不减，在圣不增，它也绝对不会因为你身心的错乱而变成不清净，就是这个理观的智慧。所以理



观是怎么样？它强调离一切相，这你要弄清楚。理观是超越因缘所生法的。什么叫离一切相，我简单说一下，它跟你有没有修行，跟你烦恼重不重，跟你的业障重不重完全没关系。这才可贵嘛，这样才可以安住。这是理观。

第二个，事修。事修强调即一切法。你有修行你就有功德，你造罪就有过失，这就是事修。那就是因缘所生法了，讲修德。

所以藕益大师说，你这个修行人先把理观事修分清楚，一个是内观，一个是外修。一个内，就是摩尼宝珠，你再怎么穷，摩尼宝珠还是这样子。但是事修就是说，你要不修，有摩尼宝珠也没用，摩尼宝珠你不能当饭吃，你要拿出来贸易，你才有办法用摩尼宝珠去换取你的面包饮食，所以这个靠修德。所以理观是离一切相，事修是即一切法。这是先把理、事分清楚，理、事的差别。

【1573】为什么纯粹是理观不行，纯粹的事修更不行？

第二个，你再把理观、事修怎么样？合起来。就是，理观不离事修，事修不离理观，所谓称性起修，全修在性。所以，理事是相辅相成，互含互摄，缺一不可。你真正把《法华经》的一佛乘思想启动，你纯粹是理观也不行，纯粹的事修更不行。就是说，你有一个摩尼宝珠，然后呢？然后你还要精进地去做贸易，用摩尼宝珠换取你的衣食，换取你的房子，换取你各种的资具。所以，这个地方，藕益大师他的意思就是说，理观不能碍事修，事修不能碍理观。

这个道理懂了，你就知道智积菩萨的问题在哪里。智积菩萨就是强调释迦牟尼佛因地的事修成佛。其实释迦牟尼佛的成佛，诸位，现



在我问你一个问题就好了，他历劫的勤苦的修学成就应身佛，他哪仅仅是事修？你认为这个事修没有理观做得到吗？不可能嘛。我给你不要说三大阿僧祇劫，我给你一百阿僧祇劫，你整天修菩萨道，如果你没有理观，你也成不了佛。所以，当一个法身菩萨强调事修的时候，他背后一定有理观，只是他不谈而已。释迦牟尼佛不可能没有理观，龙女也不可能没有事修，只是，藕益大师说，各自表法。佛陀为了激励我们在逆境中成长，所以用释迦牟尼佛做榜样，强调事修精进，突破障碍。释迦牟尼佛为了表达我们的修行不会因为烦恼重，也不会因为你是一个畜生、你是一个女众而障碍，所以，龙女用理观来表示，这个理观里面一定有事修。只是藕益大师说各自表法而已。就是，释迦牟尼佛的整个修学表示事修的圆满，而龙女的这个业报身，她一念的回光返照，一念的相应，成就圆教初住，强调理观的圆满。各自表法而已了。所以这个理事是圆融的。

重点是，龙女这样讲的时候，希望佛陀证明。佛陀默然，那表示佛陀认可了。这是第一段的问题，就是所谓的智积菩萨的问题。

我们先休息一下，再看舍利弗尊者的问题。

回向愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十八

【1574】舍利弗尊者为了解除众生的疑惑，他就示现提出一个什



么问题？

庚六、挟权难问

请大家打开讲义第二百二十八面，我们看庚六的“挟权难问”。

舍利弗尊者用权法，就是用藏教的事修法门，来问难。藏教强调的是业感缘起，跟《法华经》讲的真如缘起是不太一样的。我们看，舍利弗尊者怎么从业感的角度看龙女成佛这件事情而产生疑惑。

时舍利弗语龙女言：汝谓不久得无上道，是事难信。所以者何？女身垢秽，非是法器，云何能得无上菩提？佛道悬旷，经无量劫，勤苦积行，具修诸度，然后乃成；又女人身，犹有五障：一者不得作梵天王，二者帝释，三者魔王，四者转轮圣王，五者佛身。云何女身速得成佛？

舍利弗也是示现，舍利弗前面都已经开示悟入佛的知见了，他也不可能不知道理观事修的关系，但是他为了解除众生的疑惑，就示现提出一个问题。他说，龙女！汝谓不久当成无上道，是事难信。你马上可以成佛这件事情很难让一般人相信。

为什么呢？因为“女身垢秽，非是法器”。女身，从外表的业报身来说，是垢秽不净的；从内心来说，她的我法二执相对来说比较重，所以她障道，她不是一个很好的修行的法器。所以，怎么能够用这个畜生道又是女身的身体来迅速成就佛道呢？毕竟佛道是旷劫久远，要经过无量劫的修学的时间，而且勤苦修行，而且要具足六度万行，然后才能成佛。

“又女人身，犹有五障。”女众有五种障碍：第一个，不能做大



梵天王，这个三界主；二者帝释，这个欲界主；三者魔王，这个魔王是整个魔眷属之王，统领整个三界的魔眷属；四者转轮圣王，这个人间主，统领四天下；五者佛身，这是十法界所皈依。就是女众的这个色身不可能变成这五个，这五个一定是要现男身相才可以的。这五个当中有一个佛身，所以也就是说，他用业报身来判定，女身是不能够迅速成佛的。

他这个意思就是，从业感的角度，女众的色身的业障，是比男众的业障稍微多一点。但是这个地方有一个重点，就是说，佛道久远，经无量劫勤苦积行乃成。你说你会成佛，这个我们相信；你说你要马上成佛，那表示你在菩萨道已经走到尾端了；既然走到尾端的时候，合理地推论，你业障应该消了，功德也增长了，你不可能再现女众身了。从业力的角度的确是这样。他就不提示现这个问题。第一个，佛道久远，经无量劫，勤苦积行乃成，所以如果说你是马上要成佛了，是菩萨道的尾端了，你不可能现女众相。第二个，女众相是有障碍的。因为女身是不能现三十二相、八十种好，三世诸佛都是现男众相。所以他用业报的相状来问难龙女的马上成佛这个概念，用三藏的权法来问难真如缘起。

【1575】佛陀说一念心是清静，那看你要不要承当，关键在这里
庚七、献珠除疑

我们看龙女怎么回答。

尔时，龙女有一宝珠，价值三千大千世界，持以上佛。佛即受之。
龙女谓智积菩萨、尊者舍利弗言：我献宝珠，世尊纳受，是事疾不？



答言：甚疾。女言：以汝神力观我成佛，复速于此。

当时众会，皆见龙女，忽然之间，变成男子，具菩萨行，即往南方无垢世界，坐宝莲华，成等正觉，三十二相，八十种好，普为十方一切众生，演说妙法。

龙女对于舍利弗尊者的问难，其实她没有回答，但是她做了一个重要的动作，就把她身上的一个无价的宝珠，价值三千大千世界，拿出来以后供养佛陀。佛陀怎么做呢？佛陀当下就接受。

那龙女用宝珠供养佛陀这个动作，就请问智积菩萨跟尊者舍利弗。她说：我献宝珠，世尊纳受，这个事情是不是很快？我拿出来，佛陀接受！

就是表示，看你是成什么佛。如果你成的是应身佛，那当然就是要旷劫久远地修学；但是如果是理观的佛，强调的是一念相应一念佛，这个跟业报身没有关系，就是禅宗经常说的直下承当。佛陀说你这一念心是清净，那看你要不要承当，关键在这。你要不承当，那给你一百劫也没有用；你要承当，那当下就是。有人问，师父！我的心到底清不清净？这个问题不能问我，要问你。你要能够接受你的自性本自清净，那你当下就进入清净的领域里面；你要犹豫不决，那你就不清净嘛。所以，理观的智慧就看当下，跟时间没有关系。你要不懂，就给你一万劫也没有用。

所以她用这个“我献宝珠、世尊纳受”来表达理观的当下的直下承当，就是这个事情速度很快。所以舍利弗说：是的，是很快。这个时候龙女就说，汝以神通力观我成佛，会更快于我献给佛陀宝珠的速



度，更快！

当然，她这样讲她必须做到。“当时众会，皆见龙女，忽然之间，变成男子。”所以，这个法身的应用不可思议，那种自在力！他就从一个畜生道的女众变成一个男子之身，而且当下具足六度的功德，然后往南方的无垢世界，“坐宝莲华，成等正觉”。这个地方成等正觉是应身佛了。

我们待会儿来解释，为什么她法身能转成应化身。

【1576】为什么法身示现不可思议？

所以你看她应身佛就怎么样？有“三十二相，八十种好，普为十方一切众生演说妙法”。诸位！这个地方的关键来了。法身、应身之间的转换，藕益大师用八个字来解释这句话，“法身示现，不可思议”。

我们前面说过，初地以上的法身，他可以有一百个分身，对不对？二地的法身有一千个分身。当然分身不是表示他一定要现佛身。那么龙女是怎么样呢？她在娑婆世界现出龙女相，这是她其中一个分身，但是其实她同时在南方的无垢世界现出的是三十二相、八十种好的应身佛。当然有人说，这个应身佛怎么没有出生、出家而是直接成道呢？藕益大师说，应化身的示现不可思议，他没有固定的章法，不一定说一定要经过什么过程，他是随缘，随众生的因缘而显现。

但是，应身佛相对困难，我们举一个例子。比方说，你成就法身以后去示现应化身，不像我们得业报身那样简单。业报身你只能一个果报体，你到三恶道去就真的到三恶道去了，你到天上就真的是到天上去了。除了那个业报身，你没有其他果报体了。我们业报身只有一



个果报体。那个果报体在哪儿，就把你的业力、你的想法全部带走。

但是，成就法身的菩萨就不是了。他一个法身同时示现一百个果报，就像电视荧幕，同一个荧幕有一百个频道，你可以有一百个节目、一百个人物、一百个故事显现出来。所以藕益大师说：诸大弟子并是法身应现，处处垂迹不同，安知不于他界同时示现成佛耶？

藕益大师举例子。比方说你看迦留陀夷，迦留陀夷是六群比丘，到处惹事生非，你现在看到他今生是迦留陀夷，但是你怎么知道他这种法身，在十方其他世界不能示现庄严尊贵的三十二相、八十种好呢？所以法身示现是不可思议的。

但是有一条要注意，分身要现什么相状都可以。欸，我这个人就喜欢现畜生道，你就现畜生道。所以，分身如果是显现六道相，倒也没什么好修习的，你只要发愿，随时可以现。但是你的分身如果要现应身佛，你这个分身要现出三十二相、八十种好的佛陀，那对不起，你一定要经过事修。这样懂吗？

分身，就是说，我们前面说过，初地菩萨他可以有多少分身？一百个分身。不表示他可以同时现出一百个应化身。应化身是要事修，要修来的。比方说我今天是一个初地菩萨，我可以选择只现三个分身应身佛，其余九十七个就是随类化身。我变成一个毛毛虫，做毛毛虫之王，度化过去有缘的。刚好他们也做毛毛虫，我来度化它们。我做鹿王，做蛇王，这个分身都可以。这种东西都不需要什么事修的，这个叫随类化身。但是你要现出三十二相、八十种好，统理九界众生的八相成道的应身佛，那对不起，一定要经过事修。



所以藕益大师说，你别看释迦牟尼佛的弟子迦留陀夷处处造罪，但是你有没有想到，你安知他不是在他方世界已经示现了应身佛了？

所以这个法身，成就法身的人是不可思议的。就是说，龙女，你眼睛看她今生，你今天看到她是一个畜生道，其实她同时在南方世界是“坐宝莲花，成等正觉”。所以这个地方就破除我们对相状的执取。

【1577】观世音菩萨到底是男众还是女众？

你看，我们佛教徒很喜欢去问一个问题，观世音菩萨到底是男众还是女众？其实，你问这个问题就表示你水平就不高了。他可以现男众，也可以现女众，很简单嘛！当然，我们从业力的角度，我们一般的都是从诸法因缘生的角度，我们很难从真如的角度来看。其实他是可以一为无量。从业报的角度，喔，这个是男众，这个是女众，其实观世音菩萨的内心也不是男众，也不是女众，他就是一个清净法身，他的本质就是清净法身。所以这个地方就颠覆了我们对于业力的思考。

【1578】修这个理观到底有什么好处？

庚八、时众得益

我们看大家知道理观事修不二的时候，有什么好处？

尔时娑婆世界，菩萨、声闻、天龙八部、人与非人，皆遥见彼龙女成佛，普为时会人天说法，心大欢喜，悉遥敬礼。无量众生闻法解悟，得不退转；无量众生得受道记。

无垢世界，六反震动。娑婆世界三千众生住不退地，三千众生发菩提心，而得受记。



“时众得益”这个大众，不是只有娑婆世界，也包括无垢世界，无垢世界也看到了这一幕。所以尔时，此土的，娑婆世界的所谓的菩萨、声闻，还有人非人等，这九界众生，都遥见南方的无垢世界龙女成佛，坐宝莲花，而且普为大众说法。大家非常欢喜，在远处礼敬。

此土的众生，因为看到这个法身功德不可思议——他同时能够分身现出龙女相、现出应身佛，所以大家对这个理观的回光返照、正念真如生起信解而成就不退转，乃至因为如此的修学而蒙佛授记。彼土的无垢世界，也因为如此的因缘说法，大地六反震动。娑婆世界三千众生因此而成就不退转，三千众生发菩提心而得受记。

就是说，大家对于理观的修学，还不知道这个妙用。就是说，我修这个理观到底有什么好处？佛陀告诉你，好就好在你未来能够有自在力，法身示现不可思议。你可以同时示现业报身，你同时也可以示现三十二相的应身佛。就像龙女一样，在娑婆世界现出龙女相，在无垢世界现出应身相，所以这是不可思议。

【1579】你不要埋怨你的逆境太多，从事修的角度，你要把它当作逆增上缘

庚九、大众信受

智积菩萨及舍利弗，一切众会，默然信受。

佛陀讲完〈提婆达多品〉以后，智积菩萨、舍利弗尊者，一切的与会大众，对于理观、事修这两种妙法都信受奉行。

〈提婆达多品〉等于是引证，佛陀不跟你讲道理了，实际引出这个路到底有没有人走过。一个道理，它必须具备可修性和可证性。当然



佛陀引出的这两个是比较极端的例子。

一个是释迦牟尼佛，他生生世世为提婆达多所障碍，他完全靠自己的精进力，突破而快速成佛。按说，释迦牟尼佛的成佛，按辈分来说，他应该在弥勒菩萨之后。因为弥勒菩萨是他的学长，弥勒菩萨生生世世都是示现做他的老师的。那他为什么跨越弥勒菩萨呢？就是由于提婆达多善知识。

佛陀的意思就是说，你不要埋怨你的逆境太多，从事修的角度就是，你要把它当作逆增上缘。你看释迦牟尼佛，提婆达多不断地给他刺激、障碍。他做一个佛，提婆达多就要变成新佛！所以他就是从逆缘当中成长。

第一个，逆缘。

第二个就是业报身。当然，逆缘所强调的是什么佛？应身佛，事修。

那么龙女呢？强调理观的法身佛。她虽然是现一个业报相，但是内观真如跟你烦恼重不重、业障深不深没关系。

所以这个地方佛陀举出了业障的相状跟逆缘的相状，来示现两种成佛：成就事修的应身佛跟理观的法身佛。这两个故事当然都很感人，释迦牟尼的舍身命手足，龙女的转身成佛。

【1580】净土宗行人，最好把龙女成佛这一段好好读一读，把这个清净的摩尼宝珠直下承当下来，这是成败的关键！

那么净土宗，我们说一说净土宗的带业往生。其实净土宗可能更偏向于龙女的成佛方式。为什么这样讲？因为净土宗的特点是时间紧



迫。没有一个人规划说我来生才往生的；你说来生再往生，你讲这句话，那等于表示你不是修净土宗的。因为来生谁知道呢？净土宗你今生就要成就。净土宗的好就好在它可以带业往生。

但它也有缺点，它没有时间等你。你说我走难行道，我不着急啊。我今生只要怎么样？我增上就好了。所以你看难行道的人，其实他没有时间压力。净土宗其实某种程度上有时间压力，因为临命终就看输赢了。所以净土宗没有太多时间让你事修。当然这个也不是重点，净土宗的成败是怎么样？理观的智慧，看谁能够把业带走。

诸位！你学过唯识学就知道，业力是跟你的心识有关系的。你心收起来，心若灭时罪亦亡。所以，临终的正念不是偶然的，取决于你晚年的收心。说你这个人念佛念得那么多，你一天念三万声佛号，那不表示你会有临终正念；要看临命终的时候你的所做所为，你的心是不是在往内收。如果你今天没有收心，那么你在佛堂当中念佛很专注，出来以后还是攀缘，那表示你这个业力没办法带走，你这个业力是不可携带。那你临终的时候会变成怎么样？你的愿力现前，你的生死业力也会现前。那对不起，它是熟境界，你的愿力绝对抵不过你的业力。

所以，一个人临命终会不会达到正念，大概你往生前五年是一个指标。当然我们不知道你什么时候往生，大概你这五年的心有没有收起来，就是你临终前那五年是关键指标了，就是收心。收心最简单的方式就是理观。

所以净土宗，你会念佛，他也会念佛，其实你念一万声跟他念两



万声，意义都不大，意义不大。因为往生与否不在于你持名的多少，就在信愿。那么信愿，厌离娑婆、欣求极乐，关键在厌离娑婆。欣求极乐每一个都会。看到极乐世界依正庄严，谁不欣求呢？关键是你能不能从娑婆世界你熟悉的烦恼、业力里面走出来，就是你有没有办法走出过去。你娑婆世界走不出来，你没办法去规划未来，你与这娑婆世界不断地纠缠不清嘛。

所以诸位！其实你慢慢学《法华经》会知道，到了晚年，成败关键就是理观的智慧了，就是回光返照。所以，放下只有一个前提，就是看破。你生命的本质没有看破，你怎么放下呢？我跟你讲，我们每一个人一生，不管他活得痛苦快乐，你相不相信，你找一个业障最重的人抓过来，他对今生也是心有千千结。你说他完全厌离娑婆，也未必。所以每一个人在一生中，我们不要讲多生多劫，就讲你今生，你走了这几十年来，对娑婆世界是又爱又恨，各种因缘都有，恩怨都有。那这个时候你怎么面对你的因缘法呢？只有一个方法，就是“何期自性，本自清静”，本来就没有因缘，只有这个有解，只有这一条路而已！

诸位！我再讲一次，因缘是不能处理的。当你想要去处理因缘，你就回不来了。所以，因缘能够调伏下来，不是你去处理，你是因为看破放下而走出因缘，是这样走过来的。所以临命终的时候，你看，有些人佛号念得很好，但是他就不能往生。他走不出因缘所生法，他走不过去，心中有罣碍。

所以净土宗的修行人，最好把龙女成佛这一段读一读，她从一个



业报身怎么样转身成佛的？就是直下承当——“何期自性，本自清净；何期自性，本自具足”。就承当！把这个清净的摩尼宝珠承当下来，这个是成败的关键！

这个就是〈提婆达多品〉，佛陀引出两种成佛的方式。

【1581】〈劝持品〉是讲什么呢？

丁四、劝持品

分二：戊一、明受持；戊二、明劝持

我们看补充讲表第四十七面，附表三十〈劝持品〉。

〈劝持品〉有两段：一个是受持，佛陀讲完〈提婆达多品〉以后，两万菩萨主动发愿受持。主动地发心来弘传《法华经》，这个叫做受持。第二个叫劝持，这些法身菩萨按兵不动，佛陀用勉励的方式、鼓励的方式来劝八十万亿那由他菩萨来弘扬《法华经》，叫劝持。一个是主动，一个是佛陀劝勉，总而言之是〈劝持品〉。

一、解释品目

于前品中，以古今事例，赞叹本经功德殊胜，以劝受持。本品发明法华会上，二万菩萨及八十万亿那由他诸菩萨摩訶萨，誓愿受持弘经，故立为品名。

佛陀在前品，就是〈提婆达多品〉，以古今两种事例：古，指的是释迦牟尼佛的事修的精进成就应身佛；今，指在法华会上的龙女，透过理观而转身成佛，强调法身佛的当下的承当。以这两种佛，一个成就应身佛，一个成就法身佛，以此来赞叹本经的功德殊胜，就是理观、事修，由理观成就法身佛，由事修成就应身佛，来劝弟子们如法奉持。



这一品，〈劝持品〉是怎么回事呢？佛陀劝法华会上的两万菩萨及八十万亿那由他菩萨，誓愿在末法时代受持弘通《法华经》，故立为品名。

这个地方古德说，虽然本经的三周说法当机众都是声闻众，你看舍利弗尊者、四大弟子，以及〈授学无学人记品〉都是属于声闻众，但是，声闻众在听完《法华经》以后，受完佛记以后，都公开地向佛陀表态，说我们不堪任在娑婆世界弘扬《法华经》，我们要到他方相对清净的国土弘扬《法华经》。

那这个问题就来了。声闻众是当机众，但是他不在娑婆世界弘扬《法华经》，那这样子《法华经》在娑婆世界可能就是要断灭了。所以佛陀只好亲自出来劝勉法身菩萨，说声闻众不能够在末法时代弘扬《法华经》，你们出来弘扬一佛乘的妙法。这就是〈劝持品〉的意思。

【1582】佛陀为什么劝嘱菩萨在末法弘传《法华经》？

二、经文要义

（一）本品先明法华会上，二万菩萨摩诃萨，应佛劝嘱，自誓弘经。

次明佛顾命八十万亿那由他菩萨摩诃萨，自誓弘经。

本品，就是这个〈劝持品〉，有两段：第一段讲到受持。受持，是指法华会上两万菩萨摩诃萨等于是随顺佛陀的劝勉——这个劝勉就是在〈见宝塔品〉后面佛陀的劝募流通——主动发愿弘经。这两万菩萨是主动。第二个，劝持。“次明佛陀顾命八十万亿那由他菩萨摩诃萨，自誓弘经”。这个顾命，佛陀用暗示的方式，暗中劝勉。佛陀并没有



讲话，用眼光看着这些菩萨，鼓励他们来发心。就是两种：一个是主动，一个是佛陀用目光来劝勉。

（二）自〈法师品〉以来，本师殷勤赞美人法，然新得记声闻，自认不堪于五浊秽土弘传本经。佛故假藉不退菩萨，自誓于佛灭后之恶世中弘通本经，用以激励其志愿。

自〈法师品〉以来，佛陀殷勤地赞美人法。赞美人，就是五种法师；赞美法，就是一佛乘的妙法。虽然声闻众是当机众，但是三根——上、中、下根三种声闻，蒙佛授记、成就法身以后，都公开地表态自己不堪任于五浊的秽土弘传《法华经》，他们愿意到他方清净的国土去弘传。这样子问题就严重了，这个《法华经》一旦断了，佛种就断了，所以佛陀就必须安排一下，就鼓励这些法身菩萨，法身的不退转菩萨，希望他们能够在佛陀灭度之前发个愿，在五浊恶世当中弘通本经，用以激励其志愿。

这个地方是说明一件事情，就是说，人能弘道，非道弘人。一个妙法的弘传，跟你这个道场盖得多大、多庄严是没有关系的，就是你要有这么一个人。我们看古代的佛教史，只要这个法要弘传，一定要有大德出世。有玄奘菩萨的出世，所以中国佛教的唯识学才兴盛；有智者大师的出世，所以天台宗的五时八教才兴盛。这跟道场没有关系的。所以，人是弘道的根本。

但是现在问题来了，到了末法时代，末法时代的特点就是，大家烦恼障重，痛苦也深。那么众生在烦恼、痛苦的激发之下，容易怎么样？思想会走上极端。其实现在也看得出来，偏空的就非常偏空，著



有的也就是一路著有，就是修行没有中道这两个字了。你说，欸，观一念心即空即假即中，末法时代是不容易做到了。

所以这个时候必须有法身菩萨出来。声闻众的确是没办法堪可在末法时代，这种极端思想炽盛的时代，来弘扬《法华经》。而法身菩萨有方便力，所以佛陀必须要这些法身菩萨发愿。因为佛陀即将灭度了，在我还在的时候，你要给我一个保证，希望这个妙法的传承在末法时代不能断灭。

是这个意思。因为中道实相到了末法时代已经不是修行的主流了，大家就是要么走向空，要么走向有，走上极端的修学。

【1583】五浊恶世学《法华经》的四种障碍

戊一、明受持

分三：己一、菩萨奉命此土持经；己二、声闻发愿他国流通；己三、诸尼请记领解发愿

这一段是佛陀在即将灭度的时候一个慈悲的劝持。这地方分两段。看戊一的“明受持”。受持就是这两万菩萨主动发愿，叫受持，有三段。

己一、菩萨奉命此土持经

尔时，药王菩萨摩訶萨，及大乐说菩萨摩訶萨，与二万菩萨眷属俱，皆于佛前作是誓言：惟愿世尊不以为虑，我等于佛灭后，当奉持读诵，说此经典。后恶世众生，善根转少，多增上慢，贪利供养，增不善根，远离解脱，虽难可教化，我等当起大忍力，读诵此经，持说书写，种种供养，不惜身命。



尔时，这个时候药王菩萨摩诃萨跟大乐说菩萨，还有与会的两万菩萨眷属，这个两万菩萨就是药王菩萨跟大乐说菩萨的眷属，他们就在佛前作如是的誓言，说“惟愿世尊不以为虑”。就是，世尊！您老人家不要感到忧虑，因为在佛陀灭度以后我们会奉持、读诵此经典。因为，佛身要示现不容易，你不能够说，欸，佛陀一直住世，这不可能嘛，应化身是因缘所生法。但是菩萨可以！菩萨不用现佛身，那问题就相对容易。但是你要现佛身，众生业障重，佛身就不能出现，所以只能靠菩萨。

那么菩萨就说了，但是这个地方有个问题，五浊恶世学《法华经》有四种障碍：第一个，善根转小。就是大乘的善根，大家到末法时代障深慧浅，善根减少。第二个，多增上慢。这个慢就是高举。这个高举是什么样？把自己增上。就是，你自己本来没有这么好，但你把自己想成是这么好。就是把你自己提高了，叫增上慢。第三个，贪利供养。就贪爱，贪爱五欲的快乐，增长不善根，增长贪爱的烦恼。第四个，远离解脱。这个问题就是没有出离心。要修世间的快乐，就有很多人；要修出离道，人就很少。远离解脱。

虽然如此，就是末法时代修学妙法虽然有四种障碍，但是，“我等当起大忍力”，我们会用这个大忍力。法身菩萨的忍力不可思议，它是从法身现起的，着忍辱衣。我们带头领大家受持、读诵、解说、书写，乃至种种供养，不惜身命。知其不可而为之，乃至不惜身命。

【1584】这四个障碍最严重的就这两个

末法时代受持《法华经》有四种障碍，但是相对来说比较严重的



就是第一个和第二个，就是善根减少、多增上慢。我们解释一下。

大乘佛法的修学有两个重点。龙树菩萨说：“佛法大海，信为能入，智为能度。”就是，如果把《法华经》譬喻作整个真如法性三昧之海，你只要进得来，烦恼可以解决，业障可以解决！但是你得有本事先进来，就怕你不得其门而入。那么要进入《法华经》，那信根就很重要。比方说，我这个人烦恼很重、业障很重，《法华经》不怕！因为真如三昧本来就超越因缘，它直观你的本来面目。所以你看龙女，她都可以转身成佛。但是怕就怕什么？怕你进不来。这个《法华经》的门，你找不到门。

你找不到门，有两种可能：第一个，善根减少。就是你这个人，怕就怕在你没有善根，你听到《法华经》不生好乐。佛法被动都没有用。你这个人一听到《法华经》，你完全没有感觉，你也不会想要去追求、学习，那就没办法了，佛法不能强迫。你没有善根。

第二个，你有善根，但是高慢。你不肯谦卑地向人家学习，你也进不来。

其他的，你说你贪爱烦恼有多重，你没有出离心，都不是问题。说实在，你只要肯学《法华经》，学到最后，这都不是问题了。你只要可以内观真如，真如三昧一现前，这个因缘所生法都是虚妄相。所以这四个障碍最严重的就是这两个：第一个，你没善根；第二个，你起增上慢。

【1585】为什么受记的声闻发愿不在娑婆世界弘扬《法华经》？

己二、声闻发愿他国流通



尔时，众中五百阿罗汉得受记者白佛言：世尊！我等亦自誓愿，于异国土广说此经。复有学无学八千人得受记者，从座而起，合掌向佛，作是誓言：世尊！我等亦当于他国土广说此经。所以者何？是娑婆国中，人多弊恶，怀增上慢，功德浅薄，瞋浊谄曲，心不实故。

这两万菩萨说完以后，众中五百阿罗汉，就是前面受记的（五百弟子受记），白佛言：世尊！我等亦自愿来弘扬《法华经》。但是在哪里呢？不是在娑婆世界，是在异国，在他方国土，相对清净安稳的国土。

又有前面的学无学八千人得记者，也从座起，作誓言：世尊！我等亦当于他国土来广说此经。为什么呢？他也讲出个理由。因为五浊恶世众生，“人多弊恶”，这个弊恶是贪烦恼重；“怀增上慢”，高慢心重；“功德浅薄”，他大乘善根浅薄；第四个，“瞋浊谄曲，心不实故”。瞋浊，就是瞋心，瞋心就产生污浊，污浊我们的大悲愿力；谄曲，就是互相欺骗，我欺骗你，你欺骗我，大家都不真实了。

【1586】在整个烦恼当中，愚痴、高慢、瞋心，还有谄曲，这是障道的，要调伏

声闻弟子对于娑婆世界障道的因缘的看法，大致跟法身菩萨相同。大家都提出两个烦恼：第一个瞋浊，第二个谄曲。其实大乘佛法是这样，你有点贪爱还乱不了，还有救，但是瞋心就问题严重了。因为你整个《法华经》的两大根本——清净心、菩提愿，你这个瞋心直接伤到你的大悲菩提愿。所以这个瞋心是要对治的。

谄曲也是一样。因为你这个人虚妄，你嘴巴说的跟你心里想的经



常都不是那么回事。所以唯识学上说，你一个人经常不想讲你真实的话，这养成习惯有什么缺点呢？你这个人不堪教诲，没有人可以教你了。法师跟你说，师父跟你说，你就对对对，我都做得到！结果……就是你讲话不真实，就很难教诲你。所以，在整个烦恼当中，愚痴、高慢、瞋心，还有谄曲，这是障道的，这是要调伏的。

这个是这样。我们看大乘佛法，大乘佛法偏重在修善，所以你看法身菩萨，他看娑婆世界的众生，比较偏重在你是不是能够生善这一块。声闻法是偏重在破恶，所以他对烦恼细节有更多的了解，他提出了更多的瞋恚、谄曲、心不真实。

总而言之，声闻众是不愿意在娑婆世界弘扬《法华经》的，法身菩萨是愿意在娑婆世界弘扬《法华经》的。这个地方讲出这两段。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷九十九

【1587】佛陀为什么会对末法时代《法华经》的弘传有所忧虑？

（一）

己三、诸尼请记领解发愿

分三：庚一、大爱道尼请记；庚二、耶输陀罗请记；庚三、尼众领解发愿



请大家打开讲义第二百三十一面，我们看己三的“诸尼请记领解发愿”。

这一科是迹门流通的第四品〈劝持品〉。〈劝持品〉的大意是说，释迦牟尼佛讲完迹门正宗以后，把整个开权显实的观念讲清楚了，也为诸弟子授记了，整个迹门的所谓的一佛乘的思想已经是圆满了，所以释迦牟尼佛也即将灭度。但是灭度前，佛陀对于未来末法时代《法华经》的弘传，心中有所忧虑，因此他希望能够趁他还在世的时候，与会的法身菩萨能出来发愿来护持《法华经》的流通。

对未来，佛陀为什么会有所忧虑呢？这个地方有两个理由：第一个，《法华经》是成佛的正因，这个正因一旦传承断灭，那末法时代就没有人可以成佛了。没有人成佛，当然就没有法宝，也就没有僧宝，所以这个地方是事关重大。

那么《法华经》为什么是成佛的正因呢？诸位！大家听了这么多《法华经》，如果有人问你说，你最大的受益是什么？只有一句话就讲完了，就是建立佛陀的知见。就是说，从今以后，你看生命的态度、角度改变了。我们没有学《法华经》，我们刚开始学佛法，叫做诸法因缘生。这个因缘是什么？就是业力。所以我们在看人生的时候，是用业力去看人生的。这个人会快乐，因为他有善业；这个人会痛苦，因为他有罪业。

用业力来看人生有什么缺点呢？你会把人生看成一块一块的。因为因缘法强调的是什​​么？是差别相。你跟我不一样，因为我们有不同的业力，我跟你也不一样，那么就建立了整个十法界的版块，佛陀有



佛陀的法界，众生有众生的法界。这样子，从业力的角度我们很难看到法界之间的交集。这个就是因缘观不足的地方，它把整个法界作一个区隔。

但是真如观就不一样了。真如观是从真如的一心来看十法界。就是说，十法界其实是一念心念头一动所变现出来的，说是一念心性即空即假即中。所以，我们从一念心性的角度来看佛陀和凡夫，那么佛陀的功德庄严是如梦如幻，我们凡夫的业障深重也是如梦如幻，所以产生一种自他不二。也就是说，你用真如观来看人生，你就跟佛陀站在同一个基准点。就好像说，如果今天一个离家出走的孤儿，他选择离开家庭在外流浪，那么他跟大富长者有很大的落差，他是一个贫穷下贱，大富长者那是一个具足大富大贵。但是，如果这个孤儿选择回家，那么他跟大富长者就是一家人，那是种父子关系，所以继承家业变成怎么样？变成是迟早的问题了。

所以《法华经》的殊胜就是，它把我们一种向外攀缘因缘法的心，带回到我们内心的本来面目，让我们跟佛陀站在同一个心性的角度来看人生。那么从今以后你会觉得，改变生命是没有像以前那么坚固，而是相对容易。因为一念心性本来就具足佛法界，本来就具足极乐世界，所以从一心的角度来看极乐世界，它已经不是十万亿佛土，你去看阿弥陀佛他也不是那么的遥远。所以整个《法华经》的核心思想，就是从真如而建立十法界。这个相对于我们过去从因缘建立十法界是一个很大的突破点，而这也是整个成佛的正因。

所以，当整个真如思想在这个世间消失以后，就是这个《法华经》



没有了，那佛法就变成一种差别法了，就是佛陀有佛陀的法界，对我们来说是高不可攀。所以这件事情就是怎么样呢？事关重大。整个佛法的传承里面，成佛之道是关键，所以《法华经》一旦断了传承，那么我们对因缘法，业力，只有两种选择：第一个，选择接受，那你就走人天乘。既然业力不可改变，那我就怎么样？修善，让自己活得快乐一点。第二个，你选择逃避，就跟阿罗汉一样。我用空性的法来把因缘法断掉，进入偏空涅槃。我选择逃避，我没有办法改变你，我就离开了。

所以，当真如思想这个传承断了以后，佛弟子就没有所谓的中道的概念，就是你只能选边了，你要么选有，要么选空。你的学佛要么就是追求快乐，要么就是进入涅槃寂静。你只有两条路可以走，没有所谓的一心即空即假即中，没有这回事了。

这件事情当然对佛法的伤害就很大，众生只能够安乐，只能够解脱，就没有成佛之道这件事情了。所以佛陀的第一个忧虑，就是因为它是成佛的正因。

【1588】佛陀为什么会对末法时代《法华经》的弘传有所忧虑？

（二）

第二个，它难信难解。就算有人跟你讲，你也不见得能够产生信解。

我们一念心它的本体是清净的，但是它又具足一切的万法。就是当我们的心摄用归体的时候，万法唯是一心，这个时候心是不动的。就是你的心不动的时候，它是既清净又具足，就是一个明了的心。但



是你念头一动，那就一心衍生万法了，那就十法界出来了。各人动各人的，众生动的是贪瞋痴的烦恼，就走自己的法界；二乘人动的是无常、无我的念头，那就走上空性涅槃。所以它整个思想，这种从一心开出十法界这种常同常别、即空即假即中的概念，很难信解。

所以必须有这种大菩萨——第一个要有慈悲、耐性，第二个要有善巧方便——佛陀期待法身菩萨出来承当这个重任，所以就有这一品〈劝持品〉。佛陀希望能够由与会的法身菩萨来承当末法弘传的重责大任。

【1589】成佛，你一定要做两件事情

我们看己三的“诸尼请记领解发愿”。这一段是说明比丘尼在听完三周说法以后，请佛陀授记并且领解发愿。这地方有三段。

庚一、大爱道尼请记

尔时，佛姨母摩诃波闍波提比丘尼，与学无学比丘尼六千人俱，从座而起，一心合掌，瞻仰尊颜，目不暂舍。于时，世尊告憍昙弥：何故忧色，而视如来？汝心将无谓我不说汝名，授阿耨多罗三藐三菩提记耶？憍昙弥！我先总说一切声闻皆已授记，今汝欲知记者，将来之世，当于六万八千亿诸佛法中，为大法师，及六千学无学比丘尼俱为法师。汝如是渐渐具菩萨道，当得作佛，号一切众生喜见如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。憍昙弥！是一切众生喜见佛，及六千菩萨，转次授记，得阿耨多罗三藐三菩提。

我们看大爱道比丘尼的请记。



尔时，这个时候，佛陀的姨母摩诃波闍波提比丘尼，摩诃波闍波提就叫做大爱道。佛在世的时候，出家弟子并没有重新安立法号，你世俗是什么名字，你就用这个名字来当作你出家的法号。大爱道跟佛陀的关系是这样子：佛陀出生七天以后，他的生母，就是摩耶夫人就往生了，所以他的整个长大，是他的姨母，就是摩耶夫人的姐姐，他妈妈的姐姐把他给抚养长大，所以这个大爱道比丘尼对佛陀是有养育之恩的。她在七十五岁出家以后，就跟佛陀学习，后来也证得阿罗汉果。

所以在法华会上，她带领了六千个眷属，一个广大的比丘尼僧团，“从座而起，一心合掌，瞻仰尊颜，目不暂舍”。目不暂舍就是说，其实她的请记并没有说话，只是用她的举动、用她的目光来祈求佛陀授记。

这个时候，佛陀等于主动地告诉憍昙弥（憍昙弥就是释迦族的一个种姓），他说，你为什么以此忧虑的容色来看如来呢？难道你的内心是认为我不会称念你的名称来为汝授记吗？就是佛陀主动地来为这个大爱道比丘尼授记。佛陀就说，憍昙弥！我先前已经为一切声闻来授总记，但是我现在要为你授别记。

这以下就讲到授记之文了。说将来之世，汝等，就是包括了大爱道比丘尼，包括她所带领的六千个比丘尼的僧团，未来当于六万八千亿诸佛法中，为大法师。

成佛，你一定要做两件事情。就是你成就佛陀知见以后，第一个，你要亲近十方诸佛，广学无量法门，成就总持；第二个，你的分身要



到众生法界去，弘扬佛法，广度众生。所以她做大法师。

也就是说，成就法身佛以后，你初地有一百个分身，当然不是说你每一个分身都想要成就应身佛，但如果你要成就三十二相、八十种好的应身佛，那基本上一定要护持正法，这是一个关键。

所以大爱道比丘尼，如是地渐渐修学菩萨道，成就六度的法门，“当得作佛，号一切众生喜见如来”。这个是说明她成就应身佛的相状。说这个应身佛，色相光明庄严，见者欢喜，乃至后面的十种德号，如来、应供，乃至佛、世尊。

“憍昙弥！是一切众生喜见佛，及六千菩萨，转次授记。”就是说，大爱道比丘尼往生以后，她就把这个佛的位子传给她的弟子，如是地辗转。她们不是同时成佛，是一个往生以后，另外一个就接着成佛。她们的佛名跟国土都完全一样，所以就叫做转次授记。

【1590】佛陀在世的僧团里面，第一个出家的比丘尼是哪一位？她的特色是什么？

大爱道比丘尼，是佛陀在世的整个僧团里面第一个出家的比丘尼，之前都是摄受男众。她出家的时间其实很晚，七十五岁才出家，算是高龄出家了。但是她成就阿罗汉以后，她的特色是什么呢？就是她有高深的禅定，这个是很难得。因为一般年纪大的时候，对禅定一般是放弃的。也不是所有的阿罗汉都有禅定，阿罗汉里面有的是慧解脱的，他的禅定可能是未到地定。未到地定，他如果没有进入初禅，他就没有神通。所以你看佛在世的时候，有的阿罗汉，你看他的行为就跟你完全一样，他该吃饭吃饭，该睡觉睡觉，他也没有神通。但是



他是阿罗汉，他内心当中有无生的真理跟他的心相应。他死的时候，也是一般地就这样死掉。

但是，如果这个阿罗汉是有禅定的，特别是有四禅，那就是像大爱道比丘尼那样，大爱道比丘尼活到一百二十岁，有禅定的人是寿命很长。她临终的时候，她用她的神通力飞到恒河的上空，然后放出青黄赤白四种颜色的光明，最后进入火光三昧，用火把自己的身体烧掉，进入涅槃。

佛在世的时候是不允许出家众显神通的，但是有一个例外，就是你临命终的时候可以显神通。你为了要证明这个法的功德，证明禅定的功德，要鼓励后世，只有在临命终的时候可以显神通。

这个是大爱道比丘尼，她的禅定的殊胜。

【1591】耶输陀罗的应身佛有哪两个特色？

庚二、耶输陀罗请记

尔时，罗睺罗母耶输陀罗比丘尼作是念：世尊于授记中，独不说我名。佛告耶输陀罗：汝于来世，百千万亿诸佛法中，修菩萨行，为大法师，渐具佛道；于善国中，当得作佛。号具足千万光相如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，佛寿无量阿僧祇劫。

前面讲到大爱道比丘尼，这地方讲耶输陀罗比丘尼。其实这两个人跟佛陀的关系都非常密切。耶输陀罗是佛陀俗家的夫人，是罗睺罗的母亲。

佛陀为他的姨母大爱道比丘尼授完记以后，这个时候耶输陀罗心



中就动念头了。她怎么想呢？她说，世尊在授记当中，为什么单独没有称念我的名号来为我授记呢？

这个时候，佛陀的他心通，他自然就知道这件事，就主动地以大悲心告诉耶输陀罗说：汝于来世，在百千万亿诸佛法中，也是一样，亲近十方诸佛，乃至广度一切众生，来修学六度万行。作为大法师，渐具佛道，慢慢地积集福慧两种资粮而成就佛道。在哪里成就佛道呢？在净国中。声闻弟子基本上喜欢成就清净国土。这个净国中，就是清净的国土。他的法号叫做具足千万光相如来，也是一样，身相光明庄严，应供、正遍知乃至天人师、佛、世尊。佛寿非常的久，无量阿僧祇劫。

耶输陀罗的应身佛有两个特色：第一个，身相庄严。当然，这个身相庄严是在因地的时候持戒跟忍辱所成就的。第二个，佛寿久远。这个就是禅定了。你行菩萨道的时候，你要加修禅定，就会产生佛寿的久远。

【1592】佛陀为什么只为成就初果以上，成就位不退以上，进入佛知见的菩萨授别记？

整个《法华经》的授记，到这里等于是全部圆满了，我们把这个授记作一个总结。佛陀授记，在经文当中有两种情况。

一个叫通记。比方说，我们今天是生长在末法时代，那我学《法华经》以后，欸，我改变我的观念了，我不再用因缘来看人生了，我用一念心性来看十法界。所以，极乐世界虽然十万亿佛土外，但对我来说，它不离开我一念心性，所以，我动念即到，因为整个法界在我



一心当中。那这样子，恭喜你！你已经成就佛陀的知见了。那佛陀是不是应该为我授记呢？是的，授通记。佛陀跟你说，你未来当得成佛。但是，没有时间，没有佛号，没有国土。为什么？因为你会退转。你只是理观成就，但是你事修薄弱，你还有烦恼跟业力在。那么这种会退转的情况，记住！佛陀的智慧永远是现量境，不落比量，就是佛陀不作任何预测。就是这件事情还有变数，佛陀会选择默然。

但是佛陀只要讲出话，这件事情就定案了。所以佛陀只为成就初果以上，成就位不退以上的，进入佛知见的人授别记。为什么初果以上呢？因为他已经不会退转了。这个人在成佛之道中，他的模式已经可以看得出来，就是这个人以后是怎么成佛的。他喜欢禅定，他喜欢神通，他喜欢有各种辩才，他的趋势已经非常明确了，佛陀才会给他授别记的。

但我们一般凡夫，可能你今生学一学，你来生生天了，然后，可能知见又暂时退失了。佛陀不为这种不定种性的人来授别记，因为佛陀不作任何预测，佛陀的心永远是现量。

到此整个授记就圆满了。

【1593】声闻弟子为什么发愿在他国而不在娑婆世界弘扬《法华经》？

庚三、尼众领解发愿

我们看庚三，尼众领解以后而发起的菩提愿。

尔时，摩诃波闍波提比丘尼，及耶输陀罗比丘尼，并其眷属，皆大欢喜，得未曾有，即于佛前而说偈言：



世尊导师 安隐天人

我等闻记 心安具足

诸比丘尼说是偈已，白佛言：世尊！我等亦能于他方国，广宣此经。

佛陀为大爱道比丘尼跟耶输陀罗比丘尼授记以后，这两位比丘尼跟她的眷属，“皆大欢喜，得未曾有”，就在佛前发愿。她们说，伟大而尊贵的导师，您老人家作为人天的皈依，您老人家善巧方便来说法，安稳天人之心。我等听到授记以后，内心安稳具足。为什么呢？因为自知当作佛，就感到安稳了。诸比丘尼说完偈以后，就白佛言说：世尊！我等亦能于他方国土，就是避开了娑婆世界五浊恶世，到他方清净的国土来广宣《法华经》。

我们看整个声闻弟子，到目前为止，都是不愿意在娑婆世界五浊恶世弘扬《法华经》。理由有两个：娑婆世界进入五浊恶世以后的根机，本身就有问题。什么问题呢？就是善根转少，多增上慢。首先就是你缺乏中道实相的善根。你看有些人，你跟他讲中道实相，你讲半天，他没办法接受，他永远要选边的。你要讲空性，他可以接受；你讲有相，他也可以接受；你要把这两个放在一起，他没办法接受。说一切法即空即假即中，他没办法接受。为什么？善根转少。所以，诸位！你们今生学完《法华经》，你来生不管在娑婆世界或者到极乐世界，你再听到中道实相，你就相对容易接受。到了末法时代，第一个，大家思想开始偏激了，走上了二分空有的对立。第二个，更糟糕，又高慢。所以就很难教化了。这个是从众生的角度来看。



第二个，从种性来看。藕益大师说，菩萨种性在因地修学的特点：理观强，事修弱。菩萨基本上喜欢广学多闻，所以他成就法身以后，他对教化众生这个四无碍辩是他的专长。那么声闻众的特色是什么呢？他理观弱，事修强。禅定、三昧，这是他的特色。要显神通，那菩萨不是声闻的对手。所以，从教化众生的角度，对声闻弟子来说，这的确是他比较薄弱的一块，所以他不敢去挑战这种难度的众生，说这个末法时代善根转少，多增上慢。所以佛陀只能够期望于法身菩萨。我们看佛陀是怎么个期待。

【1594】为什么佛陀不明白地告敕法身菩萨出来弘法？

戊二、明劝持

分二：己一、长行；己二、重颂

劝持就是佛陀用默然的注视眼光来劝勉与会的法身菩萨，在末法时代受持流通《法华经》，用暗示的方式。这个地方有两段。

己一、长行

分二：庚一、菩萨请敕；庚二、顺佛发誓

庚一、菩萨请敕

尔时，世尊视八十万亿那由他诸菩萨摩訶萨，是诸菩萨皆是阿惟越致，转不退法轮，得诸陀罗尼。即从座起，至于佛前，一心合掌，而作是念：若世尊告敕我等，持说此经者，当如佛教，广宣斯法。复作是念，佛今默然，不见告敕，我当云何？

这段经文是说明与会的法身菩萨心中祈求佛陀给予明确的指示。我们看是什么情况。



尔时，佛陀跟比丘尼授完记以后，就把他的眼光注视到与会的八十万亿那由他这些法身菩萨身上，但是佛陀那个时候是保持默然，并没有说话。

这一注视的时候，当然，佛陀的任何动作都一定有因缘的，这些菩萨是怎么样的情况呢？从自利的角度都是不退转，阿惟越致。大乘不退转，往浅处说叫做初地，往深处说叫做八地，无功用行，就是至少是初地到八地了，这是从自利的角度。从利他的角度，“转不退法轮，得诸陀罗尼”，他们都能够开显中道的实相，而且内心总持一切的权法的要义。他权实二法都是通达的。

法身菩萨被佛陀这么一看以后，就知道佛陀可能是要鼓励他出来承当弘扬《法华经》的重责大任了，就站起来，到佛前，一心合掌，心中就这样想说：如果世尊这个时候开口，明白地告诉我们，未来在娑婆世界五浊恶世当中能够受持弘传《法华经》，我们一定会顺从佛陀的教诲，来广宣斯法。他动这个念头以后，又动了第二个念头：但是为什么我们站起来合掌的时候，佛陀还是保持默然而没有明白地指示？我们应该怎么办呢？

这段经文，藕益大师说，其实佛陀的心里是寄望于法身菩萨的，因为声闻弟子虽然入了法身，但是他还是不愿意到娑婆世界来弘扬佛法。但是为什么佛陀不明白地告敕呢？藕益大师说这有两层意思：第一个，“上来佛陀赞美人法，事义已足，不烦复言”。佛陀在〈法师品〉里面不断地赞叹弘扬《法华经》的人跟法，这道理讲得很清楚了，佛陀不想再说了，这是第一个。



第二个，“为欲将护声闻他方之愿，故不称扬”。因为与会的不只是法身的菩萨，还有声闻弟子，如果佛陀开口要求法身菩萨在末法时代弘扬《法华经》，那么在座的声闻弟子就会感到压力了。为了将护声闻弟子他方弘法之愿，所以故不称扬。

他的意思就是说，佛陀希望法身菩萨主动地表态。因为你主动地讲，声闻弟子没有压力，他反而会产生一种效法。如果佛陀指定你出来弘法而没有指定声闻弟子，那某种程度对声闻弟子会产生压力。佛陀的意思就是希望你主动地发愿，因为我该讲的都讲了，所以佛陀就默然。

【1595】法身菩萨为什么发愿弘扬佛法？

庚二、顺佛发誓

弟子们当然就明白了，就开始发愿了。

时诸菩萨敬顺佛意，并欲自满本愿，便于佛前作师子吼，而发誓言：世尊！我等于如来灭后，周旋往返十方世界，能令众生书写此经，受持读诵，解说其义，如法修行，正忆念，皆是佛之威力。惟愿世尊在于他方，遥见守护。

法身菩萨在佛陀默然的时候，就知道佛陀希望他们主动地发愿。他们发愿有两个理由：第一个，敬顺佛意。既然佛陀要我们承当，我们当然就是敬顺佛陀的教敕，这是第一个。第二个，自满本愿。这是主要因素了。

我们凡夫在修行过程当中强调的是自利，就是成就清净心，成就法身，但是到了法身以后，你的重点开始转成菩提愿了，因为你要成



就应化身了。

你要成就应化身，当然你一定要发愿去广度众生，你要广结善缘，你以后的国土才有眷属。

他们一方面敬顺佛意，一方面希望能够满自己因地所发的菩提愿，所以在佛前作师子吼，就是内心非常的坚定、无所畏惧地立下誓言：世尊！

我等于如来灭后，到了五浊恶世，我们将周旋，就是周遍往返于十方世界，当然这个十方世界也包括了娑婆世界，而且以善巧方便，来使令众生发心书写、受持《法华经》，乃至读诵《法华经》，乃至为人解说，如法修行，最后成就心中的正念。

【1596】整个《法华经》的重点，在于成就正忆念，就是改变你的思考模式

其实，整个《法华经》的重点在于成就正忆念，就是改变你的思考模式。比如说，当我们拜忏的时候，我们站在清净心、菩提愿的角度来拜忏，这个业障是如梦如幻的；当我们往生的时候，我们知道极乐世界存在我们心中，也就是一个影像。这就是一心三观的思想。

这以下就祈求佛陀：皆是佛之威力加持，“惟愿世尊，在于他方，遥见守护”。

所以法身菩萨弘扬佛法有两个因缘：第一个，他自己的菩提愿力；第二个，来自于佛力的摄受，希望佛陀来摄受他，来开他的智慧，来帮助他能够弘扬佛法。

到这个地方整个长行就结束了。



【1597】在末法当中弘扬《法华经》，来自于外护居士的障碍有哪些？ 怎么面对？

己二、重颂

分三：庚一、安忍之道；庚二、通经之法；庚三、总结誓愿

庚一、安忍之道

分三：辛一、恶世弘经；辛二、所忍之境；辛三、敬佛安忍

在末法当中弘扬《法华经》，我们有说过，这个根机是有问题的，他不是个容易教化的根机。所以，未来会发生什么样的障碍，我们应该怎么样去面对，这个地方就讲到安忍之道。这地方有三段。

辛一、恶世弘经

即时，诸菩萨俱同发声，而说偈言：

惟愿不为虑 于佛灭度后

恐怖恶世中 我等当广说

这段是一个总标。

法身菩萨这个时候同时发声，就讲出一个偈颂：惟愿世尊您老人家心中不要有忧虑。不要忧虑什么呢？不要忧虑佛种的断灭。在佛陀灭度以后，众生陷入了恐怖，这个恐怖指的是外在的环境有各种的灾难；恶世，指的是到末法时代我们内心的烦恼邪见也比较炽盛。在这种情况下，“我等当广说”，我等当依止菩提愿力，来广泛地宣说《法华经》的一佛乘的妙理。这是一个总标。

辛二、所忍之境

“所忍之境”有三段。先看第一段。



有诸无智人 恶口骂詈等

及加刀杖者 我等皆当忍

所忍之境，是法身菩萨先预测。就是这个事情还没有发生，但是他预测，未来在末法时代，你要为你的同参道友讲中道实相的时候，有可能会出现的状态。先预测出来，能够提前地防范。

第一个，就是外护居士的障碍。居士在面对中道实相有什么障碍呢？

“有诸无智人，恶口骂詈等。”居士对佛法的修学基本上是片段的，是有很坚固的法执的，所以，听到说万法唯是一心他就不高兴了，就怎么样？

恶口骂詈，甚至于诽谤，乃至于用刀杖来伤害这个弘法者。这个时候这个法身菩萨应该怎么办呢？“我等皆当忍。”

我们一般在家居士学佛，大概就在佛法当中学个一招半式。我们在一开始修学的时候，不是全面修学佛法的，喜欢拜忏的就一路拜忏，喜欢做义工的就一路做义工，喜欢持戒的就一路持戒。就是在痛苦当中抓住一个单一的法门，靠这个法门的功德力来给自己一些消业障、增福慧的机会。

当然这样子刚开始就是靠信仰，也没有什么理观的智慧。

这个时候你突然间跟他讲说，欸，你不要以为说法力不可思议，其实你能念的心也不可思议，你的观念如果改变的话，你可以变成一种互动，就是把单向的修学变成双向的修学。

比方说你念佛，我们一开始是，我是业障凡夫，佛陀是万德庄严，



那怎么办呢？我就通身靠倒，我什么都不是。你跟他讲说，你不要认为你什么都不是，其实你的因地有佛性，你能念的心是清净的，是具足的；你所念的佛，只是托彼佛力来开启你自性的功德。

那当然，这样就更圆满了。就是把单向的修学变成双向的修学，能念的心不可思议，所念的佛不可思议，那变成两种力量，外力跟内力的结合。但是，如果有些人对于法力的执著特别重，他排斥心力不可思议，他可能就毁谤，乃至于各种伤害就出来了。

这是法身菩萨的第一个预言，就是来自于外护居士的障碍。

【1598】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？

（一）

第二段就是佛门内部的毁谤。居士基本上还比较单纯，就是没有智慧，这是第一种。但是佛门的问题就复杂了。我们看看第二段，来自于佛门内部的毁谤。这地方有四段。

恶世中比丘 邪智心谄曲

未得谓为得 我慢心充满

第一个，增上慢。在恶世中的比丘，他很可能是怎样的情况呢？

“邪智心谄曲”，就是心中有邪见。而且他内心是虚伪不实的，他表现装出一种修行的样子。“未得谓为得，我慢心充满”，他认为自己已经成就大功德了，其实不是，他完全是把自己给高举了。

一个人会增上慢，你说你一个人非常懈怠，都不做功课，我看你也起不了增上慢。增上慢就是这个人基本上是有做一点功课的，甚至



于在佛法的修学当中有一点少少的心得，然后呢？然后就得少为足，就觉得自己不错了。因为他看佛教，他没有全方位地从一念心性即空即假即中来看，他是从一种单向的——修某一个法门、成就某一种功德，然后产生得少为足，而产生增上慢。增上慢的危险，就是他容易谤法。这是第一个，来自于增上慢的障碍。

【1599】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？

（二）

第二个，我们看修苦行的情况。

或有阿练若 纳衣在空闲

自谓行真道 轻贱人间者

第二段，也是法身菩萨对未来情况的预言。他说，有一种人是阿兰若，他远离了世间的尘劳到寂静处去修学。他怎么修呢？“纳衣在空闲”，他穿着破旧的衣服，“自谓行真道”，说自己这个修苦行是修行唯一的真实道，所以内心就轻贱这些在世间弘扬佛法的法师，就说你们这些法师都是放逸、攀缘。这是第二个，就是以修苦行、执著苦行而轻贱弘法的法师。

【1600】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？

（三）

看第三段，贪利养。

贪著利养故 与白衣说法



为世所恭敬 如六通罗汉
是人怀恶心 常念世俗事
假名阿练若 好出我等过
而作如是言 此诸比丘等
为贪利养故 说外道论议

贪利养，他这个也是一个弘法的法师，跟前面的修苦行、增上慢就不太一样。这个法师“贪著利养故”，平常跟白衣说法的时候，他的目的，“为世所恭敬”，追求别人对他的恭敬供养。“如六通罗汉”，他把自己当作六通罗汉。阿罗汉是一个“应供”，他接受人家的供养是应该的，所以他认为说他自己得到供养是应该的。事实上这个人，“是人怀恶心”，他心中有贪瞋的烦恼，“常念世俗事”，平常也是经常忆念财、色、名三种有漏的境缘。“假名阿练若”，虽然住在山中，其实只是表面的寂静，他内心其实不寂静。

这些贪求利养的法师，“好出我等过”，容易去批评这些弘扬《法华经》的法师。他怎么批评呢？说“此诸比丘等，为贪利养故”而说此外道的论议。他把这个万法唯是一心的中道实相当作是外道的论议。

【1601】在末法当中弘扬《法华经》，来自于佛门内部的毁谤有哪些？

（四）

自作此经典 诳惑世间人
为求名闻故 分别于是经



常在大众中 欲毁我等故
向国王大臣 婆罗门居士
及余比丘众 诽谤说我恶
谓是邪见人 说外道论议

第四种是邪知见的。这种邪知见就说，这些弘扬《法华经》的法师是“自作此经典”，自己编辑的《法华经》，目的是为了“诳惑世间人”，说这些法师为了追求名闻利养，才去分别解说《法华经》的。并且“常在大众中”，为了毁谤这些弘扬《法华经》的法师，就向这些国王、大臣、有权势的居士，或者有地位的婆罗门居士，乃至其余的诸比丘众，就“诽谤说我恶”，就诽谤这个法师的种种的过失，说这些法师都是邪见之人，说外道的论议。这个是讲到邪知见的毁谤。

【1602】末法时代，你讲一念心性即空即假即中，这种不思議境是很难被接受的，你要有心理准备

我们看第三段的总结。

我等敬佛故 悉忍是诸恶
为斯所轻言 汝等皆是佛
如此轻慢言 皆当忍受之

法身菩萨在预言前面的各种的毁谤障碍以后，他也提出他自己怎么面对。“我等敬佛故，悉忍是诸恶。”就是说，我们为了敬顺佛陀的教诲，既然佛陀要我们在末法当中弘扬《法华经》，我们就尊重佛陀；只要是靠着尊重，修皈依，我就能够安忍前面的种种过失了。即便这些人用轻贱的言辞来说，“汝等皆是佛”。这句话其实说的是有



道理，但是他这个口气是一种讥嫌，说，哦，你们这些弘扬《法华经》的法师，都已经是佛了。如此的轻慢言辞，我等皆当忍受。

这段的意思就是说，在末法时代，你跟你的同参道友讲人天的善法，讲有相的修学，他很容易接受。说你做义工，你身体会好，你拜忏，你消业障，他马上就接受。这是有相的修学。或者你讲一些二乘的解脱，讲无常、无我的智慧，进入到一种我空的涅槃，他也可以接受。就是讲空容易接受，讲有容易接受，这种二元对立的法是容易接受。但是你讲一念心性即空即假即中，从一念心性看人生，常同常别，这种不思议境是很难被接受的。所以你要要有心理准备，是这个意思。

【1603】当弘扬中道实相遇到外境障碍，法身菩萨怎么面对(一)?

辛三、敬佛安忍

这地方有三段，先看第一段。

浊劫恶世中 多有诸恐怖

恶鬼入其身 骂詈毁辱我

我等敬信佛 当着忍辱铠

为说是经故 忍此诸难事

前面是讲到弘扬中道实相所面对的外境的障碍，这以下说明那应该怎么办呢？法身菩萨应该怎么面对呢？就讲到面对的方法。

第一个，敬顺佛教。说在五浊恶世当中，“多有诸恐怖，恶鬼入其身”。有些人他毁谤你，也不是他想毁谤你，他是怎么情况呢？因为他向外攀缘感应神通，结果有恶鬼跑到他的身体里面去了。这个恶鬼是要来破坏佛教的，所以借他的身体，来骂詈毁谤我等弘扬《法华



经》的法师。我等因为敬顺佛故，所以着忍辱之铠甲，为了弘扬《法华经》，安忍诸难事。这是第一个，敬顺佛教。

【1604】当弘扬中道实相遇到外境障碍，法身菩萨怎么面对(二)?

再看第二段，心中的誓愿。

我不爱身命 但惜无上道

我等于来世 护持佛所嘱

这段经文是说明法身菩萨内心是怎么想的，就是面对这些逆境他怎么想。

说“我不爱身命，但惜无上道”。法身菩萨，他对于色身的伤害乃至生命的断绝是不当一回事的，因为他的整个生命不是业感，他不是业报身，他是乘愿而来。那他在乎的是什么呢？“但惜无上道”，他在乎的是他心中的菩提愿能不能实践。

也就是说，我们凡夫来到人身，我们遇到最大的问题就是感受太强，就是我们喜欢去接受外在的信息。这个问题就严重了，这感受会牵动业力。所以，我们对于过去所造的善恶业力怎么样呢？照单全收。业力让你快乐，你一定会快乐；业力让你痛苦，你也只好痛苦。因为你的内心整个门是打开的，用感受来面对一切。所以我们就怎么样？害怕痛苦，害怕死亡。

但圣人的心，这感受已经被收起来了，他没有这个感受的问题，他的心就像一面镜子。他把人生当作什么？当作历练。我们把人生当作什么？

当作受用。我们是来受用过去的业力的，所以我们会怎么样呢？



我们没办法选择，就照单全收，不管快乐还是痛苦。快乐也好，痛苦也好，整个凡夫的世界就一句话就讲完了，就是“万般皆是业，半点不由人”。为什么？因为你把感受的门打开了，你用感受来引导你的生命。你只要重视感受，你就会被业力牵着走。

法身菩萨把感受的门关掉了，他打开的是什么？打开的是菩提的愿力，他把人生当历练。所以他的话就说出来，“我不爱身命，但惜无上道。我等于来世，护持佛所嘱”。生命的痛苦也好，死亡也好，他根本不当一回事，他只在乎理想的实践。这个是法身菩萨心中的想法。

【1605】法身菩萨对待逆境为什么是相对容易？

我们看第三段的总结。

世尊自当知 浊世恶比丘

不知佛方便 随宜所说法

恶口而鬻蹙 数数见槟出

远离于塔寺 如是等众恶

念佛告敕故 皆当忍是事

“世尊自当知”，讲完以后就向佛陀白告说，您老人家心中应该能够证知，在未来的五浊恶世当中，有很多在家出家的弟子，“不知佛方便，随宜所说法”。当他修布施、修持戒的时候，他可能只是想到布施本身所带给他的功德相——布施成就富贵的果报，持戒成就尊贵的果报，所以他会把重点放在果报。他不会想说，哦，佛陀让我们修布施是要我们成佛的，持戒是让我们透过持戒来改变我们内心的世



界，他不会这样想。他不知道佛陀施設权法方便的目的只是怎么样呢？只是随众生的根机产生的调伏跟引导。所以，他们对权法产生执著以后，对于佛陀的真实法，就执权而毁谤真实。这就产生恶口的诽谤，乃至于鬻蹙。鬻蹙，这个人稍微好一点，他嘴巴不开口，但是心里不高兴，就皱眉头。乃至于“数数见槟出”，就把这个如法的法师槟出僧团之外，使令这些弘法的法师远离于塔庙。

面对以上如是等众多的过失，我们作为一个弘法的法师怎么办呢？

“念佛告敕故，皆当忍是事。”所以，我们看到法身菩萨在面对逆境的时候，他很单纯，就是两个理由。就是说，欸，你遇到了伤害，你怎么面对？我用两个理由就可以了：第一个，我忆念佛陀的教诲，佛陀要我这样做我就这样做；第二个，忆念我的菩提愿力，我是为什么而来到这个世间的。因为法身菩萨他把感受给收起来了。

感受问题有多大？受，第二个产生想，感受刺激你的时候，你就开始胡思乱想。然后呢？然后产生行，就开始执著了，我应该怎么样、应该怎么样。所以，感受是开启了我们整个烦恼业力的大门。法身菩萨没有这个问题，他把这个感受给收了。感受一关，思想也关掉，执著也关掉了。那么打开的是什么？打开的是菩提愿力。

所以，对法身菩萨来说，面对逆境讲一句话就讲完了，只看他要不要接受。他有能力坚持下去，不过，既然度化众生，他也可以选择到其他的好度的地方去，他也可以，反正菩提愿没有特定的目标。但是释迦牟尼佛希望他们在娑婆世界，这个理由就够了。就是说，我可



以不来的，十方世界这么多！但是，既然佛陀要我们来，那我二话不说，敬顺佛教，我们就来了。就是这么一个情况。所以，法身菩萨对待逆境是相对容易的。

那如果是凡位菩萨呢？凡位菩萨就看〈安乐行品〉了，佛陀有另外的方法面对这个逆境。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零零

【1606】面对末法时代的众生求法，应该用什么心态跟方法来说法？

庚二、通经之法

请大家打开讲义第二百三十五面，我们看庚二的“通经之法”。

前面讲到的是安忍之道。安忍之道所面对的根本，是一个大乘根机不成熟的众生。什么叫大乘根机不成熟呢？他可能是一个人天种性的众生，追求的是安乐道，也可能是二乘种性的众生，追求的是涅槃之道。所以他不需要中道实相，你给他讲中道实相，他可能会排斥你，甚至于毁谤你。

面对这么多的逆缘，怎么办呢？佛陀说四个字就可以了：安忍不动。这是面对大乘根机不成熟的众生。



这以下的“通经之法”就是说，如果你遇到的是可以接受中道实相的众生呢？比方说，他上一辈子学过《法华经》，虽然他烦恼很重，业障也很深，生长在末法时代，但是他无量无边烦恼的深处，里面有一颗摩尼宝珠，他有善根力。那怎么办呢？我们看，面对末法时代有善根的众生应该怎么办呢？

诸聚落城邑 其有求法者
我皆到其所 说佛所嘱法
我是世尊使 处众无所畏
我当善说法 愿佛安隐住

如果到了末法时代，有很多的聚落（聚落就是人群聚集的一些城市，这个聚落叫做小城市）、城邑（是人数比较多的大城市），你来到这些乡村的小城市或者都会的大城市，如果真的有人以真诚心、恭敬心来向你求一佛乘的妙法，就说，你能不能告诉我什么是佛陀的知见，佛陀看人生，到底他老人家是怎么看的，你可不可以把佛陀的知见告诉我？他向你求法。

他会向你求法，表示什么？表示他大乘根机成熟了。所以你应该怎么办呢？“我皆到其所”，我要主动到他居住的环境，“说佛所嘱法”，来宣说释迦牟尼佛临灭度的时候所嘱咐我弘扬的一佛乘的妙法，使令众生成就佛种，乃至加强佛种。

应该怎么说呢？应该用什么心态跟什么方法来说呢？

第一个讲心态。“我是世尊使，处众无所畏。”就是说，我今天来说《法华经》，我是作为佛陀的使者，是佛陀派我来的。所以，从



皈依佛陀的角度，我的心中是无所畏惧的，因为是佛陀派我来宣说的。这是第一个。

第二个，方法。“我当善说法，愿佛安隐住。”我一定会以大悲善巧的方式来说法，使令佛陀不必再为《法华经》的弘传而感到忧虑，能够真正地安稳住。

这个地方就是说，一个有大乘根机的人来向我们求法的时候，我们的说法方式：第一个，观想我是佛陀的使者；第二个，善巧方便说法。

【1607】法身菩萨面对两种不同的根机，他如何弘法？

庚三、总结誓愿

我于世尊前 诸来十方佛

发如是誓言 佛自知我心

这个地方等于总结前面的弘法的誓愿。

如今我等在世尊前面，乃至十方诸佛前面，发起坚定的誓愿，前面的面对逆境、面对顺境的各种誓愿。“佛自知我心”，佛陀自然能够证知我心中的菩提愿力。

这一段的〈劝持品〉主要的对象是法身菩萨。法身菩萨面对的境缘有两种差别：第一个，遇到的是根机不成熟的。根机不成熟很简单，四个字，安忍不动。当然有人会问说，您身为法身菩萨，为什么不跟他辩论，去改变他呢？其实诸位！没有一个人可以去改变另外一个人，不可能，除非他自己愿意改变。我们从来没有看到佛教的辩论结果，哪一方是归顺哪一方的，不可能，只有增加戏论。



那要这样子的话，我们不能改变对方，那我一个弘法者的角色是什么呢？我们只能够影响对方，是一个助缘。就是，你已经有善根了，我帮你的善根增长广大，就是这样。我们只是一个助缘，我们不可能变成亲因缘。你完全不相信，我说到你相信，这是不可能的事情。所以佛陀说，安忍不动，多说无益，不要做太多辩解。安忍不动，默默地离开就好。这是第一种，就是善根不成熟。

第二种，那如果有人善根成熟，主动向你求法呢？那当然就是善巧方便。“我是世尊使，处众无所畏。我当善说法，愿佛安隐住。”善巧方便。

这两种方法。所以法身菩萨在面对境缘的时候相对容易。

【1608】这个安乐行是什么意思？末法时代凡位的菩萨怎么才能弘扬《法华经》？

丁五、安乐行品

分二：戊一、文殊提问；戊二、如来垂答

那有人就说，如果是凡位的菩萨，我到末法时代，我也喜欢跟我的同参道友讲讲《法华经》，那应该怎么办呢？凡位的菩萨就看下一段了。我们看〈安乐行品〉。

我们先看附表第三十一〈安乐行品〉，就是讲义的第四十八面。

首先我们看解释品目。这个“安乐行”是什么意思，把这个品目解释一下。

一、解释品目

身无危险故安，心无忧恼故乐。身心安乐，三业清净，故能弘通



妙法。慧思禅师云：一切法中心不动故曰安，一切法不受故曰乐，自利利他故曰行。

安乐这两个字有两个解释，一个是约事修，一个是约理观，理观跟事修两种。

事修，是藕益大师的解释。藕益大师说：“身无危险故安，心无烦恼故乐。”安，就是你能够远离各种的障碍跟伤害。你一个弘法法师，起码要让你自己感到安全。第二个，在弘法过程当中，没有各种的烦恼，没有各种烦恼的活动，就叫乐。总而言之，“身心安乐，三业清净，故能弘通妙法”。从事修的角度，就是要远离伤害，远离烦恼。对外远离伤害，对内不要去激发你的烦恼，这样子你才能够弘扬《法华经》。这是从事修。

我们看理观。这个理观就有点深了。就是你在弘扬《法华经》的时候，你尽量做到于一切法中心不动。我们的心是扰动的，一下子想东，一下子想西。为什么会扰动呢？因为我们取相分别。别人跟我们讲什么话，别人给我们什么脸色，其实这个是外境。那外境怎么跑到你内心去呢？外境跟内心本来是不同的法界，但为什么外境的这种境界会跑到你内心干扰你呢？是我们自己把它取过来，放到心中去分别的。所以怎么办呢？就不取于相，如如不动。你不要取这个相状，你的心就保持不动。

第二个，不受。这是关键了。诸位！你如果要行菩萨道，要到众生法界，苦恼的法界去行菩萨道，你最好把你的感受给收起来，不要相信你的感受。你高兴也好，痛苦也好，你就照你原定的计划去做就



对了。其实不要说弘法，诸位！一个人能够坚持做功课，也是要把感受收起来，时间到了就去做功课，不管你愿不愿意。你如果跟着感受走，你这一辈子大概就一事无成了，因为感受是最容易误导我们的。

所以，你要能够安乐，第一个，对外境不要太在乎，第二个，对你内心的感受也不要当一回事。这就是安乐，这是境界更高了，这是从观心的理观的思想。

【1609】凡夫要能够弘法，先让你自己安乐，这是第一个原则

这个安乐的意思，我解释一下。法身菩萨安住清净心跟菩提愿，所以对他来说生命没有什么安乐跟痛苦，没有这回事，他根本就真的离相了。安乐也好，痛苦也好，对法身菩萨根本就不算一回事。

但是凡夫不一样。凡夫的感受是不可能完全关闭的，这是现实。所以你要怎么样呢？你要选择性地去弘法。所以后面会说，有些地方你不能去的。就是说你要量力而为，你根本就没有那个本事嘛！那弘扬佛法就要尽量让你自己保持安乐，如果你承受太大压力，你的弘法事业就做不久了。

修行也是这样。其实〈安乐行品〉，包括你做功课也是这样。你把功课排得很紧，你一天工作忙完，生活作息完，你可能只有一个小时，你一定要排别人三倍的时间，你这个修行怎么样？不安乐，不会持久。为什么呢？因为我们是一个有感情、有感受的众生。

就是诸位！我们要先了解自己的定位。我们是活在五蕴——色受想行识，我们是业报身，我们深受感受的影响。所以怎么办呢？不管自利也好，利他也好，想办法让自己保持安乐，你这样才能够长长久



久。

所以，既然安乐，那表示什么？你不能像法身菩萨无差别地面对所有境缘，有些地方你不能去就不去了。所以后面佛陀会讲到身口意的，就说有些行为你不能做，有些地方你不能去。为什么？保持你的安乐，你才能够长长久久地自利利他下去。

这个地方是讲安乐。凡夫要能够弘法，先让你自己安乐，这是第一个原则。

【1610】佛陀为什么要安立四安乐？

二、经文要义

（一）上来迹门正宗，三周说法，三根授记，已令声闻人回小向大，发菩提心。迹门流通中，佛赞美人法，且劝募弘通妙法之五种法师。前品既得圣众命弘持，今品为教初心菩萨，应加修身、口、意、誓愿等四安乐行，以坚固一佛乘之妙因。

上来迹门正宗，佛陀在迹门正宗三周说法，开权显实，使令整个弟子们进入佛陀的知见，最后成就授记。这当中令声闻人回小向大，发菩提心，这是迹门的正宗。到了流通分当中，佛陀在〈法师品〉赞美人法，赞美受持《法华经》的人——五种法师，赞美《法华经》的法，这个法是成佛的捷径。而且到了〈劝持品〉劝募弘通妙法的五种法师。所以前面的〈劝持品〉是得到圣众来弘持妙法。圣众是什么？是法身菩萨。

那么这一品是谁来弘传呢？是凡位的菩萨，外凡资粮位的菩萨。外凡资粮位的菩萨是什么特色呢？内心有烦恼，而且善根又薄弱，是



这种人来弘扬佛法，所以佛陀必须要安立四安乐，身安乐、口安乐、意安乐跟誓愿安乐，用四种法来保护，或者说是坚固我们的善根。也就是说，你要弘扬佛法，你要先让自己的善根不受伤害，这是前提，你要把自己脚跟先站稳了。所以佛陀讲出四个法来保护自己，身、口、意、誓愿。

【1611】对凡夫来说，想办法在你修行弘法的过程保持安乐是关键

（二）佛说四安乐行，即承先启后。承先者，佛以四安乐行为末世中佛弟子自行化他之轨范，以成一佛乘之因。启后者，即此四安乐行，用以开启后文之本门正宗，以成法身之妙果。即是称性起修，全修在性；因该果海，果彻因源，前后相成。

佛陀说四安乐行不完全只是保护你的善根，它还有怎么样的作用呢？

“承先启后”的作用。承先，就是加强前面的迹门，加强我们一佛乘的因地，这是承先；启后，就是开启后面的本门，开近显远的本门，以成就未来法身的妙果。所以这个安乐成就因地，也是从安乐成就果地的法身。所以“称性起修，全修在性”。不管是因地的称性起修，或者果地的全修在性，对凡夫来说，想办法在你修行弘法的过程中保持安乐是关键。它是通因通果的，“因该果海，果彻因源，前后相成”。没有安乐就没有长久的菩萨道，是这个意思。

【1612】四安乐行，其实它真正的修法只有止、观跟慈悲三种，但这个观跟我们的理观不一样



（三）本品所说四安乐行，一一皆以止、观、慈悲之妙行，成大乘戒定慧之三学，以此而导正身、口二业，导正意业，导正誓愿。如大论云：因名止行，果名断德。因名观行，果名智德。因名慈悲行，果名恩德。因名三业，果名三密。是故初心欲修圆行，入浊弘经，为浊所恼，自行不立，亦无化功。佛为是人，示四安乐行也。

这个四安乐行有身、口、意、誓愿，其实它真正的修法只有三个：一个是止行，一个是观行，一个是慈悲行。

止，就是你要方法调伏你自己，就是外境刺激你的时候，你怎么样能够把你自己的烦恼调伏下来。这个是讲到持戒跟修定。

观行，就是你要方法引导你自己。但这个引导，这个观，跟我们理观不一样。诸位！我们在讲理观的时候，是一个生命的整体观，那是一心三观的即空即假即中。这里的观是属于对治观。对治观就是说，有可能修空观，修空观是引导到清净心；有些地方是在修假观，特别是口安乐跟意安乐，修假观，引导到菩提愿。身安乐的修空观是引导到清净心。所以这个观是指空假二观的一种引导。

第三个是慈悲，慈悲的誓愿。

也就是说，以止、观、慈悲成就大乘的戒定慧。这个戒、定是止行，调伏；慧是观行，是引导。我们就是用止、观跟慈悲三法，首先调整我们的身、口二业，接着调整意业，最后端正我们的菩提愿。整个修行四安乐行，虽然它的所缘境有身、口、意、誓愿，其实它的方法就是止、观跟慈悲三种。

为什么用止、观跟慈悲呢？因为止最后成就断德，观成就智德，



慈悲成就恩德，整个佛陀的三德——断德、智德、恩德就都成就了。因名身口意三业，最后转成佛陀的三密的妙用。

初心菩萨想要修圆教的一佛乘的妙行，甚至于要入五浊恶世弘经，为外在的五浊恶世的众生所干扰，“自行不立，亦无化功”，所以佛陀讲四安乐行来让他保护自己。这个是讲到凡位菩萨的自利利他，要以安乐为本。

【1613】凡夫菩萨弘扬《法华经》，为什么必须修四安乐行？

戊一、文殊提问

我们看讲义第二百三十六面，丁五的“安乐行品”。分两段，先看第一段。

尔时，文殊师利法王子菩萨摩诃萨白佛言：世尊！是诸菩萨，甚为难有，敬顺佛故，发大誓愿，于后恶世，护持读说是法华经。世尊！菩萨摩诃萨，于后恶世，云何能说是经？

尔时，就是佛陀讲完〈劝持品〉以后，文殊师利菩萨仰仗佛力就白告佛言：世尊！前面的法身菩萨发愿在佛陀灭度以后弘扬《法华经》，甚为难得。为什么呢？因为心中依止敬顺佛故，发大誓愿，所以他能够在恶世当中护持、读说是《法华经》。世尊！如果是一个凡位的菩萨，发愿在佛陀灭度以后的五浊恶世来弘传《法华经》，他要怎么样弘传呢？有没有什么具体的方法？

法身菩萨跟凡位的菩萨遇到逆境最大的差别，就是法身菩萨他内心没有烦恼业力，所以他没有什么所谓的内忧，他只有外患。凡夫就复杂，凡夫他本身就有问题。我们凡夫本身，就算你不会弘扬佛法，我们本



身就有内忧，再加上外患，那就不得了了。所以我们必须怎么样？选择性地弘法。

就是因为我们自己内心本来就有地雷，那外境再刺激一下就不得了了。

所以法身菩萨对于逆境的安忍不动，很简单，只要两个理由，第一个敬顺佛故，第二个发大誓愿，他任何的坎就迈过去了。但是凡夫就没那么简单了，凡夫不能够无差别地面对所有境缘，他必须怎么样？选择性地弘法，修四安乐行。我们看怎么选择。

【1614】你能够把这个“行处”跟“亲近处”掌握了，就能为众生演说《法华经》

戊二、如来垂答

分三：己一、总标章门；己二、详释方法；己三、行成之相

己一、总标章门

佛告文殊师利：若菩萨摩訶萨，于后恶世，欲说是经，当安住四法。

这个地方讲出凡位菩萨在五浊恶世当中，要安住身、口、意、誓愿四个法门。先把这个法门标出来。

己二、详释方法

分四：庚一、身安乐行；庚二、口安乐行；庚三、意安乐行；庚四、誓愿安乐行

“详释方法”当中有四段，身、口、意、誓愿四种安乐行。

庚一、身安乐行



分二：辛一、长行；辛二、重颂

辛一、长行

分二：壬一、总标；壬二、别释

在身安乐当中又分成长行和重颂，长行当中分两段。

壬一、总标

一者，安住菩萨行处及亲近处，能为众生演说是经。

这个地方，整个身安乐、口安乐、意安乐，其实都有两个方法：第一个叫做行处，第二个叫亲近处。这个行处是正行，亲近处是个助行。

什么叫行处呢？藕益大师解释，“诣理略说”。它是一种理观，就是我们讲的观一念心性即空、即假、即中，所以这个行的意思就是安住。一个人安住一念心性，对外境的攀缘执著自然会降低了。我们只有在不安住的状态，我们心才容易被干扰，变得脆弱。一个人安住的时候，你本身的内心相对坚固。所以，首先你要安住一念心性，观即空、即假、即中，安住理观的智慧，这是第一个。

第二个，亲近处。安住是目标，那怎么安住呢？你说我平常没有事的时候，在佛堂当中把冷气打开，打坐，当然容易安住。但是你面对众生的诽谤、别人的刺激，你必须有什么？除了安住的目标，必须有安住的方法，要怎么安住。如果遇到我不安住的时候怎么办呢？所以他必须怎么样？有一些助行。助行，叫做“附事广说”，又讲到事修的方法。就是当我进入不安住的状态的时候，我怎么样来调整，让我自己趋向安住。



所以，行处是修学的目标，目标就是安住，安忍不动；亲近处就是趋向安住的方法。一个是目标；一个是方法、过程。你能够把这个行处跟亲近处掌握了，“能为众生演说是经”。

我们看经文的意思，其实佛陀把大部分的重点放在亲近处，就是事修，因为佛陀知道我们凡夫理观薄弱。凡夫大部分的时间都不安住，大部分，遇到境缘那更不安住。所以佛陀就很明确地告诉你，第一个怎么做，第二个怎么做，这件事不能做，这件事可以做。他必须有一个事相的遵循。

【1615】四种安乐行，你只要把这四句话背下来，就知道它的大概意思是什么

这个四安乐行，慧思禅师有讲四句话，希望大家把它背起来。背起来以后，你到了正文的时候，对整个身、口、意、誓愿，就容易了解。

慧思禅师说，什么叫身安乐？就“正慧离著安乐行”。正慧，有一种正确的观慧，使令我们离开相状的执著。“正慧离著安乐行”，这是身安乐行。

什么叫口安乐行呢？“无轻赞毁安乐行。”不要有轻慢，不要有赞叹，不要有毁谤。“无轻赞毁安乐行”，这个是口安乐行。

什么叫意安乐行呢？“无恼平等安乐行。”你面对众生的干扰，第一个，你不要生气，无瞋；第二个，保持平等，不要伤害你的平等心，保护你的中道实相的平等。“无恼平等安乐行”，这是意安乐行。

誓愿安乐行呢？“慈悲接引安乐行。”



四种安乐行，后面讲得很复杂。你只要把这个四句话背下来，就知道它的大概意思是怎么样的。

【1616】身安乐的三个判定标准

壬二、别释

分二：癸一、释行处；癸二、释近处

我们先看第一个身安乐的“正慧离著安乐行”，看壬二的“别释”。前面是总标，这以下各别解释，什么是行处、什么是亲近处。

癸一、释行处

文殊师利！云何名菩萨摩訶萨行处？若菩萨摩訶萨住忍辱地，柔和善顺，而不卒暴，心亦不惊；又复于法无所行，而观诸法如实相，亦不行，不分别，是名菩萨摩訶萨行处。

这个行处就是安住真如本性。安住，行处就是安住。文殊师利！佛陀就招呼了文殊师利说，“云何名菩萨摩訶萨行处？”什么是菩萨弘扬佛法的内心安住处？

佛陀自己回答，“若菩萨摩訶萨住忍辱地”，这是关键了。因为，我们自利也好，利他也好，第一个当然安忍不动。安忍不动，这个地方先讲外相，这个外相怎么修，再讲内心怎么修。

我们先看外相。这个忍辱地的外相是什么呢？“柔和善顺，而不卒暴，心亦不惊”，三种相貌。就是，什么是忍辱？第一个，柔和善顺，就是调柔，不能有对立相；第二个，不卒暴，就是寂静而不瞋恼；第三个，心不惊怖，就是安稳而不畏惧。所以，我怎么知道你的身是安乐呢？就看三个相状，你是不是调柔、寂静、安稳，这三种相状。



这是约外相的修学。你能够在整个自利利他的时候，表现出调柔、寂静、安稳，那你就是身安乐。

那怎么做到呢？我们看他的内心的观照。“复于法无所行。”这个复于法无所行，就是观一切法空而无所行，这样子就随顺观诸法的真实相了。

从一切法无所行里面，我们就能够回归到一念心性，而安住即空即假即中的空有平衡的状态。那么这当中，“亦不行，不分别”。不行，就是也不执著于空性，虽然观一切法清净心，但是又不妨碍你的菩提愿，不断灭，“是名菩萨摩訶萨行处”。

其实这个行处，就讲出你身业的目标。就是你要怎么样保持安乐呢？

三个判定标准：你是不是调柔，是不是寂静，是不是安稳。

【1617】如果从因缘观，从业感缘起来修忍辱，会有什么问题？

那么，为什么“忍辱”再加一个“地”呢？它是要有一个依止处，要依止理观智慧。我们解释一下。

我们如果从因缘观，从业感缘起来修忍辱，说，你这个人伤害我，我对你那么好，你还伤害我！你会不会忍辱？你会忍辱。这种忍辱叫做什么呢？叫做强忍。就是说，我上辈子欠你的。所以你这个忍辱修得怎么样？

心不甘情不愿。就是说，你认为这件事情是真实的，但是我看在业力的角度，我忍受你。就这么个情况。所以你这个忍辱是修得既不调柔，也不寂静，也不安稳，因为你内心是很复杂，你是把它强忍下



来。就是说，我这一辈子，我对你这么好，你还用言辞来伤害我，那好，就算我欠你的，我这辈子还你就算了。所以这样的忍辱是怎么样？不调柔，不寂静，不安稳，因为你心中有对立。所以，这个忍辱要有大地，就是有理观作基础。

心法跟色法这两个是有界限的，它怎么跑到你内心来伤害你呢？

【1618】众生为什么会出现颠倒相？

我们看什么叫以理观作基础。看附表第三十二，诸法如实相。他是安住到诸法如实相，不是修因缘观。修因缘观，你是不可能达到这种中道平衡的忍辱。

我们先看第一个，众生的颠倒相。

一、众生颠倒相

因缘有（善恶业力） 颠倒生（取相分别）

辗转相续你要忍辱，首先你要对你内心的相状有所了解。相状是很重要的一个传递的桥梁。就是说，诸位！你说外境伤害你，可现在有个问题，你心外的东西怎么就跑到你内心来伤害你呢？外境是个色法，是一个质碍的东西，你的内心是一个心法。心法跟色法这两个是有界限的，它怎么跑到你内心来伤害你呢？喔，原来它有一个相状，就是我们去取这个相。就是说，首先第一个，出现的是一个因缘的相状；第二个，产生一种分别的相状。

我们先讲因缘相。首先我们要知道一个概念，他讲一句话，这是很多文字的组合。他讲这句话，你为什么痛苦呢？从诸法因缘生的角度，就是你跟他有业力。如果你跟他没有业力，他讲什么话你都不会



痛苦。要不然你怎么说诸法因缘生呢？如果这句话本身它就能够让所有人痛苦，那这句话就有自性了，那就不是诸法因缘生了。

但事实上不然。你看，他讲这句话，四个人听到，三个人都没有痛苦，只有你一个人痛苦，那表示你有问题了。就是这个相状跑到你内心的时候，你不安的感觉，很简单，业力。你跟他过去一定有某种业力。某种程度就是你对他有业力，所以他现在反弹回来。第一个，因缘相状。那这个还不可怕了，因为这个只是感受。

第二个，你又把这个相状取过来，加以想象、分别。这个事情就变成更加复杂了，就不是单纯的过去的业力了，还加上你今生的妄想。经过你这么一想象，这个事情就牵涉到很多事情了。你可以想到过去，想到未来，然后在这句话里面不断地取相、分别。然后呢？然后你跟他的因缘就又会产生另外一个业力，因为你一定会反击。那么这个业力到来生的时候，又会产生一个妄想……所以就堕入了一种生命的恶性循环。

【1619】如果你不学佛，就顺其自然，人生无解

其实人生是无解的，说实在。诸位！如果你不学佛，就顺其自然，人生无解。为什么无解？我告诉你：第一个，你前生有业力才来嘛。然后你又没有好好地面对，然后你又用情绪面对业力。好，就把这个业力扩大了；扩大以后，来生业力更重。所以，按照正常的发展，如果顺其自然，善因缘会越来越好，恶因缘越来越糟。

过去，有一个母亲，她生了两个儿子。期中考快到的时候，这个母亲就先到大儿子的寮房，去看他用功的情况。她一看，哎哟，这个



大儿子打瞌睡，手上拿一本书。她就很生气，这个儿子实在是懈怠！接着她又到了小儿子的房间去，一看这个小儿子，也是打瞌睡，拿一本书。她很高兴，这个儿子精进！然后父亲回来了，那这父亲说，今天两个儿子用功情况怎么样？这个母亲说，大儿子实在是懈怠，没有善根。这怎么说呢？你看，他拿到书本就打瞌睡。他可能平常不见得打瞌睡，一拿到书本就打瞌睡。

那小儿子呢？小儿子非常好，他打瞌睡的时候还不肯放下书本。你看多好，是吧？连打瞌睡都不忍心把书本放下。

诸位！相同的相状，但是进入到母亲的心中，产生不同的震荡。你看，很明显，诸法因缘生，她跟大儿子过去生结恶缘嘛。结恶缘以后，这个相状经过她的分别，就扩大了，她开始用身口意去把这个业力扩大。她跟她的小儿子就是结善缘，他所有的行为进入心中她作美好的解读。这就是感受的问题。

【1620】诸位！业力本来是个阿赖耶识，是一个种子位，是谁把它唤醒？

诸位！我们太相信自己的感受，所以我们让业力直接进入到我们的心中。诸位！业力本来是个阿赖耶识，是一个种子位，是谁把它唤醒？就是把外来的相状引到我们内心里面，就唤醒我们过去的业力。然后再把这个业力加以分别，然后又储存到心中，让业力更加地强大。

所以它的可怕就在这四个字，叫做辗转相续。这人生无解。欸，说，你们母子关系，我来调停调停。没办法调停，无解，因为各打各



的妄想。

就是说，如果人生只有业力，那很简单，我今生还你就算了。如果人生只有妄想，那各打各的妄想，你也不理我，我也不理你，那也就算了。最可怕的就是业力跟妄想合在一起，那后果只有四个字，叫辗转相续。

【1621】遇到事情的时候，记住！先回家，就是离相

那怎么办呢？那佛教怎么处理呢？我们看佛法怎么处理，看第二个，诸法如实相。

二、诸法如实相

处理之道，佛法就是，遇到所有的事情先不要管外境怎么样，因为伤害你的不是外境，它只是一个助缘，你要调整你的心态。你认为别人伤害你，表示你进入了颠倒想。就是说，你如果不知道病因，你就永远不可能把病治好。如果你还觉得说是别人在伤害你，那你永远就无解了，你的人生就无解了。

你要安住你的心性，第一个当然先修空观。

我们从中道实相来看，遇到事情第一个就是先修清净心，就是回光返照，“清净本然，周遍法界”。这个地方的清净，最关键就是那两个字，叫做“本然”，这是很关键的。诸位！我们安住的清净心不是修来的。我问你，你在烦恼的时候、在躁动的时候，你哪有清净心呢？你从表面来看你是躁动的嘛。所以这个清净心是你本来具足的。如果你认为这个清净是要修来的，那你永远没有清净心了。就是说，在你烦躁恼动的关键时刻，你怎么能够带领你安全地过关呢？就是来



自于你本来的清净心才有办法救你。这个本来的清净心既然是本来具足的，那就不随因缘的干扰。就是你起烦恼也好，你起善念也好，它永远就是清净，叫做本然。

当然这个关键点就是说，遇到事情的时候，记住：先回家，就是离相。你已经变成是不清净了，因为你抓了很多相状，所以你先怎么样？从相状里面就回光返照你的本来面目，这是第一点。你把相状拿掉，你的分别心就没有了；你分别心没有了，你就恢复到你的相对清净心了。这是第一个。所以不需要任何理由，你就把你内心回到清净心，这第一个。

【1622】怎么才叫住忍辱地？

第二个呢？再重新出发，再重新面对，用菩提愿。就讲到十法界十如是，历历分明，就讲到即假，你要怎么用菩提愿去面对它。

意思就是说，佛法是先否定再承当，你要知道这个相状就是业力跟妄想的结合，这个相状要放弃，最后再重新面对。

那么，这个“住忍辱地”就是怎么样呢？这个不只是修忍辱，诸位，那是成佛之道！它本来是一个逆境，但是，如果你能够善用，反而让你的内心更加地靠近真如。就是透过离相清净，最后再发起菩提愿。所以这个地方关键就是，先回家、再出发，这个叫住忍辱地。这个大地，就是你的一念心性就是大地。以真如本性来面对大地上的草木，不管这个草木漂亮也好，有毒也好，是一个美好的草木也好，反正就是从大地的角度来面对所有的颠倒相，这个叫做住忍辱地。

我们先讲到安住的问题。有关调伏跟引导，这个事修，我们下一



堂课再说明。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零一

【1623】理观的心跟事修的心有什么差别？

癸二、释近处

分三：子一、约远论近；子二、约近论近；子三、约非远非近论近

请大家打开讲义第二百三十七面，我们看癸二的“释近处”。

这一科是迹门流通的第五品，〈安乐行品〉。这个安乐，它是一种功德相。就是我们如法修学一佛乘的妙法，我们在身、口、意、誓愿这四个处所，今生会产生安稳的快乐，来生会成就大般涅槃的快乐。这个安乐通于今生，也通于未来。

那么，这样的安乐是怎么造成的呢？

它有两个重要的因地，一个是行处，一个是亲近处。行处就是理观，亲近处就是事修，理观、事修合起来，就是我们说的一佛乘的思想——权实不二。理观跟事修，它们的共同点，都是在观照我们这一念心，这个是相同的。整个《法华经》它不向外追求的，它的问题就在内心里面。



观心当中，理观的心跟事修的心是不一样的。理观它的心观的是深层的真如的心；事修所观的心，它是观表面的因缘的心。那么这两个有什么差别呢？我们说明一下。

理观的心，它是一种不生灭心。就是我们现在的心是生灭变化的，但是如果我们今天把生命的轮回回归到原始点，就是我们在没有轮回之前，当我们的是一种寂静安稳的时候，还没有一念妄动之前，我们是一个什么心。所以这个真如的心是一种真实不变的，对我们来说，是一个理想化的心，不是现实面的心。

这种心它有两个特色：第一个，清净；第二个，具足。那一念明了的心性，它是离一切相，但是又具足无量的性功德，但这个时候是寂静不动的。那么这一念心是干什么用的呢？安住用的。就是安住一念心性，然后即空即假即中。即空，显现的是清净的相状；即假，是开显它的一种性具的功德。所以，我们修理观的时候，我们是超越现实的。是的，这种理论是透过一种信解而建立起来的，不是我们真正去亲证的。

这样的理观的心安住以后，接下来就是怎么样？我们要面对现在已经轮回的心。我们回顾我们的过去，曾经做过天人，享受很多的世间的快乐；我们也曾经到三恶道，遭受很多的刀山油锅的痛苦。这些因果果报虽然过去了，但是它会在心中落一些影像。就是凡是我们的生命走过的事情，在心中都会留下一种影像。就像一个镜子，你把它放在空中，它会惹很多的尘埃。一个车子开过去了，它会留下尘埃。一个人在镜子前面走过去了，它也会留下尘埃。虽然人已过，车已过，



但是尘埃留下来了。

所以到了我们今生，我们心中是怎么样呢？那就心有千千结了。就是很多很多过去人生的经验，累积成你的思想、性格。就是我们的心现在是有判断力，有你的价值观，有你的思考模式。这些心是怎么来的呢？你本来是清净的，但怎么就有这么多思想呢？一句话就讲完了——因缘所生法。因为你经历过太多的生命经验，而在整个影像当中，我们各人各取所需，你取你的影像，他取他的影像，就形成了我们现在的思考模式。这个就是一种现实的心，就是因缘的心。

那么这个时候怎么办呢？就靠佛陀的大乘的戒定慧的事修，慢慢地把它给作一个调伏跟引导，使令它跟我们原始的心能够相随顺。就是原始的心是我们的理想目标，因为原始的心才能够跟诸佛相通，站在诸佛的同一个家，把心带回家。佛陀所有的功德，都是从清净具足的心显现出来的。

我们因为沾了很多的尘埃，所以变成一种流转的心。

【1624】如何理解真如的理观跟戒定慧的事修的关系？（一）

所以真如的理观跟戒定慧的事修，这两个是不可切割的，互含互摄的。

这两个关系，我们可以从因缘、体用这两种关系来说明。

首先我们看因缘。比方说，我们受菩萨戒。诸位，你受菩萨戒你都知道，你一定怎么样？先有戒体，才有戒行的。就是你在受戒那一天一定怎么样？面对十方诸佛许下你的誓愿：从今以后，誓断一切恶，誓修一切善，誓度一切众生。然后呢？然后你心境和合，你缘十方诸



佛的法界、众生法界，心境和合而落下一一种无漏的善根种子。

那有人就会说了，你发的这个愿是不真实的，你怎么可能在今生当中誓断一切恶？你怎么可能在今生当中誓修一切善？你更不可能誓度一切众生，你不可能做到。你不可能做到，你发这个愿，你不是欺骗佛菩萨嘛？

不是这样讲。因为，你不发这个愿你就得不到戒体了。

所以，诸位！理观，它本来就不是务实的。我们如果什么都务实，那我们就不能突破现状了。就是说，我们因为不满意轮回的现状，所以我们才修行。如果你什么东西都从因缘的现状来思考，那你就永远是一个生死凡夫了。

佛陀意思就是这样，理观就是让你知道你的目标在哪里，不是要你现在就做到，至少你这个因地要怎么样？要圆满。你不能说，我尽量断一切恶，我尽量修一切善，我随缘度一切众生。那你这个菩萨戒体是白受了。

因为你第一个种子有问题。戒体的思想，第一个种子必须圆满；然后你去修行这个戒行，你扩展出来的第二个种子、第四个种子、八个种子，它才会从圆满当中不断地扩大。你第一个种子如果不圆满，那你所有种子都不是成佛的正因了，因为它是一个因地。所以，我们在发愿的时候是理想化的。你先把你现在的身心世界放下，把这种经过轮回加工以后的身心世界先放下，这不是真正的你。所以戒体是理观所成，它是一种理想化的愿力。

然后呢？然后你受完戒回到家以后，你开始怎么样？面对现实，



开始做一些持戒的戒行。那这个时候，讲到因缘，那就讲到契机了。有些人喜欢断恶，他宁可保守一点，他不修善，不度众生，他先把过失关掉；有些人喜欢修善，广学无量的法门；有些人喜欢度众生。那没关系，各取所需，事修本来就没有标准答案。但是他们三种人共同的因种是对的，他们都是誓断一切恶，誓修一切善，誓度一切众生。所以他们会有什么结果呢？叫做“方便有多门”，但是最后，一定会“归元无二路”，因为他第一个因种是圆满的。

所以，理观它是一个因地，它是完全不能有任何瑕疵的。就是你今天种的种子，这个无上菩提的种子，这是要求非常严格的。你要经过长时间的在教法学习，什么叫做真如的心，什么叫做清静又具足、具足又清静，然后寂静不动的心。这是不能有任何差错的，如果你第一个因地种错了，你后面就全部错了。

所以第一个，我们了解理观跟事修，它是一个戒体跟戒行的关系，叫做因缘关系。

【1625】如何理解真如的理观跟戒定慧的事修的关系？（二）

第二个，是体用的关系。体用的关系最简单的例子是什么？就是六祖惠能大师跟神秀大师的偈颂。

六祖大师的修学，叫做什么呢？“本来无一物，何处惹尘埃。”神秀大师是“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”。六祖大师这个很明显，理观的角度。既然超越因缘，那就是所谓的镜子也不可得，灰尘也不可得。这是理想化的真如心，它强调安住。所以六祖大师强调的是安住，安住真如。神秀大师呢？是“时时勤拂拭”。其实他的说法也对，他



面对的是一个因缘所生法的心。

但是为什么禅宗要选慧能大师呢？因为事修的心没有太大的特别。所有的五乘法门，其实每一个人都要修心，浅深不同。人天乘修的是善心，二乘修的是涅槃的心，菩萨修的是功德的心，但是这个都是事修。但是问题是，你今天没有成就“本来无一物”的这种体，你没有找到十方诸佛共同的体，你就成不了佛。所以，从成佛的角度，六祖大师是对的，因为他掌握了十方诸佛的根本的共体，就是“本来无一物，何处惹尘埃”。

【1626】整个〈安乐行品〉，你一定要先弄清楚什么是理观，什么是事修

所以在整个〈安乐行品〉，你一定要先弄清楚什么是理观，什么是事修。

前面我们讲到这个“行处”就是理观，就是透过观察我们的原始的真如的心，然后怎么样？安住在一种不生不灭的清净心。然后呢？然后就开始要“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”，就开始务实地面对我们因缘所生法所留下的无量无边的妄想、无量无边的业力所构成的我们现在的这个生灭变化的心。怎么面对它，就是开始讲务实面了，叫做“近处”。这个近处就是事修，透过事修使令我们慢慢地一步一步地去亲近这个理观的智慧，这个就是事修。

【1627】为什么要远离有权势的人？

子一、约远论近

这个“近处”有三段。先看第一段，子一，约远论近。



云何名菩萨摩訶萨亲近处？菩萨摩訶萨不亲近国王、王子、大臣、官长。

约远论近，这个“远”是动词，当远离解。这个是讲到我们面对因缘所生的这种生灭心，要先远离十种过失，这样子才能够成就亲近真如。所以这个以下就是讲到菩萨戒法。其实它是把整个瑜伽菩萨戒法、梵网菩萨戒法有关于“誓断一切恶”这一块戒文，浓缩成十个重点让我们去修学。就是修学菩萨的十种戒法。

第一个，“菩萨摩訶萨不亲近国王、王子、大臣、官长”。国王、王子、大臣，这些属于中央级的官员，长官是地方级的官员。这地方就是说，你一个菩萨，你有志于学《法华经》也好，你有志于弘扬《法华经》也好，你要做的第一件事情，少跟这些有权势的人亲近。

为什么要远离有权势的人呢？藕益大师说，因为有权势的人，你“顺之，增长贪欲；逆之，身心损恼”。这些有权势的人，他有威德力，他讲话有威德力，这种人基本上都是攀缘心比较重，在世俗名利里面打滚的，跟我们修成佛之道的人思考是不一样的。你随顺他，你增长贪爱；你违背他，他的力量会给你压力，你身心损恼。

所以藕益大师说，亲近权势，“初似小益，久则大损”。刚开始你会觉得，欸，不错啊，我弘扬佛法，我有一个有权贵的人，一个地方官员或一个民意代表做好朋友。他会帮你成就很多弘法的事情，“初似小益”，有些小小益，但是，“久则大损”。因为什么呢？“失正道故。”你跟他相处久了，你不会改变他，他改变你，你会失去正念的道心。



所以，就是说，你一个菩萨，你有因缘可以度化他，你可以教化他，重点是，你不可以亲近他。这以下都是这样子。就是教化是一回事，亲近又是一回事，就是，你不能亲近他们，这第一个。

【1628】为什么要远离邪见的人？

我们看第二个。

不亲近诸外道梵志、尼捷子等，及造世俗文笔，赞咏外书，及路伽耶陀、逆路伽耶陀者。

前面是远离豪势，这以下远离邪见。

邪见有几种呢？

第一个，外道梵志。这个梵志指的是修学婆罗门的居士，他修十善法，希望能够生到大梵天。这种外道梵志。

或者尼捷子。尼捷子外道其实他是一种出家众，外道的出家众，我们一般说的印度的瑜伽士。他是练气、修丹乃至种种禅定的，这个也是追求一种有所得的法。

或者造作世俗文章的，以及这种“赞咏外书”。赞咏，就是世间的诗词，赞咏哪一个风景很漂亮，哪一个地方怎么样，这赞咏这种世间的诗词。及外道的书籍。

“乃至路伽耶陀”，路伽耶陀就是我们一般说的印度的顺世外道，就是现实主义者，他强调物质创造一切，强调物质主导一切的生命现象。“逆路伽耶陀”，这个相反，他反而强调心灵创造一切。这个心灵跟佛法说的心性是不一样的，他这个有点断灭见。

也就是说，我们初学者，初机浅识，理观薄弱，如果经常跟他在



一起，会有两种情况：第一个，互相争论。你跟他之间不和，你走的是菩提道，他走的是世间的法门，所以你与他互相争执。第二个，你迷失正理，你要么就是被他感化。这是第二种情况，所以不亲近。

【1629】为什么要远离凶险跟游戏？

看第三个。

亦不亲近诸有凶戏、相叉相扑，及那罗等种种变现之戏。

第三个，菩萨他要不亲近什么呢？“凶戏”，就是这种互相打斗，拳击、斗牛、斗鸡的这种游戏。或者是“相叉相扑”，柔道、相扑。或者“那罗”，那罗就是演戏的戏子，表演各种把戏的戏子。这几种情况，你要么引发瞋心，要么增长放逸，所以要远离。

【1630】为什么要远离恶业？

第四个，远离恶业。

又不亲近旃陀罗，及畜猪羊鸡狗，畋猎渔捕，诸恶律仪。如是人等或时来者，则为说法，无所希望。

就是有些人造的罪业特别重，这个杀盗淫妄的业。比方说“旃陀罗”，旃陀罗就是在古印度专门从事杀业的；或者是畜养猪羊鸡狗。我们受了菩萨戒是不能养这些动物的，因为这个动物，你虽然没有杀它，你增长杀生的助缘。或者是畋猎，就是打猎，或者捕鱼等等，如是这种杀生的恶律仪。

这种整天做杀生的人他造恶业，他来跟你求法，你可以为他说法，但是你不能够有一种希望要彼此亲厚，彼此友好。因为，你跟他在一起，我们说过，两个人在一起只有两种情况：第一个就是你跟他磁场



不和，那你们两个就互相争论；要不然，就是两个磁场完全被同化。当然你不可能同化他，因为你是凡位菩萨，结果你被同化，所以，损害慈悲心。因为你一旦认同他，那你就损害慈悲心了，所以你变成进退失守。所以干脆保持距离，就是远离恶业。

【1631】为什么我们可以修声闻人的法，但是不能跟这个人亲近？

第五个，远离二乘。

又不亲近求声闻比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，亦不问讯。若于房中，若经行处，若在讲堂中，不共住止。或时来者，随宜说法，无所希求。

我们一个菩萨道人，也不亲近求声闻比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷。这个地方指的是定性的，就是那种出离心特别坚固的，你不可能改变他的，他不可能发菩提心的。这种对于苦谛有很深入的体验跟思考的求出离的四众弟子，乃至彼此相遇也不需要打招呼。如果在房中，若经行处，也不共住一房。这个是讲的很严重了，就是你不能够跟他住在同一个地方。如果他主动来访，来跟你请求开示，那你是可以开示，但是心中也是一样，无所希求，不要去跟他互相亲厚。

当然这个地方有人就会觉得有疑问了，就是说，声闻弟子也是佛陀的弟子啊！三乘弟子嘛，声闻、缘觉、菩萨。为什么也要远离呢？它是这样子，就是说，菩萨也追求涅槃寂静，因为你成佛之道，你一定要安乐道、解脱道、菩提道，它是一条路的，你不可能跳跃，只是你这个过程是走得比较快。比方说一刀千纸，但是还是怎么样？历历分明。声闻人的寂静，我们也可以去修他的法，但是为什么不能跟这



个人靠近呢？因为声闻人，他的出离心很强，所以他那个寂静，就是你跟他在一起，他那个身口意所释放的磁场是带一点偏空的寂静，但是菩萨的寂静是中道妙有的寂静。这两个寂静不一样。

那这两个寂静不一样，我们佛法修学是这样，往上走是比较难的，就是我们跟不好的学习，我们被拖下来的机会比较大。所以，你不可能把他的寂静从偏空的寂静变成中道的寂静，结果是，你从中道的寂静被拖入变成偏空的寂静。就是，你不可能改变他，而你却被他改变了。

所以，为了阻止这件事情发生，佛陀制定戒律，菩萨不能跟声闻人问讯、往来，乃至不能共有共住的情况，要保持距离。因为这个耳濡目染，习久成性。

【1632】为什么要远离欲染？

我们看第六的“远离欲染”，远离我们心中的欲染。

文殊师利！又菩萨摩訶萨，不应于女人身，取能生欲想相而为说法，亦不乐见。若入他家，不与小女、处女、寡女等共语。

文殊师利！又菩萨摩訶萨不应该对女人的色身而生取著想，取著这种男众女众的美好相状的这种思想来说法，心中也不乐见。如果有弘化的因缘进入到他家，不与年轻的女子或者是没有结婚的处女，乃至至于寡妇等共语，共言语。这个共言语指的是私下的言语，就是你不能跟她单独在一起，必须有第三者在场。这个地方有两层意思：第一个，避免增长自己的染心；第二个，避免世间的讥嫌。这叫第六，远离欲染。



【1633】为什么要远离具足二根或者无根的这种非器之人？

我们看第七的“远离非器”。

亦复不近五种不男之人，以为亲厚。

这五种不男就是说，他过去贪爱的烦恼特别重，所以这种烦恼的心所招感的果报体，他现男众相，但是没有男根。或者说，他现男众相，他同时具足男女二根。他遇到男众的时候，他显出女根；他见到女众的时候，他显现男根。这种具足二根或者是无根的人，都不是修道的法器，所以我们要避免跟他在一起。因为这种宿世贪爱烦恼重的，你很难教化他的，他不是法器。

【1634】为什么要避免单独一个人进入到这种世俗的家里？

看第八，远离危害。

不独入他家，若有因缘须独入时，但一心念佛。

古印度的时候，世间可能比较混乱，就是你不要随便单独地进入到居士家里面，可能会有外道或者是各种因缘会伤害你，所以避免单独一个人进入到这种世俗的家里面。

【1635】为什么说法的时候不要露齿笑，也不要彼此过分的亲近、厚爱？

看第九，远离讥嫌。

若为女人说法，不露齿笑，不现胸臆，乃至为法，犹不亲厚，况复余事。

那么如果是男众，就是不为女众；如果是女众，就是不为男众。就是说法的时候，不要有轻慢心，露齿笑就是轻慢心，也不要秀出胸



膛。乃至说法，也不要彼此过分地亲近、厚爱，况复其他的事情。就是，这个地方更多的是远离讥嫌。

【1636】为什么要不畜年少弟子，亦不乐与同师？

看第十，最后一个。

不乐畜年少弟子、沙弥小儿，亦不乐与同师。

这段有两层意思：就是面对于这种年少的弟子或沙弥，第一个，你不能收年纪太轻的弟子。这年纪轻的就是七岁到十八岁，十八岁以下的最好不要收。第二个，你不要跟他拜同一个师父。

为什么呢？因为，藕益大师说，年少之人，习性未定。他的心是躁动的，他没办法教化的。你去收他做弟子，妨碍你的修道的正业；你跟他拜同一个师父，“扰乱请益”。你要跟师父好好讲个事情，他就在那边跑来跑去的。所以你要远离，不要跟他拜同一个师父，你也不要收他做徒弟，因为他这种心性未定，不堪教化。

这十种，其实你要学过菩萨戒，这十条应该都不陌生了。因为这个是把菩萨戒中誓断一切恶里面远离过失的部分摘录出来。

【1637】我们学菩萨戒法要有一个概念，它跟我们修五戒十善不一样

我们学菩萨戒法要有一个概念，它跟修五戒十善不一样。

五戒十善，它是没有目标性的。因为五戒十善它追求的是一种人天的快乐，所以它的戒法本身就是目标，你持戒就是目标了。你不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒，这个戒法，你的目标就是，因为这个戒法创造快乐，你没有太多的目标。



但是菩萨戒法不一样。菩萨戒法它所有的法门都是为了成佛。所以，持戒是帮助禅定的。你看藕益大师的思想，他在注解中说，持戒是帮助你收摄身心，收摄身心的目的是帮助你生起观慧。所以，菩萨的戒定慧是怎么样？互含互摄的，它不能切割的。

所以你看菩萨戒里面，有很多很多的，特别在修善这一块，含摄了戒定慧。比如你今天在家里面，方圆四十里有人讲经，这个讲经是你陌生的，你一定要去听。你不去听，犯菩萨戒。说我为什么要追求那么多的知识？因为你持戒跟这个智慧是有关系的。你智慧不够，你这个戒也就持不好了。

所以这个菩萨戒跟声闻戒法、跟五戒法是不一样的，它这个是没有出世的妙戒，就没有出世的定慧；没有出世的定慧，并失出世的妙戒。所以我们看菩萨戒，其实它戒定慧是很难切割的。你持戒持得好，你的禅定才会修得好；你禅定修得好，你的观慧才会修得稳定。

所以它这十种法都是怎么样？远离攀缘，收摄身心。为什么？它不是为你说，哦，我修这十种法，追求来生的快乐。不是。它是为了禅定做准备的。我们看下一段就知道了。

【1638】你每一天当中一定要有一个固定的时间，收摄其心，修学禅定

子二、约近论近

前面的是约远论近，远离这十种过失，使令我们亲近于一心真如。这以下是透过近（近就是修学），不断地熏习，亲近禅定、修学禅定来成就亲近于一心真如。我们看修定。



常好坐禅，在于闲处，修摄其心。文殊师利！是名初亲近处。

前面的十种的法是远离攀缘，收摄身心，这以下就正式修禅定了。就是，前面的准备做好以后，你应该怎么样呢？“在于闲处，修摄其心。”

当然菩萨有在家居士，有出家众。在家居士你可能要工作，有各种的事业，但是你每一天当中一定要有一个固定的时间，进入到一个不受干扰的处所，或者佛堂，或者哪里，你要在一个不受干扰的闲静处，或者一个小时或者两个小时，干什么呢？收摄其心。你受菩萨戒，你不能整天就把心这样放下去不管它，整天就是一天到晚打妄想，这是不对的，这个本身你就犯菩萨戒了。

【1639】净土宗如何通过念佛来收摄其心？

那么收摄其心，净土宗收摄其心当然主要靠佛号了。过去我们的教务主任慧天长老，他讲到念佛，他提倡一种专注念佛法，我觉得很好用，我给大家说明一下他这个方法的应用。

他这个方法有两个重点：第一个皈依，第二个专注。就是你在念佛之前先修皈依，如果说你不会皈依，那就念那个慈云大师的《净土发愿文》，就是“一心归命极乐世界阿弥陀佛，愿以净光照我，慈誓摄我，我今正念，称如来名，为菩提道，求生净土”。就是你是业障凡夫，阿弥陀佛是功德庄严，从因缘上，我们建立一种皈依的通身靠倒。这是第一个。

你的心跟佛号建立一种皈依的心态以后，就要修专注了。专注呢，他的方法是这样，每一天念一千声佛号就好，不要多。我们为什么很



多人念佛念不好？就一开始贪多。你一天念三万声，他就念六万声，你六万声，他就念八万声，然后念的全部都是散乱心，没有一句佛号可以用的。佛号的目的是收摄身心，结果我们现在把收摄身心这个事给忘了。你跟人家讲话的时候佛号也一直念，你工作的时候也念佛，其实这个都是一种兼带的，不是正修。就是，你拖地的时候念佛，当然好过打妄想，但是你不能把净土宗的定位把它定位成，念佛只是好过打妄想。这标准也太低了吧？

你这个念佛是要感应道交的，你这种边工作边念佛，一心好几用，临终能够感应道交啊？

所以我们刚开始就是，念佛人要有一个观念：宁可少念，不可草率！

因为就怕你养成坏习惯。你养成念佛就是随口溜过以后，即便给你充分的时间，让你专注地念一百声佛号，你也念不起来。因为你念佛号就是习惯从心中快速地溜过去，你没有真正用佛号来收摄身心。

所以他是怎么样的呢？他透过三三四：三句、三句、四句（如果你气比较长，你可以分两口气，六句佛号一口气，四句佛号再一口气；或者你三口气，两口气都可以）。分成五点记数法。早上念十片，五百声；晚上念十片，五百声。他不多。那么你一天早上把五百声佛号念好，晚上把五百声佛号念好，你今天功课就可以了。其他时间，你说我等车也念佛，那没关系。但是你这个一千声佛号念下来，皈依、专注，你念个三年下去，你就知道为什么叫做一句佛号收摄身心，你就懂这个意思了。



诸法因缘生嘛。什么叫因缘生，你知道吗？就是过程很重要，你刚开始跟佛号互动的时候，你是怎么样形成的。你们一开始就是随随便便，你也随便，他也随便，大家都很随便，那佛号跟你的因缘就是很随便的因缘。但是，如果你是在一种很寂静的状态，先拜佛，然后万缘放下、手机关掉的情况下建立心中的佛号，诸法因缘生，这个佛号跟你的力量，它只要一现前，就是说你要修到这个佛号只要一现前，它马上可以把你的心收住，不用太多，十句佛号就够了。因为你就是这样栽培的嘛。这个佛号虽然是个音声，但是有些人栽培音声的时候是皈依的心、专注地念。

我们很多人对净土宗的念佛都忘了这四个字——收摄身心。不是把佛号念完就算了，而是你这个佛号有没有达到把你的身心世界给收住的感觉。

就是你这个菩萨，透过前面十种的远离过失，你远离攀缘心的因缘。

然后呢？然后的目的就是帮助你收摄身心，用佛号来收摄身心。

【1640】这个空很重要！诸位！你想空掉什么？

子三、约非远非近论近

我们收完身心以后，就是要起观慧了。我们前面说过，大乘的戒定慧是一条路的。看子三，约非远非近论近。观慧，智慧没有什么远近的问题了。因为这不是前面的持戒、修定，他都有个固定的所缘境，这个观慧他主要观一念心，那心就没有什么远跟近的问题了。就是以观慧来调伏我们心中的颠倒想。



复次，菩萨摩訶萨观一切法空，如实相，不颠倒，不动、不退、不转，如虚空，无所有性。一切语言道断，不生、不出、不起；无名、无相，实无所有，无量、无边，无碍、无障，但以因缘有，从颠倒生。故说：常乐观如是法相，是名菩萨摩訶萨第二亲近处。

亲近处当然是事修了，这个是事修的观。理观的智慧我们前面说过，它观的是什么？理观观的是什么？观的是真如的心。事修观的是什么？观的是我们生灭的因缘的心。所以我们要务实地面对自己心中很多的颠倒想。

怎么面对呢？

“复次，菩萨摩訶萨观一切法空，如实相，不颠倒。”这一段是总标里面的因相。总标里面有因相还有果相，这是因相。那么菩萨能够在寂静的心中先念佛，收摄身心，然后呢？然后就起观。怎么观呢？观一切法空。

这个空很重要！诸位，你想空掉什么？空是一个能观的智。那你面对你心中的内心世界的时候，你要空掉什么？不是空掉外境。空掉外境你就变成阿罗汉了，灭色取空了，变成逃避外境了，逃避因缘法。它这个空，是空掉心中的爱取。

事修的观行，是面对我们凡夫的因缘的生灭心。生灭心是怎么来的？

是多生多劫。我们不要讲那么久了，说最近的这五百世好了。就在无量轮回里面，影响你今生最严重就是最近的五百世。这五百世里面，你如果是经常到畜生道，可能你的痴心就比较重；你要是饿鬼道，



那可能就各式各样的习气；尤其是你从诸天下来特别明显，你前辈子是诸天下来，那贪爱的烦恼特别重，就特别喜欢享受，不管你有没有福报，特别喜欢用美好的东西。诸天下来，就是欲界天下来的。那没关系，这些思想导向，都是由于过去的影像留下来的。

所以诸位，佛法不能够否定你留下的影像，就是五尘落谢的影像，这些生命经验是不可以否定的。重点是怎样？不取！记住。影像不可能形成你的思考的；是因为我们去取，我们取著很多的影像，所以我们的心的心变成颠倒。所以它破坏的是什么？破坏的是你那个取著的心。

就好像说一个镜子，如果这个镜子它做得非常好，它灰尘是沾不上去的。但是诸位！如果这个镜子，你把它沾上一层强力胶，这个灰尘是不是沾上去就拔不起来？所以观一切法空是空掉什么？空掉那一层强力胶。你只要让镜子跟灰尘中间没有强力胶，这个灰尘就是无住，它自己会脱落的。所以大乘法的空，是空掉内心的执取、爱取，这是很重要的！

那这样子有什么好处呢？就随顺于我们内心的真实相了，就慢慢能够恢复本来面目了。就是你本来心没有灰尘的，那是因为我们取很多灰尘，而形成我们的颠倒妄想。你现在只要把灰尘放下就好了。然后呢？“如实相”，就随顺于我们一心真如的实相，也就不堕入颠倒妄想。这个是讲到整个空观的因相。

【1641】你把妄想放下，你的真如就出现了

那么它的果相呢？



“不动、不退、不转。”你不断地空掉心中的执取、爱取以后，第一个，你的心不容易受到扰动。我们一般都会认为说扰动是外来的，是因为你跟我讲什么话，所以我扰动了。其实他只是个助缘。他对你所做的一切，要经过你内心的分别，经过你的影像、你的执著，然后你的分别，取相分别以后，它才会对你产生扰动。所以我们慢慢有一种离相的力量以后，你的心不容易受到外境的扰动。第二个，不退。慢慢时间长了，也不退失了，这种正念的观慧不容易退失。最后乃至于“不转”，已经形成你的一种强大的力量，不容易被改变。不动、不退、不转，等于是整个果地。

讲一个譬喻，“如虚空，无所有性”。你的内心那种自我的概念慢慢地消灭了，取而代之的是一种离相的虚空，它真正是离一切相。那么当我们离一切相的时候，我们就可以即一切法。就是，诸位！它是这样子：真妄不两立。你执著妄想，真如就自己退出了；你把妄想放下，你的真如就出现了。“一念不生全体现，六根方动乌云遮。”

就是说，为什么佛陀的心是真如的心，我们是妄想的心？其实真妄是同体的。那么真妄同体，为什么真如的心表现不出来？因为我们执著妄想，所以真如就消失了。那你说，我今天把妄想放下以后，那我的心是不是断灭了？不会断灭的。你把妄想放下，真实的心就出现了。佛法道理就是这样，当你破妄以后，它自然会显真的，自己会显真的。所以你把妄想放下，犹如虚空，无所有性，那自然你的清净心、菩提愿就会显现出来。

这个就是整个空观调伏妄想的因地、果地。



回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零二

【1642】理观的清净心是你本来具足的，不管修不修它就是清静，你只要相信就好

请大家打开讲义第二百三十八面，我们看子三的“约非远非近论近”。

这一段是讲到身安乐行。身业的安乐，它的相貌，佛陀讲出三种，叫做调柔、寂静、安稳。这三种相状是怎么来的呢？是依止大地，就是中道的实相——清静心、菩提愿显现出来的。但是我们在看事修的时候，佛陀的规划偏重在清静心。所以我们的清静心，变成两种清静心了。诸位！一个是理观的清静心，一个是事修的清静心。这两个都很重要。

我们先讲理观的清静心。理观的清静心是你本来具足的。你不管修不修它就是清静，你只要相信就好。就是说，我现在打很多妄想，我临命终的时候妄想东去西去，各种的人事因缘相状都显现，你只要告诉你自己：何期自性，本自清静。

那这个清静心怎么来的呢？是理观的清静心。理观的清静心完全靠信仰，没有任何理由，就是你相信。仰信真如佛性在凡不减，在圣



不增，心佛众生，三无差别。

所以理观的清净心你不用修。你不能说我把理观的清净心修得更清静，没有这回事。理观的清净心本来就超越因缘的，你修不修它都是清静。因为它是圆满的清静，所以它不可能再更圆满了。所以这理观的清净心，你只要能够仰信就可以了，然后去观照它就可以了。

【1643】诸位！理论上我们是清静，但是因缘上我们已经不清静了，为什么？

现在问题就是因缘事修的清静心。就是说，我们本来是清静的，但是后来就是一念妄动，然后呢？然后就堕入了无量无边的生死轮回，到了现在，开始认真地修学佛法。那怎么办呢？就是这个房子本来是干净的，但是现在不干净了。那你这个内心里面不清静，那么多的颠倒想，你不可能马上去庄严这一念心，你一定要先把房子里的垃圾先清干净，再去装修吧？

为什么破妄永远是走在第一步？就是说，诸位！理论上我们是清静，但是因缘上我们已经不清静了。为什么？因为我们经历过太多的生命，每一个生命都给我们留下很多的影像。留下影像也没有错，问题是我们把它取著，今生抓几个影像，来生抓几个影像，时至今日，我们心中已经很多很多的颠倒相。这些颠倒相你如果不清掉，你就直接地去修功德，发愿去修功德，因为你这个心是不清静，所以你所修的功德都是染污。为什么佛陀在修观慧的时候，他不强调假观？假观后面会强调，口业、意业，它是后半段修学。面对身业的时候，佛陀一路走来就是修空观，空掉你的执取，你不可能空掉影像的。



【1644】这个地方你只要一步错，你整个修行全部失败

诸位！修行，你只要方向错了，你今生就没有成就了。要空掉影像，就意味着你跟你过去的因缘法对峙。无量劫来的影像那也太多了，你怎么会空得掉呢？就是不随妄转，懂吗？影像来，它来它的；影像走，它走它的。你只要修一个无住，把你的攀缘心、把你的爱取心消灭掉就好了。

其实，影像不会干扰你的。你是一个真如的心，它是一个生灭的影像，它怎么就干扰你呢？因为我们攀缘它，我们去“自心取自心”，所以我们自己去干扰自己。你只要把影像放下，它自己会脱落，自己会消失掉。

所以诸位！我们在修空观对治的时候，一定要知道你到底是想空掉什么。这个地方你只要一步错，你整个修行全部失败。你想空掉影像，那表示你要挑战你无量的生命所留下来的影像，你怎么可能呢？没有一个人可以修到业尽情空的。我们都是怎么样？带业往生嘛。那么业力跟影像是有关联的，我们待会儿会说明。就是你只要无住，让影像自然脱落就可以了。所以它这个“观一切法空，如实相，不颠倒，不动、不退、不转，如虚空，无所有性”，这一段你最好把它背起来，就是整个空掉心中的爱取的过程。

【1645】修空观离相有哪五种功德？

那么，空掉以后，我们再看别明，它的一个果地的相状。这以下有五段：第一个，“一切语言道断”。当你心中那种攀缘的爱取被空观给破坏以后，你会发觉，你心中的话变少了。不是外面说话，就是



那个名言分别，减少了。你以前可能攀缘心很重，看到什么东西，哇！这个花很漂亮，是哪里买的……就是你以前只要看到一个影像，就会有很多很多名言出来。

如果你能够经常修空观，你会发觉，你看到花，那样就是那样！一切法就是一个如实相而已，你不会有很多的名言去诠释它，就是一切语言道断。

这是第一个相状。

第二个，“不生、不出、不起”。“不生”指的是过去的心，“不出”指的是未来的心，“不起”是现在的心。一般是这样子了，这三种心就是《金刚经》说的“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”。我们年轻人喜欢打未来的妄想，喜欢执著未来的心。年纪大刚好相反，年纪大了都是开始回忆过去了，因为你的未来已经是夕阳西下。所以当你修空观以后你会发觉，过去的影像生起的时候，因为你无住，它自然退失；未来的影像生起的时候，也退失；包括现在的因缘，也是不起任何的执取。

所以我们的心变成怎么样？“无名、无相，实无所有。”无名就是没有名言的分别，而且那个相状也慢慢脱离，心中变成什么样？实无所有，无所得。无所得，禅宗有一句话讲得好，它说这个叫做空空荡荡，但是，了了分明。你把这两句话放在一起就知道，它不是顽空，它是空空荡荡，但是又了了分明。

所以这个时候你的心是“无量、无边”，超越时空。“无量”是指时间相，“无边”是超越一切的空间。所以你的心慢慢从一种生灭



的因缘心，慢慢地趋向于超越时空的真如心了，你往真如心慢慢一步一步地靠近。

从事修的清净心，慢慢地随顺于理观的清净心，“无碍、无障”，周遍法界，没有障碍。

到这个地方，等于是把整个修空观离相的五种功德讲出来。

【1646】我们的颠倒相是怎么来的？

最后总结，我们的颠倒相是怎么来的呢？

“但以因缘有，从颠倒生。”“因缘有”就是业力了，“颠倒生”就是我们心中的取著分别。“故说，常乐观如是法相。”我们经常能够观如是的空性的智慧，来消灭心中的爱取，“是名菩萨摩訶萨第二亲近处”。这个就是亲近处。前面第一个叫做行处，就是理观。这是事修。

我们有必要对我们的颠倒想作一个说明。因为这是我们要面对的，空观所要消灭的颠倒想。颠倒想来自于两个重点：第一个，“因缘有”，就是你的业力。你过去生所造的善恶业，有些东西就会在你的生命中出现。第二个，“颠倒生”，你的取著。这个业力出现以后，业力本来是生灭的，你本来造业，造罪业、造善业都是有一定的时段，但是为什么这个相状进去以后，在你的心中挥之不去，变成你生生世世的个性呢？因为你把它抓住了，取相分别了。所以颠倒想是两个东西的合体，一个是业力，一个是妄想。

【1647】你把颠倒的爱取拿掉，这个业力就没有力量，它自己会沉淀下来



佛法的态度是不碰业力，这要记住！外道是喜欢去消灭业力。修苦行、修禅定去逃避业力，这不可能的事情。诸位！我们无量劫来所造的罪业，那是无量无边，尽虚空不能容受。那如果这样的话，怎么可能往生呢？怎么可能成佛呢？因为我们佛法不要去碰这个业力，我们碰妄想，这是佛法最高明的地方，“心若灭时罪亦亡”。因为你一开始挑战业力，你自己就是居于弱势了，你业力怎么可以挑战呢？当然，我们不断地忏悔，只是降低业力的势力。

真正的修观是怎么样？业力跟妄想这两个，只要一个没有，另外一个就没有作用了。所以佛法厉害的地方、高明的、巧妙的地方，是“销我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身”。你把颠倒的爱取拿掉，这个业力就没有力量，它自己会沉淀下来。

【1648】这个爱取是怎么产生的？

那么，现在就有一个问题：这个爱取是怎么产生的？我们前面说过，跟生命经验有关系。生命经验第一个是感受。我们一般一生当中会有一些很特殊的感受，会有几个特别快乐的感受，或者特别痛苦的感受。也就是说，我们一生当中会累积很多很多的人事地物的影像，但不是每一个影像我们都会去收集，不是的。我们只收集少数的影像，就是特别的感受。

比方说，我们从小很贫穷。这个贫穷本来是一个业力，它本来没有好坏的，果报不论好坏，只论苦乐，本来没有什么对错。贫穷就是你过去没有布施嘛。但是这种贫穷的果报有什么后遗症呢？会让你产生痛苦，产生痛苦你就会产生颠倒：我就是因为贫穷，所以很多理想



抱负不能实践！等到你长大有钱以后，你对钱就特别执著。为什么？因为这是从感受来的。

因为感受会刺激想象，想象以后你就会执取。或者某一个东西给你痛苦，然后你对这个东西就特别排斥。所以我们一般的问题就是怎么样？跟着感觉走。

所以我们整个生死的轮回来自于爱取。爱取就是来自于我们对生命经验的感受产生想象，最后，时间久了就抓住不放，从此以后就挥之不去，变成我们内心的性格倾向。

【1649】临命终，如果你不清楚你心中的地雷，你佛号念得再好都没有用

几年前，我有一个俗家的亲戚，是一个女众居士。她学佛是很精进，她也学过《楞严经》，学过净土宗，学过唯识。她后来得癌症，得了癌症以后她更精进，她每天听经、拜佛，因为她那个时候已经退休了。后来到癌末的时候，我就去看她，我跟她聊。跟她聊的时候，我发觉她心中有罣碍，因为毕竟她在世间上有一点成就，也有点福报，有些因缘是放不下。

谈完以后过了几天，有一天我就觉得，我应该再找她谈一谈。有一天早上我就找她谈，我跟她讲一个偈颂。我说：“生本无可恋，死亦何须厌。本来无生死，生死由心现。”

我先跟她讲因缘法，就是癌末当然面对的是死亡，然后面对一个不可知的未来，所以一般人都是贪生怕死了。说实在的，不管你今生活得快不快乐，我们还是不愿意死亡。但是你要破她这种对今生的爱



取，你要跟她讲说，其实生命不是我们想象得那么快乐，人生本来是来还债的，一片苦海，所以“生本无可恋”。死亡，你只要不贪生，你对死亡就不需要害怕。这是一种对立的。因为我们会假设认为今生是快乐的，所以我们不想去面对来生。你怎么知道来生不会比今生更快乐呢？你一个破旧的房子可能会面对来生变得更好的房子，所以“生本无可恋，死亦何须厌”。

然后这个第二句话很重要，理观了。“本来无生死，生死由心现。”把它拉到我们最原始的清净心，其实我们本来就没有生死，所以你也并没有失掉什么。你说，我失掉了生命。其实从你清净心来说，你从来没有生命，所以你也就没有失去。当然我讲了很多，大概跟她讲将近两个小时，就扣了这四句偈。讲完以后大概中午我离开，到晚上她就往生了。

一个人拖着不走，你就知道他心中一定有东西抓住了，“仁者心中必有一物”。临终不能安住正念，其实就是你自己干扰自己。癌症其实是往生最好的机会，因为对一个要往生的人来说，你有太多时间准备，你可以知道你什么时候死，你这个整个死亡的规划，你都是可以做准备的。但是你还是放不下！那么怎么办呢？就靠因缘观跟理观嘛。

所以诸位！临命终如果你不清楚你心中的地雷，我跟你讲，你佛号念得再好都没有用。你只要触动地雷，你就整个爆炸。我们不要讲前生，那太遥远了，就说你今生。一路走来，你碰到很多的人，你遇到很多的事，有些事情可能你根本就不在乎，它就消失了；但是你一



个正常人，到晚年一定有些人跟事在你心中挥之不去的。把它找出来，你用这个观：“观一切法空，如实相，不颠倒，不动、不退、不转，如虚空，无所有性。”你要在死亡来之前把这个地雷给消灭掉，因为它临命终一定会出现。

就是说，你发觉到，尤其到年纪大就很明显，你经常去忆念某一个人忆念某一件事情，你就要有心理准备了，这就是你临终的罣碍已经出现了。你要趁有生之年，赶快把心中的地雷拔掉。否则，在临终的时候就是业力推着你走，但是你不愿走。为什么不愿走？因为你心中留恋你的娑婆世界。

我们说厌离娑婆，其实谁在乎外在的娑婆世界！我们在乎的是我们心中所执著的某一个人那个娑婆世界，你就是执著那个东西。然后就把你今生所有念佛的佛号全部破坏掉。一个影像就够了，前功尽弃。

【1650】观察空性，把心透过调伏慢慢地回归到清净，这是很重要的观念

所以这个空观是很重要，就是怎么样？你一定要有理观的清净心，你还要有事修的清净心，你要有一定的调伏力。然后你这样子做，你临终只要十句佛号就够了。只要你心中的颠倒想一放下，阿弥陀佛光明就自然照进来了，十念往生就够了。但如果你今天抓住妄想不放，阿弥陀佛拿你一点办法都没有，因为你把门给关起来。

所以这个地方，“常乐观如是相，是名菩萨摩訶萨第二亲近处”，就是观察空性，把心透过调伏慢慢地回归到清净，这是很重要的观念。



【1651】如何才能以无怖畏心来说《法华经》？

辛二、重颂

分三：壬一、颂总标；壬二、颂别释；壬三、颂行成

壬一、颂总标

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

若有菩萨 于后恶世

无怖畏心 欲说是经

应入行处 及亲近处

本经的修学空观的调伏，不是为了往生，它主要是为了讲经。说若有菩萨在佛灭度以后，遇到了各种的恶因缘，你心中依止无怖畏的心，安住忍辱地，调柔、寂静、安稳，来为人解说《妙法莲华经》，应该怎么办呢？应该修“行处”，就理观，你要忆念理观的清净心；你还要透过戒定慧修事修的清净心。要两种清净心，你就能够以无怖畏心来说是《法华经》。这是总标。

【1652】你要先持戒，远离十种过失

壬二、别释

分二：癸一、颂约远论近；癸二、颂非远非近

那怎么做到理观、事修呢？我们看别释，这个地方分两段。

癸一、颂约远论近

先持戒，远离十种过失。

常离国王 及国王子

大臣官长 凶险戏者



及旃陀罗 外道梵志
亦不亲近 增上慢人
贪著小乘 三藏学者
破戒比丘 名字罗汉
及比丘尼 好戏笑者
深著五欲 求现灭度
诸优婆夷 皆勿亲近
若是人等 以好心来
到菩萨所 为闻佛道
菩萨则以 无所畏心
不怀希望 而为说法
寡女处女 及诸不男
皆勿亲近 以为亲厚
亦莫亲近 屠儿魁脍
畋猎渔捕 为利杀害
贩肉自活 炫卖女色
如是之人 皆勿亲近
凶险相扑 种种嬉戏
诸淫女等 尽勿亲近
莫独屏处 为女说法
若说法时 无得戏笑
入里乞食 将一比丘



若无比丘 一心念佛

我们先看第一段的“别明十法”。

第一个，“常离国王，及国王子，大臣官长”。第一个，远离有权势的人。

第二个，远离凶险。对于这种凶险、游戏的，这个要远离，要远离凶险跟游戏。

第三个，远离邪见。这种旃陀罗，外道的邪知邪见的修行者。

第四个，远离二乘。“亦不亲近，增上慢人。”二乘人的特点就是法执特别重，而且他对这种空性的执著特别厉害，所以他容易得少为足。你跟他在一起，二乘人他是属于少事少业少方便住，他只是追求空性的涅槃，而菩萨是法门无量誓愿学，这两个思想是抵触的，所以佛陀要我们不要去靠近他们。以及“贪著小乘，三藏学者”。贪著小乘就是，他虽然能够广学多闻，学习一些三藏的教法，但是一般来说这个学者是没有信心的，他只有理论没有信根的。或者是“破戒比丘，名字罗汉”，毁破四根本重戒的、无惭无愧的，或者名字罗汉，他自己认为是罗汉，其实他只是一个一般的凡夫。

第五个，是远离放逸。“及比丘尼，好戏笑者。”有些人是攀缘心重的。或者“深著五欲，求现灭度”，这个地方指的是居士。有些人贪著世间的五欲，有些人是一心一意地追求偏空涅槃，这种极端的在家居士都不能亲近。如果这些人以好心、真诚的心来求法，那么“到菩萨所，为闻佛道”，他也要请大乘法门，“菩萨则以，无所畏心，不怀希望，而为说法”。就是说，你可以给他说法，但是你平常不能



把他当作同参道友，不能亲近。

第六个，远离欲染。“寡女处女，及诸不男，皆勿亲近，以为亲厚。”

远离这些欲染的情况。

第七个，远离非器。亦莫亲近杀生的，或者是卖肉的，或者是淫女。

如是之人都是烦恼粗重，不能靠近，非器。

第八个，远离恶业的。从事凶险相扑的，演戏的，或者诸淫女等，这种也是要远离。

第九，远离讥嫌。不要单独在隐蔽处为女众说法，要有第三者在，以免讥嫌。在说法的时候，也不能用轻慢的心来说法。这是远离讥嫌。

第十个，远离危害。如果我们今天要到村庄去乞食，要带一个随从的比丘。如果没有比丘的话要一心念佛，保持正念。远离危害。

这是前面说过的，只是简单地复习一下，这十种过失。

看第二段。

是则名为 行处近处

以此二处 能安乐说

这一段是结示二处。前面的十个法是依止，它的目的是为了什么呢？

为了成就理观事修而安立的。所以我们前面说过，菩萨的戒法都是为了止观来做准备的，远离攀缘，远离各种的过失。这是前方便。

【1653】你要清楚，理观是真如的心，事修是因缘的对治



癸二、颂非远非近

这以下讲真正的止观。癸二，颂非远非近。这个智慧的观察是观内心，内心它没有远近的。这个地方有两段，先看总标二处，再看别明近处。

先看总标。

又复不行 上中下法
 有为无为 实不实法
 亦不分别 是男是女
 不得诸法 不知不见
 是则名为 菩萨行处
 一切诸法 空无所有
 无有常住 亦无起灭
 是名智者 所亲近处

这个理观跟事修我们前面讲了很多了。理观，观的是真如的心，是圆满的心，它不能有任何对立的；事修它就是要对立，它要对治的。所以，从理观的角度，“又复不行，上中下法”。不行就是不安住，不安住在上（就是菩萨法）、中（就是缘觉法）、下（就是声闻法）。三乘的教法是可以当作事修的对治的方便，但是从理观的安住来说，是不可以当安住的。

为什么呢？因为它有对立。三乘的教法都是对立的，空有的对立。

所以，我们不住在这种三乘的教法，就能够不执著有为法（人天的福报等等）、无为法（就是偏空的涅槃），也可以远离实法跟不实



法（这个实法指的是空性，不实法是缘起的生灭法）；而且又能够远离男相女相，心中对于一切法是不可得；而且不知不见，远离六根的分别（这个不知不见其实是代表六根的见闻嗅尝觉知以及六根的分别），“是则名为菩萨行处”。

菩萨行处，它是一种信仰，它不是修来的。说内心本来清净，这是本来就清净的，所以这个清净自然离相，就当作我们的安住处。但是当我们面对现实，要调伏我们如梦如幻的妄想的时候，那就靠事修了。

看事修怎么修。“一切诸法，空无所有”，一切诸法产生的影像，我们一定要空掉我们对它的执著。不执著什么呢？不要执著一种常住相（无为的常住相），也不要执著凡夫的有为的起灭相。远离二乘的涅槃的执著，远离凡夫的生灭的因缘的执著，“是名智者，所亲近处”。

这一个总标，把理观事修讲清楚。理观是真如的心，事修是因缘的对治，这两个差别。

【1654】事修时要远离哪两种执著？

这以下再把这个事修的近处讲得详细一点。看第二段。

颠倒分别 诸法有无

是实非实 是生非生

在于闲处 修摄其心

安住不动 如须弥山

观一切法 皆无所有

犹如虚空 无有坚固



不生不出 不动不退

常住一相 是名近处

我们在对治的时候，要远离两种执著：一个是凡夫的执著，一个是二乘的执著。

凡夫是怎么执著呢？凡夫是“颠倒分别，诸法有无”，有相跟无相。

我们看整个人事，它是“有”，因缘和合就有了，但是因缘别离就没有了。所以我们凡夫在有无当中产生得失的概念。这是凡夫，他的心在因缘的得失、有无里面分别，产生得失的心。这是第一个，凡夫的颠倒。

二乘也是一种颠倒。二乘他偏空，他把空性当实法，把生灭的法当不实法，执著有为法是缘起的生灭相，涅槃寂静是不生灭相，所以他就厌恶有为法，而执著涅槃的寂静之法。其实这也是落于一边。

这两种的执相都是要远离的。

【1655】怎么远离这两种执著？

那怎么远离呢？这以下就讲到远离的方法，就是菩萨的观慧。

首先你不可以直接观。诸位！这个修观很重要，这地方很重要，你不能够直接观，你要有一个静中修的基础。刚开始这个观慧是薄弱的，妄想那个攀缘心是强的，所以你要先有一个拜佛、静坐的过程，在寂静处。然后怎么样呢？收摄其心，透过拜佛，专注、皈依，先收摄其心，让内心怎么样？“安住不动，如须弥山”，先修止。

然后呢？然后在寂静的心中起观，观一切法空，无所有。空掉什



么？

空掉心中的攀缘。这个时候心就像虚空。你看虚空，你对它生起什么相状，虚空永远不执著。你用白色的墨汁泼它，它也是无相；你用黑色的墨汁泼它，它也是无相。这个心是无住，犹如虚空。内心当中，观一切法都是生灭变化，没有坚固的。这个时候，你就会成就“不生不出，不动不退”，而安住在“常住一相”的清净心，“是名近处”。

【1656】理观的安住、事修的调伏，这两个缺一不可

这个亲近处，简单地说就是，我们内心本来清净，对不对？现在怎么就不清净呢？因为我们的内心抓了很多东西。当然，你也可以说前生带来的。不管它是怎么来的，重点是把它放下。“放四大，莫把捉。”其实整个空观就是把不属于你的东西放下。这个因缘已经过去了，你老抓着它有什么用呢？你抓着它，只有继续轮回嘛。所以这个空观就是空掉那种不属于你的心中的影像，你把它放下来。

禅宗有个公案，我们把它讲一下。说是洞山禅师有一次主持一个三个月的禅修。当然，他的道场不仅是他的常住众，还有很多行脚的禅师来参加。三个月以后，最后一支香了，他讲一句话，他说：“东去西去，不如到万里无寸草处去。”他说，我们的心，东抓一个影像，西抓一个影像，就给自己造成了障碍，轮回的障碍。因为，这些影像，或者你很喜欢它，或者你讨厌它。喜欢的话，就不断地用好的名言赞叹它，去贪爱；不喜欢它，就不断用恶的名言去诃责它。结果，不管你讨厌，不管你瞋恨，结果就是生死轮回。那怎么办呢？你应该把心回到你的原始点去，这是最好的方法，就是不要留恋在你过去轮回留



下的影像，“东去西去，不如到万里无寸草处去”。

这个禅师听了以后，他不懂，但是他听了，他是一知半解。这个禅师安居结束以后就走了。走了以后就到石霜楚圆禅师那个地方去参学。石霜禅师说，你从哪里来的？他说我从洞山禅师那边来。那洞山禅师有什么开示呢？他就把这句话讲出来，他说，他老人家临走前说：东去西去，不如到万里无寸草处去。那石霜禅师说，洞山禅师有解释吧？他说，他没解释。石霜禅师说，我解释一个。石霜禅师说，出门便是草。

这句话回答得好！这个草就是生死业力了。就是说，当你回归到原始点的时候，你那个时候是无眼耳鼻舌身意，没有生死业力，没有烦恼，是一种非常寂静安稳的地方。但是你只要念头又一动，出门便是草，就是你又落入了轮回了。所以这个地方讲到相续力。

所以它这个意思就是说，理观的清净心——安住，还有一个，事修的清净心——调伏，这两个缺一不可。就是说，如果你没有理观，你只是一路地修，你不会相信自己是清淨的，你不相信你本来清淨。如果你只有理观，你相信自己本来清淨，结果你不去调伏，就弄得你心中是心有千千结，结果，你还是做不了主。所以，第一个，你相信你清淨；第二个，你努力地去修学，往清淨的方向去前进。这两个都需要。

【1657】身业的安乐，这个相状怎么来的呢？

壬三、颂行成

这地方有三段。先看第一段。



若有比丘 于我灭后

入是行处 及亲近处

说斯经时 无有怯弱

这一段是说明修学身业的因相。身安乐行，它表现出来的是调柔、寂静、安稳，这是一种身业的安乐。这个相状怎么来的呢？

“若有比丘，于我灭后”，能够“入是行处，及亲近处。”他能够修理观，不断地告诉自己——我的内心本来清净；第二个，修事修，用空观调伏心中的爱取。你这样子来说《法华经》的时候，你的心就没有怯弱，就很坚定。这是第一个，讲因相，两种因相。

【1658】身安乐的功德相

第二个，我们看行成安乐的果相。

菩萨有时 入于静室

以正忆念 随义观法

从禅定起 为诸国王

王子臣民 婆罗门等

开化演畅 说斯经典

其心安隐 无有怯弱

“菩萨有时”，这个修行，这个“有时”就是你要有固定的功课。固定的功课当中，你要万缘放下，进入寂静处；然后修止把心安定下来；然后“以正忆念”，就修观法，用这个空观来消灭心中的爱取，这个“随义观法”，随着空性的义来观一切法空。然后，把心作一个戒定慧的调伏，再从禅定的止观起来，“为诸国王，王子臣民，婆罗



门等”来演说《法华经》。你透过这种理观的清净心跟事修调伏过的清净心，你在说法的时候就有两种的功德：“其心安隐、无有怯弱。”这就是身安乐的相状，功德相。

【1659】要有理观的清净心、事修的清净心，你才能身安乐，来正确地说《法华经》

我们看结示。

文殊师利

是名菩萨 安住初法

能于后世 说法华经

“文殊师利！是名菩萨，安住初法”。这个初法就是身安乐行，能够在后世当中安稳地解说《法华经》。

我们看前面的〈劝持品〉。〈劝持品〉的菩萨在弘扬《法华经》的时候没有这么多麻烦的事儿，他就是忆念菩提愿就好了，因为他清净心都成就了。就是说，菩萨没有什么安不安稳，他随时安稳，问题是他愿不愿意发心来弘扬佛法，是他要不要。

但是凡位菩萨就不是要不要了。我们凡位菩萨往往都是发很大的愿，问题是能力的问题了。所以佛陀为凡位菩萨讲四安乐，就是说，你要有理观的清净心，事修的清净心，你才能够把你的色身调到调柔、寂静、安稳的状态，来正确地说《法华经》，是这样子。

【1660】为什么要不说他人及经典的过？

庚二、口安乐行

分二：辛一、长行；辛二、重颂



辛一、长行

分二：壬一、标章；壬二、行法

壬一、标章

又文殊师利，如来灭后，于末法中，欲说是经，应住安乐行。

这是总标。就是在如来灭后，进入末法时代，凡位的菩萨在末法当中，五浊恶世，发愿弘扬《法华经》，第二个，口业要住在安乐行，口安乐行。

壬二、行法

口安乐行是一个果地的功德，是一个结果。那么因地要怎么修，才能够让自己口业得到安乐呢？

看壬二的“行法”，讲到修行的方法。行法有止行跟观行，先看止行。

若口宣说，若读经时，不乐说人及经典过，亦不轻慢诸余法师，不说他人好恶长短。于声闻人，亦不称名说其过恶，亦不称名赞叹其美，又亦不生怨嫌之心。

前面的身业的过失要远离十种过失。这以下，口业要远离四种过失。

第一个，不说过。就是我们在讲经的也好，私底下也好，不乐说人及经典的过。

第一，我们批评某某人，这个人他说过什么话，做过什么事。有些人就喜欢批评人跟事。这有什么缺点呢？藕益大师说：“人虽有过，于我何干？喜谈人过，如扬粪秽，自薰薰他，自他俱损。”你讲别人



的过错，不表示你比较优秀。你经常去说别人的过错，你把所缘境就注意在这个过错，就好像把粪便的污秽给掀起来，结果你不但熏习自己，也伤害别人。

所以你说别人的过错，自他俱损，你伤害你的慈悲心，你也伤害到对方。

当然这个地方，佛法的意思就是说，你可以私下劝谏。它这个地方的批评是指公开的。

第二，你不能批评经典的过错。藕益大师说，一切经典都是“如来方便，随宜宣说，如食石蜜，中边皆甜，安得有过？”佛陀讲经典经常是为实施权，“良由众生根性不一，致使如来巧说不同”。他是人天乘的，我们就用人天的善法来摄受他；他是二乘，就用二乘。所以，不一定要要求圆满。佛法的态度是这样，只要让你进步，哪怕是一点点都可以。所以，你没有必要用《法华经》的一佛乘的思想，去看不起那些人天法跟二乘法，没有必要。因为他这个时候就需要这样的法门，所以，你毁谤他，他就没办法进步了。他必须有个过程。这第一个，不说人跟经典的过错。

【1661】为什么不要轻慢其他的弘法法师？

第二个，不轻慢。也不轻慢其他的弘法法师。每一位法师都有他度化的因缘。其实自利是没有因缘的，就是你在佛堂用功的时候，你心地法门，是要远离因缘。但是 you 从佛堂走出来，只要利他，那对不起，就是因缘所生法了。利他是你做不了主的，所以利他只能随缘。修行要尽分，利他要随缘。为什么不能轻慢呢？就是说，这个法师讲



得好不好是一回事，他过去生有他度化的因缘。这些人是适合他得度的，你一旦轻慢他、毁谤他，结果，你因为毁谤这个法师而把这些本来要依他得度的居士的善根给破坏了。所以不能轻慢其他法师。

【1662】为什么不要公开去赞美一个人，也不要公开去批评一个人的过失？

第三个，不叹毁。不赞叹，也不毁谤。我们一个菩萨，也不要说他人的好恶长短，这指的是公开了。为什么不要去赞美一个人，也不要去批评一个人的过失呢？有两个理由：第一个，标准未定。人事是没有标准答案的。你从这个角度看这件事情是对的，你从那个角度看这件事情是对的。

所以，菩萨公开赞美某一个人、某一个事，就失去你的平等心。所以你一个讲经的法师，要少说人事的问题，因为这个地方没有标准答案。第二个，发心不明。你怎么知道他心里是怎么想的？他这样做有他的用心，有他一时的方便。

所以，我们不要公开地去赞美某一个人、某一件事，也不要公开地去批评某一个人、某一个事的过失，因为标准难定；再者，发心难明。即便对于声闻人，这种修学涅槃寂静的人，也不要公开地称其名而说他的过失，当然也不要公开地称其名赞叹他的功德。这是第三个，不叹毁。

【1663】为什么对于各种修学的法门不要有怨嫌的心，而应该慈悲地包容？

第四个，不怨嫌。你是修净土宗的，对于各种修学的法门，面对



禅宗的、天台、唯识的，都不要有一种怨嫌的心，应该慈悲地包容。

这个口业是很重要！诸位，你看身业的过失，身业的过失就算你犯了，但只要你根本戒守到，其实一个人依身业造的罪都不会太重，除非你犯四根本。但是口业会让你瞬间造无间地狱业，这个可怕就在这里。所以，你口业要没有修好，你可能因为批评别人的习惯或批评法的习惯，就直接到无间地狱去了。

我讲一个譬喻。佛陀在《百喻经》上说，有一个老和尚，他有两个徒弟。他白天带那两个徒弟去托钵，托完钵吃完饭以后，下午就带这两个徒弟打坐。到了晚上的时候，因为老人家身体气血虚弱，脚就酸痛，所以他就叫两个徒弟一个按摩左脚，一个按摩右脚。在按摩的时候两个徒弟就吵起来，他说你没有用力，他说你没有用心，两个就开始争吵。争吵到最后，这个按摩左脚的徒弟就把老和尚的右腿打断了。按摩右腿的徒弟看你把我的打断，我把你的也打断。结果老和尚两只腿都被打断了。

就是说，你批评他，他批评你，最后伤害的是什么？伤害的是整个佛教，大家都不相信了。你唯识宗攻击禅宗的，说，欸，你不往生，你就是怎么怎么的，你退转！禅宗说你们这些人就是贪生怕死，不敢历练。这样的互相攻击，结果两个宗派都完了。

【1664】为什么口业一定要修好？

诸位！师父跟你讲真的，口业一定要修好。你要讲一句话之前，你最好是这句话在心中先走过一遍再出来。因为你有时候一句话出去，你收不回来了，你后悔也没用。而且口业的罪恶是很难忏悔的，



尤其是越有影响力人讲的话，那你对佛教的伤害基本上是不可弥补。所以不要小看这四段。虽然身业立了十个，你就算犯到一个，顶多就是扰乱你的心思，攀缘心重一点，你只要稍微反省一下，你随时改过来，身业的过失是可以马上修正的。口业，你讲出去，尤其在网络上你弘传出去，你想收都收不回来，因为很多人听到了，伤害已经造成了。

这个口业一定要注意，这个口业这四种过失。你要没有把握，你对每一件事情没有把握之前，就把嘴巴闭起来就对了。你表示我没有意见，你就对了。

【1665】口业的观行与身业的观行有何不同？

癸二、观行

善修如是安乐心故，诸有听者，不逆其意，有所难问，不以小乘法答，但以大乘而为解说，令得一切种智。

前面是止行，就是禁止四个法。这以下是观行。

这个观行跟前面的身业不一样。身业的观行是空性，它要离一切相，达到理观的清净心、事修的清净心，才能够产生调柔、寂静、安稳。这个口业强调的是善巧方便的说法，所以它是修假观。

怎么假观呢？“菩萨如是安乐心故，诸有听者，不逆其意。”先契机，你看他是什么根机。他喜欢修人天乘的，你就教他去修人天乘的法，先不要马上去违背他的心意。“有所难问”，如果这个人他善根成熟了，他向你提问题了，那么菩萨就用圆满的大乘法为他解说。这看情况。他善根不成熟，你就讲他相应的法；他善根成熟了，你就



讲大乘法，甚至是一佛乘的法，让他成就圆满的中道实相。

所以这个地方讲契理又契机，这两个，就看他根机有没有成熟。

【1666】依止哪三个法，才能够“安处法座，随问为说”？

辛二、重颂

分三：壬一、颂标章；壬二、颂行法；壬三、颂行成

壬一、颂标章

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

菩萨常乐 安隐说法

于清净地 而施床座

以油涂身 澡浴尘秽

着新净衣 内外俱净

安处法座 随问为说

这个地方等于是用前面的弘经三轨来配合这个四安乐行。

首先我们看，“菩萨常乐，安隐说法”。这个地方讲到入慈悲室，用慈悲心来安稳说法。第二个，“于清净地，而施床座”。这个是坐法空座，安住在无所得的清净心来说法。第三个，“以油涂身，澡浴尘秽”。先把身体洗干净，着上清净的忍辱衣，使令内外都干净。这个就讲到忍辱，就调柔寂静。就是入慈悲室、坐法空座、着忍辱衣，依止这三个法才能够“安处法座，随问为说”。

我们前面讲到止跟观，止偏重在忍辱衣，观就是坐法空座；现在把慈悲放进来，就是入慈悲室。慈悲是一个发心，要透过慈悲的发心，然后修学止观，达到调柔寂静，最后才正确地说法。我们前面说过，



止、观、慈悲是整个四安乐行的三个法门，配合弘经三轨是这个情况。

我们今天先上到这里。讲到口安乐行的总标。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零三

【1667】安乐的意思是什么？

壬二、颂行法

分二：癸一、止行；癸二、观行

请大家打开讲义第二百四十二面，我们看壬二的“颂行法”。这一科是讲到〈安乐行品〉。安乐的意思，包括我们色身能够远离危险、灾难，也包括我们内心远离忧愁苦恼，所以这个安乐的意思是通于身心世界的。这个安乐到底范围有多广呢？小到今生短暂的安乐，大到来生以及尽未来际的大般涅槃的安乐，都是涵盖的。所以这个安乐包括现世的安乐，也包括未来永恒的安乐。我们凡夫的确需要安乐。

【1668】安乐是怎么成就的？（一）

那么，这么一个广大的安乐是怎么成就的？主要有两个方法：一个是行处，一个是亲近处。行处就是理观，亲近处就是事修。

从修行的次第，我们要先成就理观。什么叫理观呢？就是我们内心的安住，你的心住在哪里。在安乐行当中，强调了心安住在一念的



离相的清净心，这个是根本。

我们一般人的心是安住在自我意识。安住在自我意识的时候，使我们内在的烦恼业力就变成怎么样？辗转相续，变成非常坚固，所以我们就很难去调伏、改变自己，因为你根本就错了。我们平常做了很多的功课，做了很多的布施、持戒、忍辱、精进、禅定的行门，积聚很大的资粮，但是为什么我们仍然发觉改造自己非常困难？因为你的心安住错了，你以自我意识为住。

自我意识的形成，是我们从生命的经验，特别是最近这几百世的生命经验，点点滴滴地取相分别形成的。我们每一期生命当中虽然是生灭变化，但是有些特殊的人事的影像被我们取过来，然后留在我们内心的深处。每一生都会取一些或多或少的影像，这样生生世世以后，我们的内心深处就累积很多的人事的影像，就形成我们的思考模式。

当然，这个影像的形成不是一瞬间的，它是有长时间的积累。《楞严经》讲到自我意识的形成，讲到两个次第：第一个，迷己为物。这个迷己就是，我们自己的本来面目是“清净本然、周遍法界”的，没有固定的思考模式，但是当我们的人生经验透过取相分别以后，慢慢地，人生经验的取著，就使我们变成“物化”了。物化是什么意思？就是我们思考有一个固定的模式，形成你有性格，你这个人有了你的个性。就像水，水是没有形状的，但是你把水倒到杯子里，这个杯子是方形的，这个水变成方形的形状；这个杯子是圆形的，它变成圆形的形状。所以迷己为物就是说，我们一开始本来是“清净本然、周遍法界”，但是慢慢慢慢取太多相状以后，我们开始怎么样？包容它，



承认它，所以就把自己的内心一个无形无相广大的心性，变成一种狭隘的自我的思想体系。这第一个，迷己为物。

第二个更严重，认物为己。当我们承认它以后，慢慢慢慢地就主客对调了。我们的心性本来是主人，这些影像是人生经验留下来的，是一个客人，结果它变成主人了，它来掌控我们的身口意了，而我们的本来面目慢慢地消失掉了。就是迷己为物，最后认物为己。

那么，这种情况如果不处理，就使令我们的修行只能够改造业力，但是不能改造思想。这个思想完全不能碰，这个意识形态的话，我们这辈子，你出生是什么思想，你学完佛以后，你走的时候，还是那个思想。就是这个人修行换汤不换药。所以，这个问题必须解决。

怎么办呢？

佛陀用两个方法，叫做回光返照，正念真如。自我意识，你只要随顺它，那你就没完没了了。你要顺从它，说我的个性就是这样，我没办法改了，那你就顺从它去轮回。但是，你要挑战它，你要回过来找出“你从什么地方来”……自我意识它天不怕地不怕，它最怕你探本求源，怕你找它的根，因为它本身是一种虚妄相，它没有根的。它就是今生抓一点影像，前生抓一点影像，然后拼合、凑合成的乌合之众。所以，当我们一开始回光返照，哦，我的思想是前生累积的，前生又是前生累积的，一直一直找，探本求源，到最后，啪！觅心了不可得！就是说，原来我们生命的原始点是没有相状的，你原来是没有个性的。你还记得吗？你本来是没有个性的，你是因为不断地轮回，在轮回当中取著你的人生经验，慢慢形成你的思考模式的。



所以在修行当中，第一件事情，你要否定自我意识。这叫不随妄转。

你今生要有大突破，你今生要往无上佛道走上一大步，第一个，否定自己，这个就是理观。所以它那个清净，我们前面说过，这个清净不是修来的。我们什么事修也没有，没关系。法身菩萨有理观的清净心，有事修的清净心，两个清净心都有，他理观、事修。但我们凡夫至少可以有理观的清净心，你道理上先认同这个事情，就是所谓的直下承当。我们现在是一个在外面流浪的孤儿，我们当然回不了家，但是你先相信你原来有一个家的，你先相信这件事情。你先相信你是大富长者的儿子，你只是暂时不能回家，但是你慢慢地往家的方向走。所以理观就是完全靠信仰。

当然这个信仰是靠教育，就是仰信真如佛性在凡不减，在圣不增，心佛众生三无差别。然后呢？然后你就相信它、承当它就可以了。因为理观没有什么道理好讲，你相信就相信，不相信就不相信了。这种不思议境，它没办法证明给你看。所以，我们学《法华经》，第一件事情就是信解真如本性。

信解真如本性是什么意思呢？就是你的因地成就，我们跟十方诸佛站在同一个水平上。佛陀万德庄严，那是因缘所生法，但当佛陀回归到生命原始点的时候他是清净；我们是业障深重，那也没关系，也是因缘所生法，我们回归到原始点，也是清净。所以我们跟诸佛怎么样？站在同一个家，站在同一个清净的水平。

这是我们要做的非常关键的第一步。这一步没有踏出去，你后面



就很难修了。如果你一直认为你业障深重，你一直认为你的个性不能改变，你今生就没有成就了，不管你一天拜几拜都没有成就。因为，《楞严经》说，根本成妄。你站在一种生灭的颠倒的自我意识来修学，你是加强自我意识的力量，你的福报都是被自我意识掌控。当你根本是染污的时候，你所有的果报都被染污了。譬如蒸沙不能成饭，你的因地拿沙去煮，你结果就变成热沙，因为自我意识不是成佛的根本，你不可能煮成饭。

所以诸位！我们在整个安乐行当中，第一件事情就是菩萨的行处。三世诸佛他内心当中的安住处就是清净心，我们也依于清净心来往。只是我们的是信仰的清净心，十方诸佛是透过事修的信解行证，他是证入清净心。但是没关系，还是清净心。这是第一点，叫做理观。

【1669】安乐是怎么成就的？（二）

理观以后，开始是向内心否定自我以后，接下来就是事修了。事修当中有三个方向，身安乐、口安乐、意安乐，就是透过我们经典里面的止跟观来改变三业。止就是调伏。当我们安住清净心以后，我们开始再面对自己如梦如幻的烦恼跟罪业，第一件事情怎么办？调伏。务实地面对自己，把自己的烦恼过失调伏下来，把身口意的过失调伏下来。第二个，引导。

把它引导到好的方向，引导到菩提愿、慈悲心。所以，当我们的根本站稳了以后，下面就是枝末的事修了，就是改变身业、改变口业、改变意业。

那怎么改变呢？透过止行跟观行。这个就是事修。



安乐行就是这样的一个因跟果，透过理观、事修而成就身心世界的安乐。

【1670】我们说法的时候，口业应该怎么做？有哪两个重点？

这个地方讲到口安乐行。前面是长行，这以下是重颂。口安乐行的行法有两个：一个是止行，调伏；一个是观行。

癸一、止行

若有比丘 及比丘尼

诸优婆塞 及优婆夷

国王王子 群臣士民

以微妙义 和颜为说

这一段里面有两小段。第一小段讲到和颜说法。这里讲到我们说法的时候，我们口业应该怎么做。

若有出家的比丘、比丘尼，或者在家的优婆塞、优婆夷，这是四众弟子；或者是国王王子、群臣士民，一般的居士等等，以恭敬心来向菩萨求法，菩萨应该怎么办呢？“以微妙义，和颜为说。”他来请法，表示他的善根成熟了，所以我们怎么样呢？直接讲中道的一佛乘的思想。一佛乘思想第一个就是理观。你告诉他：我们的内心，本来面目是清淨的，从清淨心来修起六度万行。这个是微妙义。那么讲这个一佛乘的妙义用什么心态呢？和颜说法，用那种和悦的态度来为四众弟子说法。

这个“和颜”有两个重点：第一个，在说法当中，不论人法的是非长短，远离前面所说的口业的四种过失。第二个，心中远离轻慢的



对立心。

你心中没有轻慢对立，你就不会去说别人的过错，也不会去怨嫌各种众生。所以这个态度就是和颜的，远离轻慢而没有对立的。这个是说法的方式，有人请法就以微妙义，和颜说法。这是第一点。

【1671】如果有人对你提出了问题，哪些是可答，哪些是不可答？

第二点，如果有人对你提出了问题，你应该怎么办？

若有难问 随义而答

因缘譬喻 敷演分别

以是方便 皆使发心

渐渐增益 入于佛道

除懒惰意 及懈怠想

离诸烦恼 慈心说法

前面是说法，这以下是回答难问。有人心中有问题了，他提出他的问题来向你请问，那你应该怎么办呢？“随义而答。”

随义而答，藕益大师分成两种情况：一个是可答，一个是不可答。

什么叫可答呢？就是对方提出的问题是智者语。智者语就是说，他是理性地来跟你讨论，他真的是从想要学习、想要了解这个真理的角度来跟你请示，叫做智者语。他是从智慧的心发出来的，那时你可以回答，就你所知的，可以完全告诉他。这是第一个，可答。

第二个是不可答。就是你不能够回答，你要拒绝回答。不可答有两种情况：第一种，国王语。他讲话的口气就跟国王一样，所谓的违者诛之（这个诛就是诛杀）。他的讲话态度是特别刚强对立的，他就



认为他对。

也就是他是来跟你辩论的，你可以拒绝回答。第一个，你看他讲的话是国王的这种口气，国王语。第二个是愚者语。他这种人是愚痴浅识，难明是非。你跟他讲他也不懂，他就是喜欢跟你问而已。这个时候我们也可以拒绝回答。

为什么要拒绝回答呢？因为尊重法故。佛法不能在一种愚痴语、国王语的这种轻慢的情况、对立的情况来宣说的，这个是会轻慢佛法的。所以，难问呢，你得要先判断一下是可答是不可答，这看他的心态。

如果对方是堪受教化的，他的问题是可答的，那么，我们应该透过因缘跟譬喻来分别这个法义之间彼此的差别，以是因缘跟譬喻两种方便，使令对方怎么样呢？发起菩提心。透过信解一佛乘的清净心而发起菩提愿，乃至使令它慢慢地增长广大，趣入于佛道。

这当中，要消除“懒惰意”跟“懈怠想”，以一种精进的心“离诸忧恼”。虽然在问答过程当中可能会产生忧跟恼，但还是依止慈悲心来说法。

所以这个口业的止有两个重点：一个重点是在说法的时候，一个是在回答问题的时候。说法的时候当然是和颜说法，你尽量不要去碰那些佛法以外的人我是非，这个是和颜。因为你一碰是非就产生对立，就有些人听了高兴，有些人听了不高兴，所以说法者尽量是依法来说法，和颜说法。

第二个，随义而答。判定这个问题该不该回答，回答到什么程度



才能够尊重佛法的殊胜。这是止。

【1672】口业的观行侧重于成就善法，它包括哪两个方面？

我们看观。这个观就是怎么样能够做一个善巧引导。

昼夜常说 无上道教

以诸因缘 无量譬喻

开示众生 咸令欢喜

衣服卧具 饮食医药

而于其中 无所希望

但一心念 说法因缘

愿成佛道 令众亦尔

是则大利 安乐供养

我们在讲这个身业的观，身业的观是空观，它是要破心中的执著。因为你心中有执著，你表现出来的身体就不正常。你看我们很多人，身业上做很多无差别的伤害，他根本没有理由的。做这种没有理由的伤害，他心中一定有一个特别的执著，一定有盲点。所以为了要身业的调柔寂静，佛陀要清除我们心中的执著的颠倒想。

但是说法不一样，说法偏重在生善。所以它的观念不是空观，是假观，就观机逗教。所以第一个必须怎么样呢？善巧说法。怎么善巧说法呢？“昼夜常说，无上道教。”就是说这个大乘的法门，或者用因缘，或者用无量的譬喻来作为一种方便，开示末法众生，咸令欢喜。先求契机，你一契机他就欢喜了。这个是善巧说法。

第二个，不求回报。那么说法以后我们内心要怎么想呢？对于衣



服、卧具、饮食、医药这种种的供养，心中不要存有任何的回报的希望。那么不求回报，我们说法应该怎么想呢？“但一心念，说法因缘，愿成佛道，令众亦尔。”所以我们在做功德的时候，一定不要去求因果的回报，就是怎么样？回向。要透过回向，把它回转、导向到无上菩提。你这样子的回向，“是则大利”，你未来成就广大的功德，乃至你这样子做，你今生也能够得到安乐跟供养。

前面的止行偏重在远离过失。这个观行就成就善法，包括善巧说法跟不求回报。

【1673】怎么理解“不求回报”？

既然不求回报，有人就疑问说，那我这样子修了半天，我也不求往生极乐世界、不求成佛？

往生极乐世界跟成佛不叫做回报，那叫做功德。它这个地方的不求回报，是不求因缘上的回报。它是这样子，你追求因缘的果报，那真如就没有动作了。反正你念头一动，那生灭的因缘法就启动了，门就打开了。你不求因缘果报，那真如的门就为你开了，真如就要回报你了，它是这样子。真如回报，当然就是无漏的功德了，包括往生极乐世界，包括成就佛道。

《百喻经》上佛陀讲一个譬喻。说有一个人到山上去，发现一个很大的石头。这石头非常大，几乎像一座山这么大。面对这么大的石头，他怎么办呢？他心中就打妄想，他心中出现一个影像。他为了把这个影像实现，就拿这个斧头，把这个石头，今天凿一点，明天凿一点，结果几十年后，终于把他心中影像凿出来了。凿出什么呢？一只



小小的牛，一只小小的羊。他把大部分的石头都给砍掉了，只留下一个小牛、小羊的形状，大部分的石头都没有了。

就是说，诸位！我们做布施也好，做持戒也好，其实我们只要跟真如的一念的无所得的清净心、跟菩提愿相应的时候，你本来可以成就广大回报的。但是我们心中老想着来生的快乐，结果呢？你就像一个大石头，结果变成一个小小的牛羊的相状。就是，追求回报，结果就是被因缘法给限住了，就被这个果报给限制住了。但是你今天把因缘放掉，那真如的门就打开了，真如就回报你了，就从真如的功德去回报了。

这个是观行的善法。前面是断恶，这个修善。

【1674】我们远离过失而生起善巧说法，乃至不求回报，会有什么结果呢？

壬三、颂行成

我灭度后 若有比丘

能演说斯 妙法华经

心无嫉恚 诸恼障碍

亦无忧愁 及骂詈者

又无怖畏 加刀杖等

亦无槟出 安住忍故

这地方讲到“颂行成”。“颂行成”就是颂我们透过前面的口业的止跟观所成就的这个口业的功德。

在我灭度之后，若有比丘能演说斯《妙法莲华经》……我们今天



能够根据如法的止跟观来演说《妙法莲华经》，怎么演说呢？

“心无嫉恚”，心中没有任何的嫉妒跟瞋恚。前面讲到轻慢，就是包括嫉妒跟瞋恚引生的轻慢。你内心没有嫉恚，你外境就没有种种的苦恼障碍；你心中没有任何的忧愁，你外境就没有人反对、骂詈你；你心中没有任何的怖畏，那就不会招感恶人对你的刀杖的伤害，乃至被摈出的各种问题。为什么？因为你内心“安住忍故”，你依止清净心、菩提愿所生起的忍辱衣能够善巧保护你。这个地方讲到远离四过。

我们看第二段，结示行成。

智者如是 善修其心

能住安乐 如我上说

其人功德 千万亿劫

算数譬喻 说不能尽

我们远离过失而生起善巧说法，乃至不求回报，会有什么结果呢？

“智者如是，善修其心。”我们透过前面的止跟观来调伏、引导其心，这样子就能够在今生安住口安乐行。以如此的止观的说法，这个人的功德，“千万亿劫，算数譬喻，说不能尽”，能够招感未来无量无边的功德，无量无边的安乐。

【1675】诸位！这个四安乐，它的重点在内心的离开过失

这段经文，藕益大师的意思就是说，“内无过则外难不生。如无臭物，蝇则不来”。就是说，我们有很多的灾难，当然跟业力有关系，



但诸位我们要知道，其实我们的业力是怎么回事？其实我们前生的业力叫做什么？叫做业种子，它是一个种子位。你要把它激活，你必须有今生的烦恼。世间上只有业力是不能得果报的。你看阿罗汉，阿罗汉他怎么就没有生死呢？难道他生死业都业尽情空了吗？未必。他才修了六生，他无量劫轮回生死，那么多的业力，他六生就把它结束了吗？不是！因为他内心不起见思烦恼，所以这个种子它枯萎了。所以藕祖意思就是说，你内心没有过错，你就不容易招感这种罪业，就好像你没有臭秽的东西，你就不会招感苍蝇过来。

这个地方很重要！诸位！这个四安乐，它的重点在内心的离开过失。

就是说，今天你不去批评别人，虽然你有那个业，你就不容易招感别人批评你；你心中没有忧愁，你就不可能招感骂詈你的人。所以，先端正其心，因为业力跟妄想是相互作用的。佛教的态度，不要试图去改变业力，因为你生死凡夫挑战业力，那你是以小去挑战大。但是你改变你的思想，你让你的内心是真实的、没有过失的，你就不容易招感那些重大的过失。

就算你有过失、有罪业，它也起不了太久，因为你不跟它互动。所以佛陀的意思就是，内心无过，外难不生。他那个思想是这样子的。这个是我们修习口安乐的时候要注意的。

这个是口安乐行。口安乐行用两句话总结了，就是：止，远离轻慢；观，就是具足善巧。一方面远离轻慢，一方面具足善巧。这个是断恶、修善。



【1676】我们意业要远离的第一种过失

庚三、意安乐行

分二：辛一、长行；辛二、重颂

辛一、长行

分三：壬一、释止行；壬二、释观行；壬三、结行成

先看长行。长行当中也是分成止跟观。

壬一、释止行

先看远离过失，看止。

又文殊师利！菩萨摩訶萨，于后末世，法欲灭时，受持读诵斯经典者，无怀嫉妒谄诤之心。

这个地方有四段。

先看第一段，不嫉诤。不嫉妒跟不欺诤，这是意业第一个要调伏的。

止行是调伏。就是说，在佛陀灭度以后的五浊恶世当中，我们菩萨来受持读诵《法华经》的时候，你心中用什么态度来受持、来弘扬《法华经》呢？不要怀有嫉妒的心跟谄诤的心。

我们先谈嫉妒。嫉妒叫做不耐他荣。不耐他荣是怎么样？是由贪而产生瞋，所以它涵盖两个烦恼。就是，我们心中本来要追求一个东西，这是贪。但是你发觉你的竞争者，他比你优秀，那么这个时候你就瞋了，由贪转瞋了。就是你要贪一个东西，结果你发现对方比你做得还好，做得更好，结果你就由贪转瞋。这是嫉妒心，就是对立的嫉妒心。



第二个是谄诤。这个谄就是“藏逆露顺，不任教诲”。谄就是你把你的缺点隐藏起来，把你的优点尽量在大众中表现出来，这种人就很难去反省，很难教诲，这是谄。诤呢，就是“矫现有德，以图利养”，尽量在大众当中表现自己有功德。有事没事拿一串念珠，在大众当中给人家看，其实你根本就一天没有念太多佛号。

所以，谄跟诤，它们两个共同点就是虚伪不实。当然目标不一样，一个是不任教诲，一个是图求利养。所以它后面的对治就是直心是道场。

【1677】为什么会产生谄诤跟嫉妒？如何对治？

这个谄诤我们解释一下。谄诤跟嫉妒其实对治方法是一样的，因为这两个很接近，都是对立。它们两个的对治就是以正直的心对治，后面会讲到。诸法因缘生，各有各的因缘。各有各的因缘就是说，我们要知道，一个菩萨，我们在行菩萨道的时候，难免都会跟众生互动，特别是同参道友。同参道友我们最难相处。你跟长辈和晚辈很好相处，对长辈就是恭敬，对下辈就是慈悲。最难相处的是同辈，尤其是修行差不多的，年纪也差不多的，这个时候就很容易产生嫉妒、谄诤。

我们要知道一件事情，所以我们要讲，顺从因缘。其实我们不但是顺从真如，也要顺从因缘。因缘所生法就是每一个人各有各的专长，你有你的特点，他有他的特点，每一个人都是这样子。那你怎么办呢？你找到你的定位就好，你不要管别人怎么样。有些人可能适合做打扫工作，有些人适合做人事协调，有些人适合编讲义，都没关系。你的专长是什么，你就找到你的定位，做你该做的事情，做你适合的事情，



然后随喜别人的功德，就叫正直。

就是说，因缘所生法最怕你怎么样？对立，跟人家比较，我怎么样，你怎么样。这一比较的时候，嫉妒心出来了，谄诤也出来。这个就是落入于比较，就是你内心不正直，你没有很真实地面对自己。你没有真实面对自己的时候，你攀缘别人，拿别人跟自己对比，那你自己就起烦恼了，是这种情况。

这个是不嫉诤，这是意业的第一个，不能有嫉妒跟谄诤之心。

【1678】我们意业要远离的第二种过失

我们看第二段。

亦勿轻骂学佛道者，求其长短。

谄诤只是内心，如果你没有好好对治，就变成口业了，你开始轻视、谩骂这种学佛道者。这个学佛道者就是三乘的同参道友。对同参道友你就会怎么样呢？“求其长短。”求其长短就是，你用你的长处去攻击他的短处。所以藕益大师说，我们学菩萨道人要“取其长以自益，勿求其短而忤彼”。就是你要看他的优点，来当作你学习的对象，要包容他的缺点，那你就不会容易去轻慢你的同参道友。第二个，不轻骂。

【1679】我们意业要远离的第三种过失

若比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，求声闻者、求辟支佛者、求菩萨道者，无得恼之，令其疑悔，语其人言：汝等去道甚远，终不能得一切种智。所以者何？汝是放逸之人，于道懈怠故。

第三个，不要恼乱修行者。你不但是不轻骂，你还不能出口去恼



乱他。怎么恼乱呢？就是说，“若比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷”这四众弟子，他们由于每一个人的根机不同，就有求声闻乘的，追求寂静涅槃的，有求辟支佛的，有求菩萨道的。你自己学完《法华经》以后，当然你的视野更开阔了，你站在一念清净心的角度，来看十法界的因果果报是如梦如幻。虽然你的见地的水平高，但是你应该怎么办呢？“无得恼之，令其疑悔。”你不要去刺激他，说，哎呀，你们这些修三乘的人都是心外求法，虽然你们成就相应的果报，但是你们离佛道久远。你这样子去刺激他，对他没有好处。藕益大师说，“进不能荐取圆理，退不能遵守三权”。

他的根机就是这样子，他的根机就只能够去单向地修学，他只能修四谛法趣向涅槃，他只能修六度趋向菩萨道，如果你一定要从一心真如的角度去恼乱他，结果呢？他不但不能成就一心真如的妙理，他连他自己的本分的权法也失掉了。

所以，如果我们“语其人言，汝等去道甚远，终不能得一切种智”，说你这样子修，你修到什么时候都没办法成佛的，因为你今天有所得，就形成单向的功德，你不能成就总持的功德，那你用圆教的思想去问难权法，但是他的根机又不够，所以就变成一种恼乱了。“所以者何？汝是放逸之人，于道懈怠故。”你从佛道的角度是放逸的，你是得少为足的，从大乘的角度是懈怠的！——你不能这样扰乱他，因为他的根机还不够。

【1680】我们意业要远离的第四种过失

看第四个，不净竞。



又亦不应戏论诸法，有所诤竞。

这个“戏论诸法”是什么意思？就是你一个初心菩萨在说法的时候，不能够跟人家去互相比较、争夺高下。在哪里比较高下呢？消文释义。你看，我消的文比你漂亮，我用的言辞比你美妙。那么就忽略了观心的重要性。这个文字相，重点是要能够启发他内心的智慧观照，而不是在整个消文释义当中求其美妙。所以这个地方就是，不要在美妙的消文释义当中去争夺高下，就是不诤竞。

总而言之，这个意安乐行，慧思禅师讲出两个重点，叫做“无恼平等安乐行”。第一个，心中不要恼害众生；第二个，就是平等，要慈悲包容。整个慈悲包容是指观行。前面的止行就是无恼，不要恼害对方既有的善根。慈悲包容看下一段，就是观行。

【1681】如何对治我们意业的四种过失？

癸二、颂观行

我们透过对治的方法，把我们自己引导到一种平等的慈悲心。

当于一切众生，起大悲想；于诸如来，起慈父想；于诸菩萨，起大师想。于十方诸大菩萨，常应深心恭敬礼拜。于一切众生，平等说法，以顺法故，不多不少；乃至深爱法者，亦不为多说。

前面讲到我们意业的四种过失，嫉诤、轻骂、恼乱跟诤竞这四种过失。这四种过失变成恼害众生了。那怎么办呢？佛陀提出了四帖药来对治：第一个，以大悲心对治嫉诤。“当于一切众生，起大悲想。”就是说你行菩萨道的目的不是跟人家比较的，你不是要跟人家比较谁好谁坏的。行菩萨道是要怎么样呢？“但愿众生得离苦，不为自身求



安乐。”你是要为众生拔除痛苦的，你不是要跟他比较高下的。这第一个，生大悲想。起大悲想，你就不会嫉妒他，也不会内心有太多的虚伪。

第二个，治轻骂。“于诸如来，起慈父想。”这个如来是指众生，因为众生是未来的诸佛，虽然他现在走上三乘法门，但是三乘慢慢久了，他就会回归到一佛乘了。因为十方佛土中，只有一乘法，所以从长远来说他是未来的诸佛。我们对未来诸佛应该怎么样？生慈父想。他是我们一切众生未来的慈父。这第二个，从未来来看，他是慈父。

第三个，治恼乱。“于诸菩萨，起大师想。于十方大菩萨，常应深心恭敬礼拜。”这个菩萨是指的什么呢？三乘的行者。因为三乘的行者就是菩萨道，从一佛乘的思想，他们也是走在成佛之道，只是他是绕一个弯子。我们一佛乘是直接契入清净心而生起菩提愿，他们虽然绕弯子，但他们也没有离开菩萨道。三乘的菩萨都是一切众生的善知识，他们也有他们教化的相应的弟子。所以我们对十方三乘的菩萨，应该怎么样呢？“深心恭敬礼拜”，因为他是众生的善知识，他也在教化他相应的众生，所以“起大师想”。

第四个，治净竞。“于一切众生，平等说法。”平等说法就是藕益大师说的“文随于义，义随于文”，文字跟义理要均等，不要文多义少，也不要义多文少。就是文字跟义理，说法要相等。“为随顺法故不多不少”，恰到好处；乃至对于法特别深爱的，也不要刻意地多说。你的义理讲到哪里，文字讲到哪里，适可而止。

这个是讲到慈悲平等，用四种想：大悲想、慈父想、大师想跟平



等想。用这四种的念想，来对治我们心中的四种烦恼。

【1682】意安乐行产生什么功德？

壬三、结行成

文殊师利！是菩萨摩訶萨，于后末世，法欲灭时，有成就第三安乐行者。说是法时，无能恼乱，得好同学，共读诵是经，亦得大众而来听受，听已能持，持已能诵，诵已能说，说已能书，若使人书，供养经卷，恭敬、尊重、赞叹。

这段经文是总结我们透过这四种想对治四种过失，在整个意安乐行当中所产生的功德。这功德有两个。

先看第一个，恶不能加。文殊师利菩萨，“是菩萨摩訶萨，于后末世，法欲灭时，有成就第三安乐行者”，这个地方指的是止跟观，你成就安乐行的止跟观。

我们先说止。如果你能够成就止，调伏四种烦恼，那么你将会怎么样呢？“无能恼乱”，不为他人所恼乱。如是因，如是果，你因地当中不恼乱三乘的行者，你在果地上也不会为一切人所恼乱。所以你的修行也好，你的弘法也好，就无能恼乱。这第一个，恶不能加。

第二个，你修观，你能够不但是远离过失，你还能够把你的心引导到慈悲平等，这样子就能够招感胜缘来集，殊胜的因缘来汇集。你的生生世世都能够招感好的同参道友，共同修学《法华经》。而且你说法的时候能够招感相应的广大的听众来听《法华经》，而且听了以后他还能够相应、受持，受持以后还能够去读诵，乃至他也能够为别人演说。那你这个《法华经》的法种就能够辗转相续，令正法久住。



“说己能书，若使人书，供养经卷，乃至恭敬、尊重、赞叹。”

【1683】修行这个意安乐行，它的重点在哪里？

所以藕益大师说，修行这个意安乐行，它的重点在无恼跟平等。你“修止行故，恶不能加”，你心中没有恼害众生的心，你就不招感别人恼害你，这个是止行。“由观行成就故，胜缘来集”，你招感好的因缘。

所以，整个《法华经》的修学，很强调一个观念，诸位！就是说，从现在开始，你先不要管别人对你怎么样。你跟他互动，你生命就没完没了！所以，走出过去，什么叫走出过去？什么叫过去？我问大家，什么叫过去？过去在哪里？你的六亲眷属就是你的过去，你的环境就是你的过去。它用业力的方式、用人的方式显现出来。

你现在有两种选择。就是你现在陷入一个六亲眷属跟你不合，一个不好的环境，这是怎么回事？一句话就讲完了，“万般皆是业，半点不由人”。你面对业力，你不随顺因缘，你去抗拒它——你伤害我，我也伤害你！好吧，那结果呢？结果两个人都堕落。你还是跟过去互动。

意思就是说，你先不要管过去怎么样，你不要管外境怎么样，从现在开始，你自己把你的内心端正起来。这个意安乐行就是你先把你自己做好，就到此为止，断相续。你对我怎么样，我认了，但是我现在的心态，“由止行故，恶不能加；由观行故，胜缘来集”。你这样生命才能够反转嘛。

当然，你要能够做到，你就不能活在自我意识。活在自我意识你



是做不到的，因为自我意识是一种对立的。这个意思就是说，请你把你的思想、你的个性都收起来，安住在离相的清净心。照佛陀的说法，佛陀怎么说，你就怎么做。先端正其心，然后才能够改变业力。是这样的一个情况。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零四

【1684】在意业的内心的世界，我们有哪两个是要重点舍离的？

辛二、重颂

分二：壬一、颂行法；壬二、叹经法

请大家打开讲义第二百四十五面，我们看辛二的“重颂”。这个地方是意安乐行的重颂。重颂当中有两段，先看因地的“行法”，再看果地的“行成”。

壬一、颂行法

分二：癸一、颂止行；癸二、颂观行

因地当中也分两段，一个是止行，一个是观行。

癸一、颂止行

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

若欲说是经 当舍嫉恚慢



谄诌邪伪心 常修质直行

不轻蔑于人 亦不戏论法

不令他疑悔 云汝不得佛

这个地方，“止”有两段。第一段是总标远离恼害。我们在意业的内心的世界，有两个是要重点舍离的：第一个，舍离嫉恚慢。嫉、恚、慢，藕益大师说，它的核心思想在嫉妒。嫉妒是怎么产生的呢？是因为瞋心跟高慢引生的。因为我们跟人家对比，发觉别人比我们好，结果我们的高慢心就受到伤害，高慢心受到伤害就产生瞋心，最后就形成嫉妒。这是第一个，由瞋心、慢心产生了嫉妒。

从今以后，我们就跟众生站在对立面了，就伤害你的慈悲心了。这第一个。

第二个，谄诌邪伪心。其实谄跟诌都是虚伪，就是内心不正直。身为一个菩萨，你不能够务实地面对自己的弱点，而把你的缺点给掩盖起来，结果心中的腐败就不断地扩大，你就失去了反省、增上的机会。你是做一个人，又遇到佛法，你本来是可以把这些垃圾除掉的，但是你因为虚伪而

不敢面对自己的缺点，这样子粉饰太平的后果，就障碍菩萨道。

这两个障碍，就总标恼害，一个是恼害别人，一个是恼害自己。

【1685】如何对治意业的四种过失？

第二段，别明对治方法。

那怎么办呢？这以下别明对治方法。有四种对治：第一个，治谄诌。治谄诌就是修正直之行。你没有必要去高估自己，你应该知道你



的优点在哪里，缺点在哪里，找到你的定位就可以了，正直。

第二个，治轻骂。对一切的修行者，每一个人都有他该走的因缘，我们不要去轻视他所修的法门。

第三个，不戏论。我们不要在言辞上去追求美好，重点是你能够用这个法义来观心而产生调伏受益，不要去落入这种文字上的比较。

第四个，治恼乱。就是不要使令三乘的行人生起疑悔，说你不能成佛。你应该互相包容。

【1686】为什么远离瞋心、虚伪心是初心菩萨修止行的两个重点？

如果你受了菩萨戒，这一段经文一定要好好看。就是说，你受了菩萨戒以后表示什么？表示你从现在开始要誓断一切恶，誓修一切善，誓度一切众生。这个目标太大了吧？目标太大了，这个时候你应该怎么样？要有一个重点，就是要知道恶法哪些是重点。

当然，凡位菩萨灭恶是根本，你要先远离过失。为什么呢？菩萨道很简单，第一个，你先不要堕落三恶道。你不要说受了菩萨戒走上成佛之道了，结果七走八走掉到坑里面，变成三恶道去了，结果来生变成障碍你的善根了。就是说，第一个你要知道，所有的烦恼里面有一个很严重的，它这个叫嫉妒、瞋恚、高慢，特别是瞋恚。

但是问题是，瞋恚它很复杂，因为瞋恚跟很多烦恼是相通的，你看，瞋恚通于嫉妒，高慢久了也会产生瞋恚。所以，你防堵瞋恚，你还得要注意嫉妒跟高慢的问题，这三个是连在一起的。瞋心是整个伤害你菩萨的戒体，就是你的菩提心。你说你这个人受了菩萨戒，你还喜欢享受，喜欢用好东西，喜欢吃美食，其实这个都乱不了，这对菩



萨道没有太大伤害，这个顶多你只是叫懈怠。但是你经常发脾气，你不要小看这件事情。你今天也发脾气，明天也发脾气，你发久了以后，你的戒体就破坏，你没有戒体的，你整个防非止恶的菩萨戒体都没了。因为瞋心是直接伤害戒体。

你知道菩萨戒对瞋心制得多严格？你去读读菩萨戒，《瑜伽》也好，《梵网》也好，瞋心是没有任何理由的，没有理由，包括杀父杀母都不可以起瞋心。这是我的业报，我承当下来，认命！你起瞋心就是表示你不认命，你怀疑这个业报对你不公平。

所以第一个，你今天要守住你的戒体的根本，就是把你的瞋心调下来，这是你要做的第一件事情。因为这个瞋心的火对你的伤害太大了，你没办法承受。你稍微贪爱一点东西，贪爱饮食，贪爱睡眠，这个都还可以慢慢进步的。

第二个就是虚伪。虚伪虽然不伤害你菩提心的根本，但是它伤害你菩萨道的行为，这种枝末的行为。因为你不肯面对自己的缺点，你老是掩饰自己，所以你就不会反省，你就不会进步，障碍你的进步。

这两个，一个是障碍根本，一个是障碍枝末的妙行。

《法华经》的好就好在，对你一个初心菩萨，面对誓断一切恶、誓修一切善、誓度一切众生这个无量的法门，它告诉你两个重点：第一个，想办法调伏你的瞋心；第二个，想办法让你自己务实地面对自己。这样你才能够产生反省跟增上。这个是止行，先调伏这两个问题。

【1687】修哪四种想可以远离恼害，成就慈悲？

癸二、颂观行



“观行”是积极的，积极面，能够生起善法。

是佛子说法 常柔和能忍

慈悲于一切 不生懈怠心

十方大菩萨 愍众故行道

应生恭敬心 是则我大师

于诸佛世尊 生无上父想

破于憍慢心 说法无障碍

这以下修四种想，使令我们成就平等慈悲。

第一个，大悲想。如是佛子说法，就是我们今天发了菩提心的菩萨来说法的时候，能够“柔和能忍”，对一切众生差别的根机能够安忍包容，以慈悲心面对一切的众生，乃至于不生懈怠心，要主动积极地去教化众生。主要是大悲。

第二个，大师想。十方菩萨内心因为悲愍众生故，而行三乘的道法；虽然他只是行三乘道法，但是他也是众生的善知识，他也在慈悲，他也在教化众生。所以我们应该怎么样？以恭敬心，这些是我等大师，也是一切众生的大师，生大师想。

第三个，生慈父想。对于一切未来的诸佛世尊（众生是未来的诸佛世尊）生无上慈父想。他们是未来的佛陀，是未来众生的慈父。

第四个是平等想。“破于憍慢心。”这个平等就是平等说法。

最后总结，“说法无障碍”，这个人说法内外无障碍。这是以四种的想对治意业的四种过失，来远离恼害，成就慈悲。

【1688】你要行菩萨道，你就是要平等慈悲



过去有一本书，叫《文殊菩萨感应录》，这里面讲到一件事。说有一天五台山办一个无遮的大法会，所有人都可以参加。你不一定是佛弟子，只要你有因缘能够爬到寺庙上去，你就能够参加法会。这个法会诵经、拜忏，诵经拜忏结束以后就开始施食，平等地施给一切有缘的众生。不管你是佛弟子、非佛弟子，你只要经过，你都可以来受用这个饮食。

这当中有一个老太婆，这个老太婆带了一个小孩，又带了一只小狗，就去参加这个法会。她也参加拜忏、诵经，结束以后就到食堂去吃东西了。吃完了，老太婆说我还要一份。说你怎么还要一份呢？我带了一只小狗，它也是众生。知客师说，好吧，那就再给她准备一份吧，给这小狗吃。小狗吃完以后，老太婆说我还要一份，因为我肚子里面还有一个胎儿。这个时候知客师就不高兴了，知客师说，你这摆明了就是要来贪东西的！就骂一顿，把她赶出去了。

这赶出去不得了。这个老太婆走出山门以后，突然间消失掉，现在空中！文殊菩萨示现。文殊菩萨讲一个偈颂，他说：“苦瓜连根苦，甜瓜彻蒂甜。修行三大劫，却被老僧嫌。”

文殊菩萨讲的偈颂是有道理。他用这个苦瓜跟甜瓜作譬喻，他说苦瓜的苦是均等的，它不是头部苦、尾部不苦，它的苦是彻头彻尾，每一个地方是平等的苦。甜瓜也是这样，大自然的甜，它也是中边皆甜。他比喻说，你既然叫做平等无遮大会，你这个主办者就不能有不平等心，就不能用自我意识了。所以他就最后讲一句话来说，我一个文殊菩萨，“修行三大劫”，我修了这么多广大福德智慧资粮，结果



被你这个知客师，“却被老僧嫌”，还被这个老僧给赶出去了。

他当然强调的就是，你要行菩萨道，你就是要平等慈悲。因为你不知道这个人，到底是大师也好，凡夫也好，都是未来佛。你不知道他是不是哪一个菩萨示现的。当然，更重要的就是，你要注意你的因地。所以菩萨道就是说，你的心不能够看外境；看外境，你的心就不平等了。

【1689】为什么凡是修善要平等性，但是断恶是没有什么平等不平等？

不过，这个地方我们看到身口意，我们回想一下，它要注意的一点，就是说这个分寸拿捏。

你看身安乐行，身安乐你是要远离十种过失，它是不平等的。做官的你不能跟他交往，卖淫的、做杀生的，各种各样……所以诸位，远离过失，“誓断一切恶”是不平等的。你不能说，欸，你的心是平等，你应该跟做官的交往，跟那些大富长者交往。不可以！因为你跟他交往你会受影响，慢慢地你就放逸、懈怠、堕落。他的攀缘心影响到你。

所以诸位！“誓断一切恶”是没有什么平等不平等，染污就是染污，清净就是清净，就是要远离染污，亲近善知识，所以身业在远离过失这一块是不平等的。但是在修善法的时候，你在布施的时候，持戒的时候，那是平等的。你布施，本来说法也是一种布施，法布施嘛。

所以我们要知道什么情况是有差别相，什么情况是平等，你分寸要拿捏得很好。就是，凡是修善这一块，尽量平等，但是断恶的时候



你要选择。有些人你是不能靠近的，你碰不得，这个恶因缘你承受不起的。所以它有时候是强调差别相，有时候强调平等性，你这个分寸要拿捏得好。

【1690】你能够意安乐行，未来的果报是什么？

壬二、颂行成

第三法如是 智者应守护

一心安乐行 无量众所敬

这段总结。我们透过前面的远离恼害，然后平等慈悲，这种第三安乐行，“智者应守护”。一个有智慧的人，你先不要管外境怎么样，你好好守护你的意业，能够远离恼害、慈悲平等。你能够如此安住你的意安乐行，你未来的果报，为无量众生所恭敬。你内心平等地包容一切，你未来的果报，每一个人看到你都起大欢喜，每一个人。因为你内心平等，所以你招感来的别人也是平等地对你恭敬包容。这个是颂行成。

【1691】什么叫誓愿安乐行呢？发菩提心与立菩提愿有何差别？

庚四、誓愿安乐行

分二：辛一、长行；辛二、重颂

辛一、长行

分二：壬一、明行法；壬二、叹经法

“长行”当中又分两段。先看行法，再看行成。

壬一、明行法

分二：癸一、释行法；壬二、结行成



那么，因地的行法也分两段。

癸一、释行法

我们先看止行。

又文殊师利！菩萨摩訶萨，于后末世，法欲灭时，有持是法华经者，于在家出家人中，生大慈心；于非菩萨人中，生大悲心，应作是念：如是之人，则为大失。如来方便，随宜说法，不闻、不知、不觉、不问、不信、不解，其人虽不问、不信、不解是经，我得阿耨多罗三藐三菩提时，随在何地，以神通力，智慧力引之，令得住是法中。

前面的身口意三业的安乐行，都有止跟观，有调伏烦恼，有成就善法。但是誓愿安乐行没有止跟观的差别了，就只有一个法门。这个法门又有两个次第，什么叫誓愿安乐行呢？第一个发菩提心，第二个立菩提愿。

我们解释这两个差别。菩提心是个总相，就是说你今天受了菩萨戒以后先有一个心态：我希望一切众生离苦得乐。这个就是菩提心，这是一个总相。至于你要怎么去做，你要怎么去实践你的理想，那就是菩提愿了。

这个菩提愿是别相，就是你实践的一个方向。

【1692】菩提心怎么发呢？

所以我们先讲菩提心。这菩提心怎么发呢？

“于在家出家人中，生大慈心；于非菩萨人中，生大悲心。”这个地方有两个所缘境：第一个，是在家出家人中。这个地方的在家出家是三乘的修行者，修声闻、缘觉、菩萨的三乘的行者。对三乘的行



者，你希望能够给他怎么样？与乐。你希望能够方便地引导他，使令他功德增上。这第一个，他已经在修行了，你希望能够使令他增上。

第二个，非菩萨。这个非菩萨指的是生死凡夫，他也不是声闻，也不是缘觉，也不是菩萨，他就喜欢追求人天快乐。对这个生死凡夫，你要怎么办呢？生大悲想，希望能够拔除他的痛苦，起码不要让他堕入三恶道。

你的标准就是起码不要让他堕入三恶道。

所以，我们对三乘的行者起与乐之心，对生死凡夫起拔苦之心，这叫做发菩提心。就是希望这一切众生离苦跟得乐。

【1693】发了菩提心，那该怎么做呢？

那怎么做呢？他的实践的方向是什么呢？就是菩提愿了。

你应该作如此的念想：“如是之人（前面的菩萨跟生死凡夫），则为大失。”他们今生失去广大的利益。为什么这么说呢？因为，如来善巧方便，随宜说法，有时候为实施权，有时候开权显实，这个权实之间的调配是佛陀为根机不同而宣说的，而生死凡夫——先说生死凡夫——生死凡夫对这个权法却“不闻、不知、不觉”。

生死凡夫他很简单，他就是修一个善法。然后呢？然后来生他马上要享受这个善法。他说你不要跟我讲出世的法门，你也不要跟我讲往生，我这个善法就马上要兑现现在人世间。他没有出离心，这种人就很可惜了，则为大失。因为你不明白生死的过失，你就不知道这个人天果报“以有烦恼故，有诸罪业故，有老病死故，非实安乐住”。你享受这个人间的快乐，你要想想你的第三生，第三生要堕落的。所以，



这个生死凡夫的可惜，可惜在哪里呢？对于出世间的三乘道法“不闻、不知、不觉”。不闻就是没有闻慧，不知就是没有思慧，不觉就是没有修慧。这第一个，第一种愚痴。

第二种人呢？是“不问、不信、不解”。这个是三乘的道人。三乘的道人可惜的地方在哪里呢？只知道解脱，不知道无上菩提。就是心外求法，追求涅槃寂静，追求六度的功德庄严。也是一样，“不问、不信、不解”，没有闻慧，也没有思慧，也没有修慧。

而你，今天修完《法华经》以后，你开始怎么样？站在一心真如的角度来看十法界。这些菩萨跟生死凡夫各人追求各人的，简单来说都是有所得，就是失去了无上菩提，那你应该怎么办呢？你应该这样想，“其人虽不问、不信、不解是经”，虽然他不能了解《法华经》的殊胜跟圆满，但是我发一个愿，我在成就无上菩提的时候，随在何地，我将以真如三昧所发生的神通力跟智慧力来引导他们，使令他们安住在一佛乘的妙法当中。

就发愿能够弘法利生。

这个地方先发菩提心，然后转成明确的菩提愿。因为你菩提心是不能付诸行动的。你说，你希望众生离苦得乐。然后呢？然后怎么做？你没有实践的方向，这是个理论。但是菩提愿，它是有个方向，弘法利生。

【1694】他生病，我发愿带他去看医生，这也是菩萨道，但这个问题在哪里呢？

当然有人就问，菩萨道很多种，他没有饭吃，我发愿带他去吃饭；



他生病，我发愿带他去看医生，这也是菩萨道。是的！但这个问题在哪里呢？治标不治本。他今天有痛苦，但痛苦的根本是愚痴。因为他没办法分别什么是善、什么是恶、什么是功德、什么是过失，所以他才造罪。所以，痛苦是由罪业而来，罪业是来自于愚痴。你今天不把他的根本愚痴消灭，不给他智慧的光明，好，你带他去吃饭，带他去看病，然后呢？他身体健康以后，他的愚痴却没改，他继续造更大的罪业。

所以，《摄大乘论》上说，菩萨虽然有无量的福德力，他能够心想事成，他手一伸出来，雨无量珍宝，那有人就问菩萨说，那你为什么不雨无量珍宝给那些贫困的人，来解决他们的痛苦呢？《摄大乘论》说了，菩萨不这么做，因为这样对众生没好处。他没有福报，你给他很多的钱，他更放逸，结果他罪业造得更深。所以，一切痛苦的根本来自于罪业，一切罪业的根本来自于你心中的愚痴。

你要告诉他什么是功德、什么是过失，让他有判断力，这个比什么都重要。

所以，菩萨的整个离苦得乐的下手的方向就是，以神通力、以智慧的善巧力来为他引导、说法，使令他慢慢地趋向于一佛乘的佛道。这个是菩提愿。

【1695】你发了这个菩提愿有什么功德？

癸二、结行成

我们看，你发了这个菩提愿有什么好处呢？

文殊师利！是菩萨摩訶萨，于如来灭后，有成就此第四法者，说



是法时，无有过失，常为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、国王、王子、大臣、人民、婆罗门、居士等，供养恭敬，尊重赞叹。虚空诸天，为听法故，亦常随侍。若在聚落、城邑、空闲林中，有人来欲难问者，诸天昼夜，常为法故，而卫护之，能令听者皆得欢喜。所以者何？此经是一切过去、未来、现在诸佛神力所护故。

这段是讲到誓愿安乐行的行成功德之相，有三段。先看第一段，远离过失。

“文殊师利！是菩萨摩訶萨，于如来灭后”，能够成就第四安乐行，你能够先发菩提心，然后立下了弘法利生的菩提愿，那么你这个时候有这种愿来说法的时候，“无有过失”，没有身口意的过失，因为以愿导行嘛。

你的方向是希望能够弘扬佛法，开人智慧，透过智慧的开朗，他自然会断恶修善，他自然会离苦得乐。你不要太多地去做那些外在的改变，你只要改变他的内心，他自然因缘就改变。你这个方向是对的，那你以后的整个引导，你对众生的引导，你就不会做太多的那些不必要的、错误的善巧方便。你以这个弘法利生为根本，你这样子的方向是基本上身口意没有太大过失了，因为你的整个弘法的方向是对的。这第一个，远离过失。

第二个，成就大力。你将成就三种大力：第一个，四众供养。常为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷等四众弟子们“供养恭敬，尊重赞叹”。因为你给众生真实的利益，你让他能够听闻佛法，从今生，由内心的觉悟而改变。这个是对他最大的利益，所以他会感恩你、恭



敬你。这第一个。第二个，诸天护佑。虚空当中的诸天乃至善神“为听法故，亦常随侍”。

平常你在说法的时候，他随侍左右。遇到有人问难的时候，“若在聚落、城邑、空闲林中”，有人问难的时候（这个地方问难指的是有人要来障碍你），那么诸天也会保护你不受障碍。第三个，听者欢喜。你今天安立了一个弘法利生的誓愿，听者就真正地受益，他感到欢喜。

【1696】诸位！如果你不学《法华经》，会有什么后果？

看最后的结叹。

“所以者何？此经是一切过去未来现在诸佛神力所护故。”你今天发愿来弘传《法华经》，虽然你现在做不到，你先许下这个誓愿，为什么会有这么多好处呢？因为《法华经》非同小可，那是三世诸佛所秘密加持、秘密护持的法门。

诸位！如果你不学《法华经》会有什么后果？它的后果就是你只有事修，没有理观。就是，我受了菩萨戒，喔，佛陀说这件事不能做，这件事就不要做；那件事不能做，那件事就不要做……那么你的整个修学，你不会怎么样？你不会从改变自我意识修起。你站在自我意识的角度来断恶修善度众生，你整个修学变成单向的对治，你不会成就总持的功德，不会的。所以诸位，你今天要在《法华经》里面受益，你一定要能够怎么样？

发愿在你未来的时候弘扬《法华经》，先把这个因地种下去。你现在发的愿，就是你未来的果报的出现。你现在不发愿，你未来就没



有这个因缘了。所以这个地方就是，身口意最后会归到菩提愿。

【1697】四安乐行的三个重点

这个四安乐行是很重要，因为整个《法华经》的会权入实的理论，到了〈安乐行品〉就是落实到身口意的修学。它有三个重点，四安乐行我们把它总结成三个重点：第一个，安住清净心。要作任何的修行改变，一定要否定自我意识，从根本上否定你的过去所累积的这些错误的影像。所以诸位！你学完《法华经》以后，你千万不要再讲说，哦，我的个性就是这样。你讲这句话就是肯定它了，就是迷己为物、认物为己。就是你今天的清净心被取代了，变成一种自我的影像。所以第一个，安住清净心。

第二个，修正身口意。这个是事修了。前面是理观。其实师父的态度是这样，你学完《法华经》以后，你最好去受个菩萨戒，否则你永远只知道安住清净心，然后呢？然后你没有一个实践的下手处。其实你看前面的身口意的止行跟观行，佛陀是全部从菩萨戒里面抄过来的。当然，他是把那个断恶修善这两块重点抄过来，度众生的善巧、怎么样度化众生讲得少。就是你怎么样先端正其心，怎么样能够引导自己趋向于慈悲平等。所以你今天学了《法华经》，有理观，然后事修怎么办？你怎么事修？你当然要受菩萨戒。菩萨戒讲得多，怎么样断恶，怎么样修善，怎么度众生。

所以安住清净心以后，开始称性起修，讲修德。修德就是怎么样修正你的身口意三业。你有很多如梦如幻的过失要断，你有很多如梦如幻的善法要修，就前面说的止行跟观行。



最后呢，最后导归菩提愿，用菩提愿作收尾。

所以你看大乘法跟小乘不一样。小乘的空观下手最后是怎样？空、无相、无愿。空观，这小乘的空，声闻缘觉的空，它空到最后，然后呢？

他人生就没有什么愿望了。大乘佛法的清净心你也可以说它是空，但是它那个清净心是清净中带有具足。所以它空掉烦恼的时候，空、无相，它是菩提愿，它是有愿的。这清净心修到最后，它是会归到慈悲的愿力去。

所以这个地方等于是安住清净心、修正身口意、会归菩提愿。所以，整个安乐行，把《法华经》的一佛乘思想跟菩萨戒的身口意的修学结合在一起了。

【1698】一个人不学《法华经》而直接受菩萨戒，不足在哪里？

当然，如果你今天只有学菩萨戒，没有学《法华经》，你就少掉第一段了，就少掉安住清净心了。你的修行只有两个，就是修正身口意，然后会归菩提愿。这个地方有问题，因为你没有安住清净心，没有理观，你就站在自我意识。所以，一个人不学《法华经》，直接受菩萨戒的不足在哪里？我去受菩萨戒，然后呢？受完菩萨戒，我得到戒体；然后呢，我去断恶修善度众生；最后又是这个我去得果报。就是说，你内心的自我意识没有动摇，你在自我意识的因地累积了断恶、修善、度众生的资粮力，然后你用这个资粮力去得一个来生安乐的果报，你跟无上菩提是没有交集的，因为你缺乏理观的这种教育。你在流浪当中，你还是一个流浪汉，你本质没有变。但是你在流浪当中打



工，积集了一点资粮，能够满足你衣食所需，你并没有回家。

所以，《法华经》的安住清净心跟菩提愿，再把修正身口意加起来，那就齐了。理观依止《法华经》，事修依止菩萨戒，最后呢？最后回归到你一念的菩提愿。你就靠这个菩提愿成佛，靠清净心跟菩提愿成佛。

这四安乐行，其实这个安乐可不是人天的安乐，它这个安乐的范围非常广。你只要能够照这个方法做，远离内心的过失，先不要管外境怎么样，先好好地去调伏自己，你今生安乐，你来生也安乐，你未来成就永恒的安乐。这个四安乐行，是整个迹门正宗的一个收尾，落实到身口意的修学。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零五

【1699】你把这四个主题弄清楚了，就对整个《法华经》的开权显实有一点概念了

我们这堂课是把这一期的课程做一个研讨跟复习。这次研讨的内容，包括〈化城喻品〉〈五百弟子授记品〉〈授学无学人记品〉，这是迹门的三品，以及迹门流通的五品，就是〈法师品〉〈见宝塔品〉〈提婆达多品〉〈劝持品〉跟〈安乐行品〉，总共八品。



这八品当中的研讨题目，主要来自于现场的听众，也来自于我们网络班跟我们同步学习的听众，大概有一千多位。我们把这所有的题目汇集起来以后，根据两项原则：第一个，相应性，就是你那个题目跟我们上课的主题是相应的；第二个，普遍性，这个问题是大家普遍都需要知道的。所以个别性的问题我们就删掉了。我们等于是汇集了四个主题。

我们这次的课程虽然有八品，其实它核心思想只有四个字，就是“会权入实”，就是我们怎么把权法的事修跟理观的智慧对接起来，所以这次讨论有四个主题：第一个，有关理观；第二个，有关事修；第三个，有关理观跟事修的交互作用；第四个，有关净土。这四个主题你把它弄清楚了，你对这一期的课程，整个《法华经》的迹门——开权显实，就有一点概念了。

【1700】我们怎么才能“百花丛里过，片叶不沾身”？

第一个主题，有关理观我们看第一个主题，是有关《妙法莲华经》与一佛乘法门的理观智慧，有三个小题。我们先看第一个小题。

【学员提问】师父曾讲过，初地之前，对于因缘所生法我们是要远离的，也强调《法华经》核心是会权入实，要用摩尼宝珠与外在因缘贸易所需，这就意味着又不能完全舍弃因缘；又则，作为仅仅还是资粮位的我们，离初地尚远，离相很难，著相乃常态，请师父慈示，那我们怎么才能“百花丛里过，片叶不沾身”？

【师父答疑】这个题目是问理观。其实理观的智慧是离不开因缘法的，你一定要面对因缘的挑战，不管是平时，不管是临终。这句话，



“百花”指的是因缘所生法。因缘所生法是很多元化的，有玫瑰花，有牡丹花，各种花。那么我们怎么样在因缘当中走过因缘所生法，到临终的时候能够“片叶不沾身”？

如果是法身菩萨，他的理观是非常坚定的，他的心是安住真如本性，破无明，证法身，他的确是“百花丛里过，片叶不沾身”，是的。法身菩萨的每一期的生命，他来的时候是清净本然，走的时候也是清净本然，这中间对他来说完全无住。

那凡夫呢？凡夫我们这一期生命，从小到大，走到临终的时候，如果完全都没有修学，那一定是沾满身。你看每一个临命终的人都是怎么样？

心有千千结。来的时候带着业力而来，走的时候带着业力跟妄想这两个东西去投胎。所以生死凡夫他是沾满身。

如果一个凡位的菩萨，就是我们开始修理观了，那么我们这一期走过来会怎么样？答案是：有些会沾身，有些不会沾身。我们资粮位的菩萨理观薄弱，虽然有理观，但薄弱。你遇到了人事因缘，如果跟你的业缘比较轻，比方说你去超市买东西，你看到很多的人跟你在那边排队，这些影像也落入到你的心中，但是你回去以后就忘掉了，它不会沾身的，就是有些影像在你心中会轻轻地走过去。但是，你的六亲眷属的影像一定会沾身的。

所以，凡位的菩萨，“百花丛里过，片叶不沾身”是不成立的。我们在〈安乐行品〉里面讲到身安乐、口安乐，有些人你要避免接触，就是理观你不能够去否定事修的。比方说做官的、从事淫业的、从事



杀生的、邪知邪见的外道、二乘人，你都要远离的。你不能够说“百花丛里过，片叶不沾身”，我要无差别地面对一切众生。你别忘了，你是资粮位的菩萨。

我们看，在〈劝持品〉的时候，佛陀对于法身菩萨，他什么规矩都没有。他只告诉你，你就看我的面子，看在佛的面子上，安忍，就可以了，他这个就过关了。到了〈安乐行品〉那规矩就多了。你的身业，哪些因缘是不能碰的；口业，什么话是不能说的；你意业，什么念头是不能动的。就是有些花丛你可以走过去，有些花丛你是不能走的，就是你走不过去的。

所以我们临命终，为什么印光大师说到晚年要收心？如果你是圣位的菩萨，你有什么好收的呢？你收什么心呢？对你来说“顺逆皆方便”！

所以诸位！就是说，不是说学完《法华经》，知道了“何期自性、本自清净”，然后你就能够“百花丛里过，片叶不沾身”。理论上是没有错，但事实上，因缘上你过不了关的。所以，对于人生要怎么过，我们要选择。我的理观的所缘境只能够面对什么？就是不可避免的因缘，不可避免的。就是，我学了理观，我知道“何期自性，本自清净”，那我这个摩尼宝珠到底要来面对谁？要面对的是你无可选择的。比方说你的子女，你没办法选择；你的家人，你的六亲眷属，因缘跟你特别深的，这个业力，你该还的就是要还。这个时候，你只能用“何期自性，本自清净”把它的势力降到最低。所以理观是怎么样？是面对你不可逃避的因缘。



所以我们净土宗就是，该收心还是收心，但是有些因缘你收不了，你不能够否定因果果报。你欠人家的，他一天到晚刺激你，你只能承受的。

那你只能够说，我面对这个因缘是“百花丛里过，片叶不沾身”，是可以的。

所以你要知道，理跟事要清楚。事，要拣别，有些因缘你不能碰，你过不去的。你把佛陀规定的这些因缘删掉以后，其他因缘你只能硬着头皮认命了。但是基本上就是，你不跟它互动，这个花对你的影响就降到最低。这个就是所谓的凡位菩萨的“百花丛里过，片叶不沾身”，是这个概念。所以你要知道，我们理观面对的所缘境是不可避免的因缘。

就是说，你要有一些事修的方便。比方说菩萨戒，为什么你要看菩萨戒？说，我怎么知道哪些因缘要避免？是的，你不知道，所以你要看佛陀怎么说。有些因缘要离开的，有些因缘你不能碰的。这一些事修的防护作用，我们该有的身口意的防护，都是要建立起来，然后才能够说，我尽心尽力地去做，“百花丛里过，片叶不沾身”。所以，凡夫是有条件的“百花丛里过，片叶不沾身”。

【1701】 如何理解刹那无生的道理？

看第二题，这也是理观的。

【学员提问】 请师父慈示，在法华会上龙女转身成佛，龙女于刹那顷发菩提心，得不退转。能否请师父再解释一下刹那无生的道理。

【师父答疑】 “刹那无生”这四个字，是指我们一念的心跟清净



心接触的那一个刹那，叫做刹那无生。所以无生指的是清净心。因为清净心没有生灭相，它离一切的生灭相，所以它是无生。其实无生就是无灭的意思。

为什么我们跟真如的相应是刹那的、是瞬间的、是圆顿止观、是当下的？这个观念很重要。你看我们事修，比方说你修布施，布施是当下成就的吗？当然不是。你可能今天布施一点，明天布施一点，你布施了一辈子才有福报出现，布施它是点点滴滴。所有的事修都要渐修的，持戒也是这样。你今天持戒，明天持戒，要经过三年小成，五年中成，十年大成。所有的事修都没有所谓的“刹那”这两个字。凡是刹那一定是理观，就是所谓的“理可顿悟、事须渐修”。

诸位！我现在考你一个问题：你们听了师父这么多课，为什么理观是顿悟的、是顿入的？就是藕益大师说的顿入不思議境。为什么？给你们想三十秒。这个很重要，这对你临命终很重要。为什么事修不能讲我刹那去修布施、刹那去持戒？不可以。持戒只能够累积性的，我一辈子去修布施，一辈子修持戒。只有理观叫刹那。想到了？因为理观的真如是你本具的，它本来就在你的心中，你不用去修它。你只要怎么样？你知道觉悟就好了：哦，原来我一念打妄想的心的本质，是清净心！

在整个佛陀的教法当中，有资格称为“刹那”这两个字的，就刹那相应的，只有两个法门：一个是真如，一个是净土宗。净土宗临终的感应道交也是刹那，“一刹那中离五浊”，为什么？因为极乐世界功德也不是你修的，也是本具的。它是本具的，也是阿弥陀佛成就的。



我们只是“转他成自”，我们跟弥陀的功德以及现成的功德感应道交。所以，在佛教里面凡是谈到刹那的，就是这个东西已经成就了，就看你要不要跟它感应道交，看你要不要去接受它、承认它而已。

你看很多人，你看他，“放下屠刀，立地成佛”。他过去业障深重，造了很多的罪业，临终的时候突然间当下安定下来，念佛往生。藕益大师说，这种五逆十恶带业往生，都是过去生理观很强的，否则他做不到。你有本事你做做看。你造五逆十恶，你临命终是躁动不安的，那个业力会去压迫你的，你那时候内心的“弟子心不安”是非常严重的。虽然果报没有现前，那个花报就够你受了，那个罪业的花报。他造了五逆十恶，临终为什么就能够瞬间、突然间安定下来，不随妄转，提起佛号往生？这种人，藕益大师说，百千万中难得一个。就这个人是过去生理观很强，今生是一时的糊涂犯了罪业，但是理观的智慧不会退失。

理观的本身，你观照的是你一念的真如本性，是清净心。它是摩尼宝珠。而你本来就有摩尼宝珠，只是你过去不知道。所以，你知道你有摩尼宝珠了，你心就安定下来了。你以为摩尼宝珠是你修来的？当然不是。

所以，诸位！凡是跟修德有关的，比如说，持戒，你本身有持戒吗？

你当然没有持戒嘛。你内心是清净，哪有持戒？持戒是后来的庄严嘛。持戒要去修吗？要。布施要修吗？当然要修嘛。所以，事修是要靠外在的法门，托彼法门来庄严你的内心，这个是慢慢修的，修多



少算多少。

但是理观，你是直观你的真如本性当下本来清净、本来具足。它是本来就存在在那里，你过去把它忽略了。所以它叫刹那无生，它重点在刹那。能够称为刹那的只有两个：一个是真如法；一个是净土法门，他力门，果地教。因为这个都是现成的。

这个对临命终很重要。你在临命终的时候，很多妄想干扰你，你要快速地把心安定下来，只有一个方法：跟你的真如本性对接，何期自性，本自清净，你马上就能够不随妄转。这个主题我们待会儿会说明。

刹那无生，这四个字很重要！它的核心思想在于“刹那”这两个字。

因为无生，你的心本来就是无生的。所以你看《净土忏》里面说，我们凡夫在无生中妄见生灭、在菩提中妄起烦恼。一面清净的镜子，我们自己在跟灰尘互动。自己跟灰尘互动，我们不认那面清净的镜子，我们去注意那个因缘所生法的假相，结果就弄得自己在清净心中去显现生死轮回。所以你现在重点是把那面清净的镜子找出来。

【1702】怎么判定你真的是安住心性，而不是安住自我意识？

【学员提问】如果选择真如，就要放弃有所得心，但凡夫难免有所得心，学了《法华经》之后受到鼓励。如何判断自身因地发心的真伪呢？

【师父答疑】理观智慧的生起，就是我现在去回光返照我一念的清净心。理观当然讲的是安住，那我们有没有什么指标？因为理观是



无形无相的，有没有什么指标可以判定你真的是安住心性，而不是安住自我意识？

有两个指标：第一个，寂静。就是说，你学了《法华经》以后，尽管你的人生没有太多变化，你跟谁互动还跟谁互动，但是你发觉，你比较不容易受外境给你的影像的干扰。就是“百花丛里过”，虽然不是“片叶不沾身”，沾得比较轻了。就是你内心有某种寂静的力量出现，淡泊寂静，对得失的心也淡薄了。

所以，刚开始你可能会不适应那种寂静，因为我们的内心习惯在垃圾里面活动，就是他房子弄得很脏已经习惯了。突然间，这个房子变干净了，你会觉得好像人生没什么滋味。对了！人生本来就是要从没有滋味中建立法喜的滋味。所以你的心一开始慢慢趋向于寂静的时候，你会觉得好像不习惯，但是你习惯以后，你就非常喜欢寂静了，就是你慢慢体会到祖师说的“好事不如无事”。那种寂静的力量生起的时候，也恭喜你，代表你的生死业力开始沉淀了。这第一个。

第二个，愿望。三乘的修学都有寂静，我们怎么去区别大乘的寂静跟小乘的寂静？小乘的寂静是空、无相、无愿。所以你在寂静的时候你要注意，说我这个寂静是对任何事情都不抱有希望，包括对佛菩萨的功德也不抱有希望，那这个寂静你就要小心了，这个寂静就不对了。你这个寂静就不是清净心的寂静，你是跟空性相应的寂静了，就是断灭性的寂静了。

所以，我们怎么知道我们安住一心真如即空即假即中呢？两个指标：第一个，寂静的心生起；同时，寂静当中带有一种菩提的愿望，



你不见得马上会去实践，但是你有那种理想在。所以，当你的心中出现寂静中又带有愿望，愿望中又带有寂静，应无所住而生起菩提心，这个就对了，就表示你的这个安住是正确了，继续走下去是对了，你这个方向已经走对了。

套一句咱们古代的说法，你修行上路了。你上了高速公路，后面的路就好走了，你成就佛道是迟早的问题了，看你精进而已。

我们最怕的就是，你学了《法华经》，你还在市区里面打转，你找不到高速公路。菩萨云何应住？云何降伏其心？你连安住都没有安住，你后面就很难修了，你就活在那种躁动不安的阶段。那什么叫安住呢？两个指标：寂静、愿望。

【1703】理观是不是也有次第性？

【学员提问】师父，阿弥陀佛！弟子这边想问的是刚才第二题。

【师父】就是刹那无生，是吗？

【学员】是。师父提到一个概念，就是说，理观的智慧之所以可以“刹那”，是因为我们本来本具的，所以刹那就可以入。龙女她刹那间入这个理观的道理，她就不退转，可是我们凡夫也常常在念“何期自性，本自清净”，但我们还在这边。

【师父】对。

【学员】弟子想请教师父，可不可以请师父解释一下，我们跟龙女之间的差异在哪里？这理观是不是也有次第性，学习的次第性？我们该怎么样逐步逐步地让理观能够变得这么有力道？谢谢师父！

【师父】诸位有没有听过六即佛的思想？六即佛，六而常即，即



而常六，有没有？（学员：有！）

就是说，真如本性是不可切割的，它跟事修不一样。像布施，布施可以切割。比如我发心要布施一万块，我可以今天供养五百块，明天供养五百块……它是可以慢慢累积起来的。理观智慧不可切割。但虽然不可切割，它也有浅深的差别。就是，你说我安住无生，我们不能否定你，但是你的无生叫做什么？名字即无生。有没有听过？名字位的无生。就是，你的无生是怎么建立的？靠你的语言文字的学习，哦，“何期自性，本自清净”。就是，你没有看到无生，但是你透过“何期自性、本自清净”这几句话的引导，你随顺于无生。哦，名字位的无生，名字位的刹那无生。名字位，但好过那些什么都不懂的。这个无生，你一分的相应，一分的力量。

然后，名字位接下来是什么？对！观行位。智者大师就是观行位的无生。观行位就要有禅定了，他是进入这种更深层的调伏的力量。

观行以后，下一个是相似位，就是六根清净位，这个断见思了，入了圣人。但这个时候无生还没有出现。要到这个分证位，分证位就是大乘的见道位，破无明证法身了。见道位，再一个修道位。最后究竟位。

所以，无生这个真理，由浅入深是即而常六，它有六个阶位。但是，虽然六个阶位，都不离开无生，所以也是六而常即。这样懂吗？

所以，有阶位的。就是说，理论上，我们透过语言文字的学习，我们可以说是，就印光大师赞藕益大师说的，“宗乘教义两融通，所悟与佛无异同”。佛陀的知见就是站在一念心性来看十法界的因缘法



如梦如幻，对不对？那我们的一念心性看十法界的这种即空即假即中的无生的真理，跟佛陀的知见是随顺的。就是佛陀是父亲，我们是小孩子，但是我们是怎么样的呢？一脉相承的。

你看，我问你，一个七十岁的父亲跟一个二十岁的小孩子，这两个有没有差别？你可以说有差别，你也可以说没差别，是吧？差别在于，父亲的经验老到，对各种家业的掌控、对这种财产的分配，他是非常的自在。

这个小孩子呢，你说，欸，他什么都不懂！但你别忘了，他是他儿子，他是一脉相承的，他以后是继承家业的。你隔壁的邻居他表现再好，他会继承你的家业吗？不会，是吧？虽然你是一个生死凡夫，但是你是佛陀的知见。三乘的圣人再怎么修，他是三乘的知见，他要成佛，对不起，请你来学《法华经》。因为他这个空性的智慧跟佛道是不相应的，他只能解脱，到了解脱道以后他无学了，这个轨道无路走了。

所以阿罗汉他为什么一定要学《法华经》？因为在他的这个四谛法门当中，他这个铁轨走到无路可走了，他小乘的无学位了，他大事已办了。

就是说，你要么就入涅槃，要么就是换跑道，因为你这个跑道没地方走了。他从《阿含经》来修行，他到顶了，要换到一佛乘的跑道才有办法从空出假，回小向大。

意思就是说，我们现在的无生是所有阶位里面最低的，叫做名字位。



但是你别忘了，你以后的成佛，你有一天在菩提树下一念相应慧的成佛，你要感激现在的你。因为你现在种下一个菩提的种子，后面才有你无量劫的成佛那个果实。一佛乘的思想它好就好在，它因果是完全一致的。你成佛也是靠一念清净心，只是那个清净心加上六度的功德庄严——事修，就差在这儿。但是本质，那个清净心跟你现在悟的清净心是没差别的。就是说，佛陀的清净心加上了很多六度万行的这种资粮力，加上很多的经验；我们是刚开始出生的小孩。但重点是，我们是一家人。

所以，无生虽然分成六个阶位，说是即而常六，但是也六而常即。这样懂吗？就是说，我虽然业障深重，烦恼很多，但是已经投生在佛家，因为佛法的种性只论知见，不论修证。你修证再好，你隔壁的人表现再好，你不是我们一家人，对不起，继承财产你是没份的。所以，理观决定你的种性，事修决定你的资粮，功德力。所以，这个刹那无生，是佛陀、法身菩萨跟圆教的名字位以上才有办法进入这个领域的，就是佛陀的知见。

所以我们现在的阶位，如果你对这个无生的真如本性能够闻经达理，断疑生信，深信不疑，你就入了名字位。这个名字位范围非常广，很广。

你刚开始知道，也是名字位。你看藕益大师他谦卑，他也说自己是圆教名字位，但是他是圆教名字位的尾端了，他即将进入五品观行位了。五品观行位力量就大了，他那个调伏力，圆伏五住。到了六根清净位那就断见思了。所以我们现在等于是怎么样？我们现在是进入



一个成佛的跑道，但是还没开始走。但是这有什么好处，你知道吗？你的进步会比别人快。因为这个跑道，你是坐大白牛车。

第三题就是怎么样判断我们的安住真如本性？就是寂静跟愿望。

【1704】如何读诵《法华经》，用文字相熏习内心，改变思惟？

第二主题，有关事修前面是理观。我们看第二大题，有关《妙法莲华经》的事修法门。

【学员提问】请师父慈示，用恭敬心读诵《法华经》，用文字相熏习内心，改变思惟，每天读诵一品，行有余力，进而书持、供养，为人解说。

【师父答疑】这题目好就好在用文字相熏习内心，改变思惟。是的，就是理可顿悟，事要渐修。其实理观是一刹那相应，但是我们有没有办法有一些事修方便？那当然就是书写、读诵。书写读诵当然就是用文字相熏习内心，改变思惟。是的。

在读诵的时候有两个地方要注意的：第一个是方法。

为什么文字相能够熏习内心、改变思惟？它有三个过程：第一个，文字般若；第二个，观照般若；第三个，实相般若。首先你要把文字相变成观照，观照智慧。这个时候你对《法华经》要先怎么样呢？你要先学习。

如果你对《法华经》的义理完全不懂，什么叫做约迹门开权显实，什么叫约本门开近显远，你完全没有学《法华经》，你就去读诵，你只得到文字相的般若，为以后的修行种下一个久远劫的善根，成就善根。这个善根今生不会起作用，因为你不能把文字变成观照。所以你



必须把道理懂了以后，你才能够随文入观，把文字相转成观慧。第三个，把这个观慧变入实相。这第三个阶段把观照变成怎么样？法法会归你的心性。

你看，《法华经》的前半段主要是加强清净心，到后半段，本门，那就是菩萨的妙用，就讲到菩提愿了。菩萨的普门示现，都是愿力的显现。

比方说你读〈见宝塔品〉。你看〈见宝塔品〉，你读到“从地涌出，住在空中”，这宝塔什么意思，你不懂，你就“哦！这个宝塔很漂亮”。那你就活在文字相。但这个宝塔所表法是菩提愿。说，哦！这个是多宝佛过去所发的愿，这宝塔才会出现。然后宝塔为什么在空中呢？因为这个菩提愿相应于清净心。法身菩萨的愿，它不是坐在地上的，是在空中的，在离相的清净心的空中。所以我们一定要先怎么样？要先受持。你明白道理以后再去诵《法华经》，那么这个文字相可以转成你心中的观照，最后能够加强你的理观智慧，入实相般若，就是会到你一心真如的实相的安住里面去。

这个是方法。从文字入观照，观照入实相，这是方法。

第二个是心态。

这个心态是所有修行的心态。就是诸位！你做功课的目的是要让你进步的，要增上，你不是只是做功课。所以，从进步的角度，一定要记住一句话：宁可少念，不可草率！我们很多人做功课没有注意到，做功课是要增上、进步的，他就是把功课做完就算了，就含糊笼统。

我过去做过老法师的侍者。我在读佛学院的时候，有一次去见海



公师父，跟他请教一个问题。我从门口要进去的时候，从窗户看到他老人家在打坐，他打坐的时候前面放一本经书，是《楞严经》的经书。他老人家是读一段以后，就静坐，在那边思惟。他读一小段，他眼睛就闭着，在思惟这个《楞严经》的义理。

就是说，今天你做功课的目的不是把它念完就算了。你是不是能够把这个文字的相转到你内心去变成一种光明，那你的闻思就很重要了。你要怎么样？细嚼慢咽。学佛最怕囫囵吞枣。你慢慢地去体会，这里面到底佛陀想告诉我们什么？在我们内心当中会建立什么样的观慧？

所以这个地方就是你的心态，一定要知道，修行是要进步。你每天要进步，而不是把功课做完就好。那只是交代功课而已。

这地方就是两个，第一个方法，第二个心态。你掌握这两个原则，你就会受益了。

【1705】阿罗汉和菩萨在佛陀授记前后，对时空相的体验会有所不同吗？

【学员提问】《法华经》上描述了很多时空相貌，有龙女的刹那转身，有无量的过去相，也有佛陀给阿罗汉授记后讲他在未来的各种时空相，无尽时空都不离现前一念心性，那么阿罗汉和菩萨在佛陀授记前后，对时空相的体验会有所不同吗？

【师父答疑】这个时空相就是我们说的法界了。凡夫的时空相是业力变现出来的。我们先谈谈凡夫的时空相。凡夫的时空相是单一的时空相。



你看你，你今生的轨迹，你有你的时间相，有时候有些时间过得很快，有些过得很慢。一般痛苦的时间会过得比较慢，快乐时间过得很快。比方你小时候很痛苦，你觉得小时候时间拉得很长。在你的时空相里面，你的空间，你遇到什么人，你遇到什么事，所以每一个人都有他今生要走的时空相。这个时空相是单一的，就是完全由业力变现的，就是你要面对的。

过去有人在佛教文章里面说，一个人死了以后如果变成蚊子，他可以变成一百只、一千只蚊子。这个解释是错的，他没有学唯识。我们今天的人，比方你是人，你的整个生命、你的时空相是你的生命的全部了。你就算变成一只蚂蚁，就算你变成一个微生物，你的时空相也涵盖你的全部了，全体不变，全体随缘。不可能说你一个生命变成一百个生命，除非是法身菩萨，凡夫没有那么多时空相。

凡夫呢，你记住，任何时候，你只有一个时空相，不管你是变成什么，你就算变成一个非常微小，用显微镜看到的微生物，你也是只有一个时空相。就是，凡夫的时空相就只有一种。我们的时空相是片段的，这个时空相结束了换另外一个时空相，就是生死轮回，分段生死。

法身菩萨的时空相就不一样了。你看初地，他证得真如本性以后，可以有一百个时空相。那个时空相不是业力，叫做愿力，他可以随愿受生。

他可以选择到畜生道去做一个蛇王，现出蛇的时空相来度化跟他有缘的众生。他可以变成鹿王、变成猴王，他也可以变成人，各种各



种。当然，他也可以现成佛法界。变佛法界困难度高一点。我们说过，从法身要转成应化身，你要发愿，要修六度，要去成熟众生、庄严净土。你要等待跟你有缘的众生都成熟了，然后投胎到你的地方去。你本身要成就，你还要等待跟你有缘的众生，等待他的善根成熟。所以，初地菩萨可以同时现一百个时空相，就看他要不要。但是现佛身相对困难。一般九法界你随时可以现，现佛身就不是你要不要而已了，那你要去修的，应化身的佛是要修的。凡夫的时空相是业力，法身菩萨以上的佛菩萨的时空相是愿力。他有很多自在力，这个时空相结束了，这个蛇后来被杀了，他随时又变一个时空相出来。

阿罗汉的时空相呢？阿罗汉的时空相也是单一的。但他比较简单，他的时空相就是涅槃寂静，他没有其他时空相。你不管对他做什么，他的心永远是涅槃寂静乐，就这样。他跟外境是不与一切万法为伴侣，因为他不受一切法，他的六根的受已经被破坏了，你怎么对他都是一样，他大不了就提前走而已。但是，如果阿罗汉听了《法华经》，佛菩萨给他授记，对的，他时空相改变！他从一种涅槃寂静的时空相转成一念心性的时空相，这个时候会权入实，那他就是又回归到一念心性了，他的时空相又变成初地，就是一百个分身了。没有听《法华经》之前，他的时空相就很单纯，就是涅槃寂静相。

我们凡夫的时空相是多彩多姿，尤其富贵的人，他有各种各样的人事的因缘。阿罗汉在受完记以后对时空的体验他会不同的，他从一种空性的寂静转成一念心性的即空即假即中的功德妙用。就是这个时空相不同。



【1706】《法华经》的经文里，有很多次使用“从地涌出”，有何深意？

【学员提问】《法华经》的经文里，有很多次使用“涌出”，甚至有一品的品名直接就是〈从地涌出品〉，这个词如此频繁使用，是不共于其他经典的，请示师父有何深意？

【师父答疑】“从地涌出”，佛教很喜欢用大地来譬喻我们的内心世界，为什么呢？因为大地能生万法，它有能生的功能，而我们的内心也能够去创造万法。当然，凡夫可能创造的是六凡法界，佛菩萨创造的是整个功德庄严。

我们先谈谈凡夫的大地。凡夫的大地叫做什么呢？叫做杂草丛生。我们这个大地生出各式各样的杂草，都没有用的，也不能吃，也不能作药。

三乘的大地呢？三乘人的心，他这个地，它从地涌出什么？三乘，你可别忘了，他虽然不能成佛，他是有果实的，他是一个果树，他是有各种的三乘的道果，三乘是有道果的。所以三乘的大地是各种的药草果树。

那么佛陀的大地呢？佛陀的大地有无量无边的果树，万德庄严。

修行就是先改变你的大地。这个很重要，就是你不要马上去种果树。

为什么我们今天要先修理观，再修事修？诸位！你知道为什么开智慧那么重要？就是说，好，你现在这个大地只能长出杂草，但你现在不换这个大地，你不断地种，你只能够长出漂亮的杂草。漂亮的杂



草还是杂草，为什么？你不可能变成药草或者果树。因为你这个大地就是只能长出杂草。所以，你今天的智慧理观不建立起来，你广修福德，到最后叫做，你修了很多美丽的杂草、庄严的杂草——人天有漏福报。

所以，为什么佛陀用大地？就是说，你要先把你的大地给换掉，把这种贫瘠的大地转成佛陀的大地。就是把你的心态先转成佛陀的知见，然后再去修事修。就是，修行先从根本上改变大地，然后再从大地里面去种事修的因果的树。

但是这个大地，他有时候讲凡夫的无明妄想的大地，有时候讲佛陀的一心三观的大地。比方说我们看迹门，迹门〈见宝塔品〉，宝塔是怎么？

“从地涌出，住在空中”。这个地是指什么？藕益大师解释这个地是无明妄想的地。因为，迹门的目的是怎么样？因地，它是要破无明，它是要成就般若德，它破无明证法身的。所以，这个大地如果出现在迹门，那指的就是凡夫的无明妄想。

如果这个大地出现在我们以后的课程，“从地涌出”在本门出现，那就是功德妙用，那个地就是真如本性了。这样懂吗？就是果地的妙用了，因为本门是指佛陀的果地的功德妙用。我们到了下一堂课讲到〈从地涌出品〉的时候，你会发觉，里面的经文跟前面完全不一样。前面我们所学都是凡夫跟二乘人的心态，攀缘、执著，凡夫攀缘因果果报，二乘人攀缘空性，这是比较不圆满的一种思想。到了本门以后，你只能够合掌，随喜赞叹。〈观世音菩萨普门品〉〈药王菩萨本事品〉〈



妙庄严王本事品》，全部是在讲佛菩萨的功德妙用。所以，这个地指的是真如本性。

这个大地，诸位！如果它是在迹门出现，这个地就是我们的无明妄想。它会告诉你怎么突破无明妄想。到了本门以后，这个地就真如本性了。所以，你一看就知道，反正有三种大地，凡夫的大地、三乘的大地、佛陀跟法身菩萨的大地，三种大地。

所以，从修行的角度，先把大地变成佛陀的大地，然后再去种树。就是为什么先理观、再事修，是这个概念。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

卷一零六

【1707】 怎么才叫理观，怎么才叫事修？

第三主题：有关理观跟事修的交互作用我们接着作《法华经》的课程研讨。第三大题，有关理观跟事修的交互作用。

前面我们单独谈理观的刹那无生，谈事修的调伏对治，现在是把理观跟事修结合起来，叫做真正的权实不二。

【学员提问】一、请师父慈示，理观和事修既然都是观照一念心性即空即假即中，那么怎么才叫理观，怎么才叫事修？

【师父答疑】这个题目本身就有问题。理观跟事修不是都观照现



前一念心性，不是。理观强调观照。因为理观，你的所观境是什么？是真如本性，这是你本具的，所以理观不要修。理观是观照一念心性。事修是什么？是改造身口意三业。理观是观照，事修是改造。事修怎么观照一念心性呢？一念心性就是理观——即空即假即中，就是中道实相，既清净又具足，这个是理观的所观境。事修，你看看“四安乐行”，身业什么事不能做、什么事该做，口业什么事不该做、什么事该做，意业什么念头可以动、什么念头不能动，这就是所谓的事修，把你过去不好的习气修正过来。

也就是说，理观它本身是改变你生命的本体，就是你的本质上的改变。如果你今天的本质是活在不明妄想，你的本质是不明妄想，就是自我意识，你怎么事修都没什么用。就像你这个大地，就是一个只会长出杂草的大地，你再怎么种树都没有用了，有限，就是人天有漏福报而已了，你种不出药草，种不出果实出来。所以，理观改变的是什么？是根本上改变你的知见、思考模式，就是安住的问题，你到底是在什么样的知见来修一切的六度万行。所以，理观谈的是安住。事修谈的是调伏跟引导，它是修正身口意，它是怎么去调伏、断恶，怎么去修善，所以这事修就是断恶、修善——调伏跟引导。

我们举一个例子，比方说灰尘跟镜子。我们以前没有学《法华经》，我们喜欢完全修事修。就是看到一件事情，然后呢？然后就陷入这个灰尘里面——这个人对我讲什么话，然后你就 focus（聚焦），就完全注意这句话。好了，你注意这句话的结果就是，啊，没关系，反正我欠他的！然后就又慢慢脱离，所以你永远活在单一的对治。就是说，



我陷入某一个人事的障碍，然后再把它化解掉，就是先有障碍、再化解，一般都是这样。但理观不是。理观是你先不要管灰尘，先站在镜子的角度来看灰尘。我们以前是完全注意在灰尘。这样懂吗？

那当然，“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”也很重要，但它不是最重要的。最重要的是，五祖大师要把这个祖师位让出来，为什么六祖大师的“本来无一物，何处惹尘埃”接祖师位，神秀大师的“时时勤拂拭”不接祖师位？因为“本来无一物”才能够真正地根本改变你的生命。如果你生命的根本思考模式还是活在攀缘，遇到什么事情你先去执著、再来处理，先去执著它，然后再去化解，你要修到什么时候？你事情没完没了。你先去惹一个麻烦再去对治，你惹一个再对治，那你这样子就永远原地踏步。

但是，你今天从理观的角度，先观察这一切法是如梦如幻的，然后再来对治，就不同了。先安住，先把脚步站稳了，再来对治。所以理观谈的是安住，它不谈对治的。当然有些烦恼，比较轻薄的，人事因缘比较轻薄，你一安住它自然就脱落了。我们前面说过，有些花它沾不上你的，你只要认为“何期自性、本自清净”，有些因缘它自然就脱落了。但有些比较亲密的因缘，可能你跟他业力比较深的，那就必须要靠事修的拜忏、念佛、持咒，慢慢来调伏。所以理观可以解决你大概百分之七八十的问题，你只要安住一念心性，很多没有必要的人事自然会远你而去。

我们现在很多人都说，因为我业障很重，所以我招感那么多因缘。其实你业障的重占百分之三十，百分之七十是因为妄想打得太重。不



是业障重，是你自己找来的。我们人生的灰尘有些是不可避免的，但是我认为绝大部分都是你自找的，这跟业力没关系。你把所有的过错都推给业力，对业力是不公平的。其实是你的攀缘心惹来的，很多都是你自己用攀缘心惹来的。所以，当我们安住在一念心性的时候，我不敢说所有的尘埃都会掉下去，至少掉百分之七十。你不要没事找事啊。

那剩下的呢？剩下就靠事修了，就靠“时时勤拂拭”了，拜忏，做功德回向给他。方法很多，或者你放生、持戒，就是看看你哪一个问题比较严重。所以事修可以怎么样？有轻重缓急。比较严重的先对治，对你往生特别有障碍的先对治，拜忏、持戒、修福等等。但理观它没有所谓的对治，理观就是一个整体的安住。

所以大家要把这个理观跟事修分清楚。理观是安住，事修就是调伏跟引导，就是断恶、修善。所以我们现在是怎么样的？当你的内心是一片镜子充满灰尘的时候，你要先站在镜子的角度——你本来没有灰尘，然后再去面对灰尘。这个时候你面对的灰尘就有限了，很多灰尘会自动会脱离的，然后你再慢慢对治你的问题点。

这个地方有没有问题？你学《法华经》，你起码把权法跟实法弄清楚。实法就是强调理观的一心真如，就是一心即空即假即中，建立佛陀的知见，实法。权法就是三乘的无量法门的对治，专门讲对治烦恼的，就是怎么样“时时勤拂拭”的。就是说，会权入实，你起码要知道什么是权、什么是实。实法就是理观，权法就事修嘛。

理观跟事修，这个很重要。你这个没有弄清楚，你《法华经》就



不知道怎么修了。理观强调无生；事修强调因缘所生，讲到身口意的调整。

【1708】我们要怎么在理观跟事修上合一？

【学员提问】师父！阿弥陀佛！师父刚讲到怎么面对如灰尘的人事因缘，弟子已经很清楚掌握到那个修持的诀窍，但是面对积极的修善，例如布施，我们要怎么在理观跟事修上让它可以合一？可不可以请师父作一个开示，譬如说在布施这个善法里头，我们要怎么结合理观跟事修？

【师父答疑】事修的对治有它的方法，比方说思惟布施的功德，“诸未施财无常灭，由施反成有财库”，这句话大家应该很清楚了。就是说，事修是一个一个的。针对悭贪嘛，那你就要想：我为什么要布施？因为如果我不布施，我死了以后，“诸未施财无常灭”，我什么都没有了；但是如果我在生之年利用这些资财……死了以后这个财产就不叫布施了喔，你的财产就没有了，但你在生的时候把钱财给别人，这个叫做布施。所以你这样思惟，哦，那我把这个钱财霸着不放，我什么都没有；我在有生之年把它布施出去，“由施反成有财库”，会变成财库，来生还可以受用。所以每一个法在事修的时候，都有它一个一个的对治观法。祖师对这些都有一个思考模式，你就照这个思考模式去做，你就知道怎么做了。它是有一个思考的，这个事修就是“法门无量誓愿学”，对不对？

那理观只有一个，就是“何期自性，本自清静；何期自性，本自具足”，两方面。但是如果你不站在理观，你事修会产生执著，你布



施也会执著。你布施的时候就说，欸，这个功德里面有没有我的名字！你就会这样想了，这就著布施相了。所以你这个布施变成怎么样？布施的“法”，而不是布施“波罗蜜”。这三个波罗蜜对你就没有用了，因为你今天不能够安住真如本性。以无所得为方便，你称性起修的时候，你的布施叫做布施波罗蜜，它产生的效果就不一样。你是用清净心跟菩提愿来布施，你把它当作你的一种历练。

你今天如果不修理观去布施，在布施的时候你就想说，欸，不错喔，你看我修这个功德，我来生会去受用！你的结果，你来生果然去受用，但是你没有离开轮回。所以这个布施不能度你，它没办法度你，它不能让你到波罗蜜去，它只能够在生死里面得一个有漏的福报。波罗蜜，到彼岸，一定要理观的智慧。

所以，这个理观跟事修是互动的。理观让你清净，事修让你成就庄严，所以这两个不一样。当然你说，我就是“何期自性，本自清净”，我也不去修。那你就一路地清净下去了，你就没有所谓的功德庄严了。你这个叫素法身，不是佛陀的妙法身。所以你不能执理废事，也不能执事昧理，是吧？

但事修就没有标准答案了，到底你应该去从布施，还是从持戒入手，这要看各人。但是我个人的体会是这样：事修，你要先找你的专长，就是你特别厉害的，你的优点，跟最弱的地方去对治，这两个。

比方说今天你的事修调伏上很适合用无常观。其实你成功就好，你不要管用什么。就是说，我面对烦恼的时候，我习惯用无常观，我过去生对无常观、无我观操作得非常好，那你就用无常观。你只要是



把烦恼灭了就对了，你不管用什么法门，契机就好了。第一个，找到你的强项。

第二个，找到你的弱点、痛点。每一个人内心当中，从因缘来说一定有自己的盲点。有些人对财富有盲点，有些人对感情，有些人对名声。这个就是你要注意的了，这一定是你往生的障碍。你要痛下决心去面对你的盲点。

藕益大师讲，行人各有烦恼习气，重者先治，譬如擒贼，必先擒王。

就是说，从事修的角度，因为你生命有限，你不可能把无量劫来如梦如幻的烦恼业力今生全部面对，但是它有些点是会非常严重的，就是你这个病根非常重，要从这个下手。

所以事修是要选择的，找到你最强项的法门和你最弱的痛点，从这里下手。你说“法门无量誓愿学”，这是一个愿望，它不是让你实践的，因为你的时间有限。你今生要怎么样？选其跟往生有关系的，就是会障碍往生的，从这个下手。

人生有短期目标、长远目标，短期目标是往生，所以事修法门就是怎么样？要先了解你自己。所以我们要了解两种自己，师父前面讲过：第一个，要了解你根本的自己，就是真如本性；第二个，了解你无量劫来在三界里面整天打滚，你因缘中的自己。就是现在的因缘法里面，你有什么样的烦恼，有什么善根。你总得清楚你自己的问题吧？如果你的善根强项是无常观、空观，你却一定要修其他法门，那没必要。因为你过去生已经盖到八层楼了，你稍微用功一点，这个法门对



你就很相应了，你就修下去。

事修没有标准答案，契机是妙法，治病是良药。

所以事修就是，请你先了解因缘所生法的你是怎么回事。就是我本来是清净的，那后来呢？后来生生世世在那边打滚，到现在，有如梦如幻的烦恼，有如梦如幻的善根。你的目标是要往生，有哪些工具——善根是你的强项，你要赶快拿出来用，因为你稍微用一点功，对你来说就是很快的效果。你要把过去的善根累积到一个程度，用加法把过去的善根累积起来。然后，把你的盲点找出来。你会不往生有几个盲点要注意的，有几个地雷，你最好先避开。每一个人心中都有地雷，有些人感情是他的地雷，有些人财富是他的地雷，临终可能过不去的就那几颗地雷，你最好事先知道。其实，如果你有在打坐，你就知道你的问题点在哪里、你的强项在哪里，你应该会知道。

所以这个事修就是断恶修善，面对如梦如幻的善根，面对如梦如幻的盲点，赶快在你有生之年做一个善加处理。然后呢？站在本来无一物的角度去处理。

【1709】 一个人衣内有宝珠，但是他什么时候回光返照拿出来贸易？实际操作方法如何？

【学员提问】 二、请师父慈示，一个人衣内有宝珠，但是他什么时候回光返照拿出来贸易？一念迷，一念悟，又则实际操作方法如何？

【师父答疑】 摩尼宝珠就是我们的真如本性。它为什么是摩尼宝珠呢？因为它对你有加持力。它的特点就是迷悟的问题。迷悟的问题，



当然就要靠理观的智慧。你今天能够回光返照，那宝珠就现前；你今天不回光返照，那你就是一个生死业障凡夫。这个宝珠怎么样操作，这一题我们等到下面与净土宗结合再说。你如果是迷惑，这个宝珠对你来说就没有了，那你就是一个标准的业障凡夫。你的修行的起点就是，你是一个在外面流浪的乞丐，你的起点就是这样子。

就是说，欸，我不需要理观，我好好地修行。可以，但你的修行的起跑点是生死业障凡夫的起点。如果你今天从理观，你的修行的起点是自性功德力做起点，你至少有一个宝珠做本钱。这两个起跑点不一样。怎么事修，那就是后面的，我们等到后面净土这一块再说。

【1710】 需要修的清净心，在我们凡夫阶位与唯识课程中的无分别智有何异同？

【学员提问】三、请师父慈示，有两种清净心，一种是用来安住的本自清净，另一种是需要修的清净心。那么这种需要修的清净心，在我们凡夫阶位与唯识课程中的无分别智有何异同？

【师父答疑】理观的清净是本具的，你不要修，你只要观照、知道、直下承当就可以了。这我们前面说过。事修的清净心，是要用各种方便去修证的。事修当中其实是法门无量誓愿学了。

这个地方提到无分别智。无分别智是一种事修，因为无分别智你不能安住，你安住在无分别智，到时候你就偏空了。因为你的安住必须中道，要安住在即空即假即中的一心真如里面，清净跟具足合在一起才可以安住，必须要中道实相才能安住。

无分别智，它是一种对治，就在“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”。



就是说，你今天遇到一个很严重的人事，这个人跟你因缘很深，他跟你讲了一句话伤到你，这个时候，最快的方式把烦恼调下来，就是无分别智。就是，我不可能不取相，因为这个相太强了，超过我这个不取的力量了。因为事修是因缘法，那每一个人因缘不同。你看有些人跟你讲话，你根本不当一回事，是吧？但是有些跟你特别亲的人，跟你讲一句话，你就很严重了，你三天都走不出来。就是说，你已经取到相了，这个相在你心中不断地挥之不去。很简单，你不要分别就好。就是取相可以，但你把名言关掉，就不要讲话。你心中不要讲话，不要在心中去分别这个影像是怎么回事，你不要去诠释它。这个方法是很快的。就是，我做不到不取相，我第一义谛的时间过了，我从第二义谛去修补。就是，取相，已经取到相了，但是你把分别心关掉。就是你对这个影像，不管声音还是形象，你把那个分别的功能关掉——我没有意见，它很快会脱落。就怕你不断去思惟它，那问题就会很严重了。

无分别智这个法门，好就好在很快，但它有一个问题，就是净土宗不能用太多无分别智。因为净土宗跟圣道门不一样。净土宗要怎么样？它的标准是要厌离娑婆，是吧？你临命终是要取舍的。你修无分别智，无分别智就是说，反正“老僧自有安心法，八风吹来亦无妨”，你也不一定要离开娑婆世界。从大乘的难行道来说，无分别智是一个妙法。但净土宗，它临终的时候是要厌离娑婆，要欣求极乐，要讨厌娑婆世界。无分别智不会让你讨厌它，它会让你在娑婆世界不受伤害。所以净土宗更多的要修什么？无常观、苦谛观。为什么药要下这么重



呢？因为，你临命终要做出选择，要取舍的。要离开娑婆世界，你总要有理由。你说我无分别智，无分别智找不到离开它的理由，找不到理由。

净土宗的理观，那当然理观每一个人都一样，就一念心性。但是，净土宗的事修其实藏教法是很适合的，四念处：不净、苦、无常、无我。你要诃责它，讨厌它，要把所有娑婆世界的过失读一遍，它是不净、苦、无常、无我，你才会远离它，临命终才能够做出判断：我要离开娑婆，我要欣求极乐。但是你修无分别智，它不会让你厌离娑婆，它也不会让你欣求极乐，它就是保持一种清静，它不会做出选择。所以这个地方要注意，就是净土宗的人在修无分别智，可能不能当事修的常法，可能事修这一块要带一点苦谛跟无常的思考。

【1711】 我们如何把《法华经》的思想运用到念佛中来？

第四主题：有关法华跟净土的相互关系我们看最后一题，有关法华跟净土的相互关系。

【学员提问】请师父慈示，学《法华经》对我们修净土法门有哪些好处？我们如何把《法华经》的思想运用到念佛中来？

【师父答疑】《法华经》当然最重要就是理观的智慧，就是你的安住点跟一般的点不一样。

我们先谈如果你没有学《法华经》，你这个净土宗会怎么修。净土宗的修法有两个重点：第一个，你要会念佛；第二个，你要会往生。这是两码事，因为念佛面对的是佛号，往生你面对的是弥陀的本愿功德。念佛我们就不谈了，各凭本事——你怎么去专注，建立心中的佛



号，你一句佛号念诵听，这个事修就不谈了。

我们先谈往生好了。你临终的时候，佛号现前的时候，你的心态很重要。你必须做到一个标准，叫做顺从本愿。这个顺从本愿，净土宗是要有取舍的，你要能够离开娑婆，要厌离娑婆，要欣求极乐。欣求极乐这一块我们就不谈了，极乐世界的功德庄严，你怎么去借相修心，这个就不谈。

我们就谈谈厌离娑婆，因为这个是关键。

我们不是从零开始，我们是在无量劫当中，在娑婆世界生生世世地流转，累积很多对娑婆世界的贪念，留下很多对娑婆世界美好的影像，然后才要想离开它。这是个困难点，的确有一点困难。而且要快速离开它，临命终的时候，需要马上做出选择。所以，贪恋娑婆是我们净土宗每一个人必须走出过去的一堂最艰难的功课。因为你不走出过去的妄想，你没办法迎接弥陀的光明。

那你今天，如果说你不修理观，你就从苦乐的对治着手：因为娑婆世界是痛苦的，极乐世界是快乐的，所以我放弃痛苦，追求快乐。合理！但是有什么问题？因为你没有修理观，你的内心是自我意识，活在自我意识，而自我意识本身就是随顺于生死轮回的，所以你的修学变成怎么样？

变成逆流而上。你的心本质是随顺生死，然后你要抗拒生死，用佛号去对治它，靠你的信心，那就很困难了。因为你的本质是随顺生死的，因为自我意识，你的心本来是攀缘的，那你只能靠“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”，你靠很多的佛号，靠对阿弥陀佛的信仰、信心，



靠你这种事修的愿力，来建立一种抗拒强大的生死轮回的力量，逆流而上。这个是事修法门。

如果你透过《法华经》的理观，从根本上改变你的内心，把自我意识的模式转成清净心、菩提愿，你的心是顺从菩提。而极乐世界跟无上菩提是一条路的，就是往生是三百由旬，成佛是五百由旬，这整个是一佛乘的。所以你的心已经调整成不是顺从娑婆，你只是面对如梦如幻的娑婆世界留下的影像，要面对而已，但是你的大方向是顺从无上菩提了。顺从无上菩提，你马上能接受、顺从本愿，不需要理由，就是为菩提道求生净土，不必靠苦乐的对治。因为我要成佛，所以我要往生。而这个思考是更高的高度了。这样大家听懂了吗？

就是你修《法华经》以后，你会有一种成佛的意乐，就是你的心已经是随顺无上菩提了。所以你从随顺无上菩提，要随顺于弥陀本愿就相对容易。你不学《法华经》，你的心是随顺生死轮回。你本来心往这边走，要把它拉回来，要逆流向上，要把随顺生死的心转成随顺往生的心，困难！

就三种随顺，随顺菩提，随顺本愿，随顺生死。你看，有一句话很重要，说“生本无可恋，死亦何须厌？本来无生死，生死由心现”。当我们临命终的时候，要离开我们非常熟悉的生死轮回，就算你的准备非常够，你已经知道娑婆世界是痛苦的，它伤你太深，但是你临命终真的要离开它的时候，你心中还是有纠结，因为你认为它是真实的——它是真实的，我要离开它！但是，如果你认为本来就没有生死，你就很好离开——本来就没有生死，人生是一场梦，我只是醒过来而



已。这样是不是比较容易离开？所以理观的好处就在这里，它从根本上心态改变了。

这个地方很重要，诸位！你不修理观，你临终这一关，你从一种顺从娑婆要转成顺从本愿，是一个大难题。因为你跟往生的愿力的方向是相反的，然后你靠你的事修要把它调整成一样，是困难。但是你学《法华经》，如果你把这个清净心菩提愿学会以后，你跟往生是同一个方向，本来就同一个方向，它很好转过去。就为菩提道求生净土，相对容易。大家体会一下。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。